

پانچواں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مفتاح کنوز اسرار ربانی مشور لایع النور فیوض سبحانی مجبوبی مآثران حقائق ذخیر اسرار و قایل جمیع تفسیر شیخ امام عطاء الدین ابو الفداء اسماعیل بن محمد بن کثیر القرطبی لدشقی و تفسیر المم احمد بن محمد بن جریر الطبری غفر لهما و کما یرید سکر افادات کیمیا توہین بر سید سعید التمرات کی رعایت کی گئی ہے ہر ماہ نوین ایمان.

تفسیر المیزان

مع الابی

حبر العلوم العقلیہ والنقلیہ بحر الفنون الفرعیہ والاصلیہ قاطع شبہات المحدثین وافع مکائد الغابرین حاوی الذی الخ والفقہ المثل عماد الاہل والاعمال
المفتی والعلی مولانا مولوی شہد امیر علی صاحب دیوبند تفسیر المیزان علی ما یرید سکر افادات کیمیا توہین بر سید سعید التمرات کی رعایت کی گئی ہے ہر ماہ نوین ایمان.

میں نے یہ کتاب کو اپنے لئے لکھا ہے کہ میں اس سے فائدہ حاصل کر سکوں

۱۹۴۵ء

الحیاتی

اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ فروخت کیلئے موجود ہے جس کی فہرست ہر ایک شائق کو بچھا پہ خانہ سے مل سکتی ہے جس کے معائنہ و ملاحظہ سے شاید یقین حاصل کی جا سکے کہ کتب مطبوعہ فرما سکتے ہیں قیمت بہت مناسب ہے اس کتاب کے ٹیبل پیج کے تین صفحہ جو سادے تھے ان میں بعض کتب فارسی و عربی کے درج کرتے ہیں تاکہ بعض کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو

تفاسیر قرآنی اردو

تفسیر قادری - ترجمہ اردو و تفسیر حسینی ترجمہ مولوی محمد الدین صاحب فرنگی محلی کامل دو جلد ہیں - ۱۰۰

تفسیر سورہ فاتحہ سہمی - تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۱۰۰

تفسیر سورہ یوسف - چو مصنف از مولوی اشرف علی - ۴

پنج سورہ مترجم - با ترجمہ اردو - ۱۰

ایضاً فارسی

تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ بخاری مترادل پوری تفسیر خوشخط مجلد - ۱۰۰

تفسیر اسرار الفاتحہ - مصنفہ پلا معین ہری در نقود - ۱۰

ایضاً عربی

تفسیر بیہ نقطہ فیضی - سہمی رسول اللہ الامام علم کے سرکالج یعنی جو کتاب غزالی کی تفسیر ہے

اکبر بن گوہر زبایہ غنی لغتی اپنے خزانہ کی فہرست کیجئے عجیب صنف سے ہر ایک بیہ نقطہ اس پر عجیب بلاغت و سلاست پھر مبتدا و خبر اور شرط و

برزائی اصطلاح بیہ نقطہ فرعون و قارون کا نام بیہ نقطہ رواقہ کا ترجمہ بیہ نقطہ شہنشاہ

محمد کا عزت کرنا دقتی بجا تھا اور فیضی

مصنف کا خیر زیادہ سیاحی بیاضا تھا مطبع کی تمام کوشش سے نہایت نفیس نسخہ لا جو اہرہ رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھپا - بلا جلد ۱۰ - ۱۰۰

احادیث اردو

مترجم مہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجم جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و مغفور کامل چار جلد ہیں ہے حامل المتن

یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعد اسکا ترجمہ اردو میں اس مرتبہ اس میں ترجمہ اسما الرجال کا بھی اضافہ کیا گیا ہے عمدہ تحفۃ الاختیار - ترجمہ اردو شارح الآثار

مترجمہ مولوی خرم علی - عام ترجمہ جامع ترمذی - حامل المتن جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری

لاہوری - یہ ترجمہ نفیس بصرف زر کہیں مطبع نے کرایا ہے - اور حقدق ترجمہ حق مطبع محفوظ و محفوظ ہیں - ۱۰۰

ایضاً جلد دوم - سب مراتب بالا - مترجم شہید الریاض - قاضی ابو الفضل عیاض

کہ کتاب شفاء درہر کہتی ہے کہ آج بھی دنیا اسکا کوہا مانے ہوئے ہے اس میں ان احقر اٹھائے کہ جو فلسفہ جدید کے زور پر

مفسرہ مغربی کی روشنی میں اسلام کی کلیات اور جزئیات پر لکھے جاتے ہیں نہایت دندان شکن اور سکتہ جواب دلائل عقلی و نقلی سے دیئے گئے ہیں مولانا محمد اسماعیل کاندھلوی نے حسب الایام شہلی ہذا مولانا اشرف علی صاحب الدین

ترجمہ کیا جلد اول چھ جلد ثانی ہے -

حدیث فارسی

اشعۃ اللمعات - حامل المتن شرح مشکوٰۃ از مولانا عبد الحق محدث دہلوی چار جلدات میں جدید الطبع - ۱۰۰

ایضاً عربی

تفسیر الاحوال فی احادیث جامع الاصول از شیخ عبد الرحمن بن علی مینی معروف - ۱۰۰

دلائل الخیرات - با ترجمہ فارسی و اسمائے تبرک و خواص اسماء حسنی معروف - ۱۰

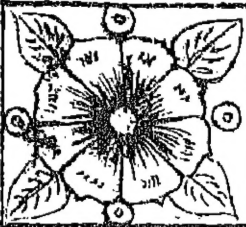
از ابو السبیل الی الجنۃ و السبیل فی خیرۃ احادیث مؤلفہ مولانا غلام محیی - ۱۰۰

اصول فقہ اردو

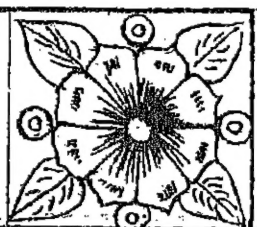
فہرست الفوائض - شرح اصول الشاشی از مولانا نجم الدین راہپوری - ۱۰

فقہ اردو

غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو در مختار مترجمہ مولوی خرم علی مولوی محمد احسن کامل چار جلد میں ہے



سُورَةُ النَجْمِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً



یہ سورہ بالاجماع وبالافتاق کہ ہے چنانچہ ابن عباس وابن الزبیر سے مصرح ثابت ہے اور اس کو قرطبی نے نقل کیا ہے اور اس سورہ میں ننانوے آیات ہیں اور ہر ایک وادی پر درمیان مدینہ منورہ و ملک شام کے وہاں سابق ائمہ ہر ایک کافرہ اُمت تھی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 شروع اللہ تعالیٰ کے نام سے
 جو بزرگم والا بہت مہربان ہے



الَّذِينَ تِلْكَ آيَاتُ آلِ كُنُوزٍ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۝
 یہ آیتیں ہیں کتاب و قرآن میں کی

رَبِّمَا يُوذُّ الْزَيْنُ كَفَرُوا وَالْكَافِرُونَ

مُسْلِمِينَ ۝ ذُرِّيَّتَهُ يَكُونُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُهُمُ الْآمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝
 مسلمان بہتر سے آرزو کرینگے جو کافر بنے تھے کہ کاش ہوتے وہ

الکرام اللہ تعالیٰ خوب دانا ہے کہ اس سے اس کی کیا مراد ہو یعنی بطور اشارت کے نو علمائے راہنہین کچھ جانتے ہیں اور بطور اسرار معانی کے اللہ تعالیٰ اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے درمیان ایک بھید ہے جسکو سو اے آنحضرت کے کوئی نہیں جانتا اور بندہ یوں اس پر ایمان لائے اور بطور ناہیل کے یعنی طرح پر کہ وقوع ہوگا اور جو مراد اس سے ہے اس کا علم فقط اللہ تعالیٰ کو ہر اس علمائے راہنہین بھی نہیں عام کے ساتھ ایمان لانے میں پس ایک تفسیر ہوئی اور ایک اسرار کے معنی ہوئے اور ایک تاویل اس طرح کہ جو انجام وقوع ہوگا یا جو مراد ہے پس اول علمائے راہنہین کے ساتھ اور دوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے اور سوم ظلم باری تعالیٰ کے واسطے مخصوص ہے اور اولیٰ سورہ بقرہ میں تفصیل سے کلام اس میں کر رہا ہے۔ تِلْكَ آيَاتُ آلِ كُنُوزٍ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ۔ ایڈٹ الکتاب آیتیں ہیں کتاب کی یعنی ام الکتاب جو علم اسی سے ہے بالوح محفوظ کی یا مراد قرآن مجید ہے کہ علم اسی میں مجتمع ہونا زمانہ خلافت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں مقید تھا حالانکہ زمانہ رسالت میں بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم اس کے حافظ تھے پس صحابہ رضی اللہ عنہم سے حضرت عثمان کا جمع کرنا میں حکم الہی تھا کہ موافق تھا اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّا نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاَنَّا لَاحِقَاتُونَ بَيْنَهُمْ نِزْلَهُمْ لِنُبَيِّنَ لَكَ مَا هِيَ حَافِظِينَ هِرْطُحِ اللّٰہِ تَعَالٰی نے محفوظ فرمایا پس یہ جمع کرنا میں حفظ الہی سب جانتے تھے انحضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو یہ فضیلت حاصل ہے پھر جب کتاب سے قرآن مجید مراد ہے تو قولہ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ۔ اس کتاب کا بیان ہے یعنی وہ کتاب قرآن میں ہے اور سابق سورہ میں کو را کہ حضرت قتادہ وغیرہ بعض علماء نے کتاب سے قرابت و تخیل مراد لی اور توجیہ بھی کر دی اور مقصود بیان اس کا کہ قرآن پاک جامع کتب آسمانی ہے جو متفرق برکات نازل ہوئی تھی اس کتاب پاک میں جمع ہیں و شکر کہ پھر قولہ رَبِّمَا يُوذُّ الْزَيْنُ كَفَرُوا وَالْكَافِرُونَ۔ اس زمانہ ختم رسالت کے ہوں یا ہوتے دنیا میں کافر شروع ہوئے ہیں اور ان میں وہ بھی داخل ہیں جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے انکار و کفر کیا اسی معنی پر اس آیت کی منقول تفسیر میں اتفاق کیا جاتا ہے اور معنی ہیں کہ عقرب و سے لوگ جنہوں نے کفر کیا انکار کیجئے کہ لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ۔ کاش ہوتے مسلمان

لوگ جلنے کے زخم و داغ سے اس طرح پاک صاف اچھے ہو جاویں گے جیسے کن سے چاند نکل آتا ہے پھر جنت میں داخل کیے جاویں گے اور وہ ان کا نام جنہی ہو گا۔ ایک شخص نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ باحضرت آپ نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ فرمایا کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جو کوئی ہم پر دروغ باندھے تو وہ جہنم میں اپنا ٹھکانا بنا دے۔ کتابوں کہ ان میں نے اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے ایسا فرماتے تھے رواہ الطبرانی بمعرج جسم کہتا ہے کہ یہ حضرت ان لوگوں کی ہے جن کا بیان صحیح بخاری وغیرہ کی حدیث میں آیا کہ آخر میں جبکہ دل میں ذرہ برابر ایمان ہو گا گر کبھی کوئی نیکی نہ کی ہوگی اللہ تعالیٰ اپنے فضل رحمت سے بکالے عبادتہ تعالیٰ سے بھی مذکور ہوا ہے۔ امام رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ طبرانی نے اسناد خود ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب روزخ میں کفار وان کے ساتھ میں اہل قبلہ میں سے جنگ اللہ تعالیٰ چاہے ہی ہوئے تو کافر لوگ ان مسلمانوں سے کہیں گے یا تم مسلمان نہ تھے کہیں گے کہ تھے کیون نہیں تو کہیں گے کہ پھر تم کو اسلام کے کچھ نہ نفع نہ دیا کہ تمہارا انجام بھی ہمارے ساتھ جہنم میں ہو کہیں گے کہ ہمارے ذمہ گناہ تھے ان کے عرض ہم کرتا رہا پس اللہ تعالیٰ عالم الغیب حکم فرماوے گا کہ جو کوئی اہل قبلہ سے باقی ہو اسکو نکال لاؤ پس جب کافر لوگ یہ دیکھیں گے تو اسلام کی ننگا کرین گے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیات پڑھیں۔ اول در مشورہ میں شیخ سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے طبرانی کی سنن اور مسلم کی روایت جابر بن عبد اللہ رضی عنہ سے مرفوع نقل کی اور کہا کہ اسناد اس کی صحیح ہے رواہ ابن ابی حاتم ایضا پھر طبرانی نے اسناد خود ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ روزخ سے کچھ لوگ مومنین نکالے گا بعد از انکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے دست بردار ہو جائے پس مشرکین ان سے وہاں کہیں گے کہ تم دنیا میں اپنے کو اللہ تعالیٰ کا دوست کہتے تھے پھر کیا ہوا کہ ہمارے ساتھ پڑے پس عالم الغیب حکم فرماوے گا کہ شفاعت کی اجازت عام ہے پس ان کے لیے ملاکہ وانبیار و مومنین شفاعت کریں گے یہاں تک کہ بارادہ اتنی واس کے حکم کے بسبب روزخ سے نکالے جاویں گے تب مشرکین تنہا کریں گے کہ کاش مسلمان ہوتے تو ہم کو بھی شفاعت پہنچتی تو انکے ساتھ نکالے جاتے ہی فرمایا اللہ تعالیٰ نے رجا و الدالین کفر والوکا نواملین پھر یہ لوگ جنت میں بھی کھلاؤں گے اس جنت سے کہ انکے چہرہ پر سیاہی کا داغ ہو گا پس عرض کریں گے کہ اسی ہم سے یہ داغ دور کر دے پس نہراجنہ میں غسل کا حکم فرماوے گا تو ان سے یہ داغ جاتا رہیگا میرجسم کہتا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ ہر ایک ملاکہ وغیرہ کی شفاعت سے نکالے جانے پر کافر لوگ حسرت سے تنہا کریں گے اور آخری حسرت ہے انتہا ان کو جب ہوگی کہ جب ان سب کی شفاعت کے بعد حق تعالیٰ اپنے فضل رحمت سے ایسے لوگوں کو بخشوں گے کبھی کوئی نیکی نہیں کی لیکن ذرہ کے قرب ان میں ایمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ریالت پر تھا اور موافق نبوت کے اللہ تعالیٰ پر اتنا ایمان رکھتے تھے اگرچہ کبھی نیکی نہیں کی تھی البتہ اپنے علم غیب و علم محیط کے موافق نکالے گا اور وہ عقار الرحمن کہایا دیں گے جیسا کہ نہایت ثناء و حفاظت و ادبیار نے روایت کیا ہے اور وہ صحیحین وغیرہ میں موجود ہے فالحکم حدیث چہارم ابن ابی حاتم نے اسناد خود و حضرت امام محمد بن علی بن ابی عمیر عن جده روایت کی یعنی محمد بن علی بن اکبین بن علی بن ابی طالب علیہ السلام نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے بعض کد آگ لے لائے ان لوگوں تک اور بعض کو مکربک اور بعض کو گلے تک پڑا ہو گا جیسے جسکے اعمال خراب ہوں گے بقدر بہر ایک کے اعمال کے آگ لے پڑا ہو گا اور بعض اس میں ایک ہمدید ہو گیا پھر نکالا جائیگا اور سب سے زیادہ اس میں رہنے والا وہ ہے جو دنیا کی قدر سامنے جب سے پڑا ہوئے اور جب فنا ہوئے اتنے زمانہ تک رہا پھر جب اللہ تعالیٰ چاہے گا کہ ان کو روزخ سے تجارت دوے تو یہود و نصاریٰ و جو کوئی ایسے ہی باطل دین والے اور بت پرست اس میں ہونگے وہ ان گنہگار اہل توحید سے کہیں گے کہ تم تو ایمان لاتے تھے اللہ وحدہ لا شریک براہ اس کی سب کتابوں و سب بیرون پر مگر آج ہم تم اس میں یکساں ہیں پس اللہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادۃ ان گنہگار اہل توحید کے واسطے کافروں و مشرکوں کے کلمہ پر ایسا غضب فرماوے گا کہ پہلے کسی چیز کے واسطے ایسا غضب نہ فرمایا تھا پس ان گنہگاروں کو چشمہ جنت میں نکلوا کر داخل کر دے گا یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ربنا و الذین کفروا و الکافران سلیمین مشرکین کہتا ہے کہ اس حدیث میں اگر کلام ہے تو مفرد کہ حضرت علی بن اکبین رضی اللہ عنہ اپنے دادا حضرت علی بن ابیطالب

کرم اللہ وجہہ کو نہیں پایا و لیکن بار صبح و صواب ہمارے نزدیک یہ ہے کہ ثقف جب مرسل روایت کرے تو مقبول ہے اور حضرت علی بن ابی طالبؓ اسام
 زین العابدینؓ ائمہ اہل بیت علیہم السلام سے ہیں پس حدیث صحیح ہے اور اس میں ایک نکتہ لطیف ہے وہ یہ کہ عالم الغیب علی شانہ کے قبضہ قدرت
 میں سب چیزیں سخن میں اور ظاہری اسباب بھی چنانچہ اُسے گنہگاروں کو نکالنا چاہا اور یوں دوزخ سے ان میں طعن کیا پس انکے حق میں بہتر اور
 کافروں و مشرکوں کے حق میں غضب ہو گیا فانعم۔ ہاجلہ اللہ تعالیٰ نے اس دنیا میں صاف صریح انذار فرما دیا کہ اپنے واسطے راہ خیر اختیار کریں اور اللہ
 تعالیٰ کے حق توحید و عظمت و شان کافر و کفرین کی بڑی عداوت و عداوت میں تصور ہے تو یہ بھی روانہ ہیں ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کی جناب میں سرک و
 بے ادبی پر کمر باندھیں بلکہ اس کی عظمت و شان کی اقرار کے ساتھ اسی کی درگاہ میں عاجزی ہے کہ اسی میں خطا وار و بد کردار ہوں اور بلاشبہ باجیبے تو
 جاننا ہے معرفت ہوں کہ میں ہر طرح تیرے حکم کا سر ادا ہوں چاہے بخت سے چاہے سزا دے پس امید ہے کہ وہ ارجمہم الراحمین اپنے فضل سے غفور
 فرما دے اور اگر اس نے سزا دی تو اس کا حکم عدل ہے اور وہ حق ہے لیکن غضب و لعنت نہیں پس اگر اس کا حکم ہے بر خلاف دوزخیوں کافروں
 مشرکوں کے کہ ان کی حالت کا وان کی سرکشی و تمرد نہایت بے ادبی کا اندازہ کون کر سکتا ہے اور مومن کی زبان ان ہے ادب و ان کی نقل سے
 تھر تھراتی ہے ہوشیروں کافروں کرتے ہیں دے اگر کردار میں جیسے دین تب بھی انکا عزم باجزم ہے کہ ایسے ہی رہیں آخر اپنی نیت کے موافق اس جہان میں
 دیسا ہی ٹھکانا پائیں گے اور جب ارجمہم الراحمین اپنے بندوں پر رحم فرما و یگانہ کا کفر لوگ جو اس سے خوف تھے بے فائدہ حسرت کریں گے کہ ہم بھی دنیا
 میں اپنی نیت و اعتقاد بدل لینے حالانکہ دنیا میں اللہ تعالیٰ نے ان کے واسطے اپنے رسول بھیجے اور قرآن پاک نازل فرمایا اور سب طرح ان کو
 سمجھایا اور انکا آغاز و انجام بتلایا مگر کجائے ان تمام احسانوں کے انھوں نے دنیا کفر کیا اور رسول و قرآن کے دشمن ہو گئے۔ ذرہٗ یاکفوا و یقنعوا
 ان کو چھوڑ دے یعنی چند روز تک کہ کھائیں اور مرے اٹھائیں یعنی جانوروں کی طرح زبان و پیٹ و تن پروری میں پڑے ہوئے بغیر روک ٹوک
 کے زمین پر بھی ان کو نہ سوچے کہ دے عقل سے وہی نتیجہ پیدا کرتے ہیں جو جانور بغیر عقل کے کرتے ہیں اور یہ بھی نہ سوچے کہ آخر یہ کتنے روز تک رہیں گے
 کہ ان چیزوں میں ایسے متفرق ہیں کہ بالکل ہود و غفلت میں پڑے ہیں۔ ویلہٴ یومہم الا مل۔ اور غفلت میں ڈالے ان کو آرزو یعنی دنیاوی لذات
 و مال و متاع کی آرزو و انکو پڑھتی جاوے اور وہ ایسا غافل کرے کہ کچھ انجام نہ سوچے کبھی توبہ کر کے رجوع نہ لادیں۔ فتوت یککھون۔ سو
 بہت قریب جان جاوینگے یہ بڑی سخت تہدید ہے جیسے فرمایا۔ قل فتوا فان مصرکم الی النار۔ نو کہدے کہ مرے اٹھاؤ سو تمہارا پھرنا تھکا کا دوزخ
 کو ہے اور یہ لوگ اگر جان لیتے کہ دوزخ اتنی پناہ کیسا غضبناک مقام ہے اگر ان کو سوجھنا کہ ہم برابر اسی کی طرف جاتے ہیں اور ہر روز اس سے
 قریب و کنارہ پہنچنے یہاں تک کہ موت کے وقت اس میں قدم اتارنے میں کوکفر نہ کرتے اسی ہم کفر و شرک سے پناہ مانگتے ہیں اسی ہم کو اسلام و ایمان پر
 وفات دیکھو آمین۔ فتی اللہ اس قول تعالیٰ۔ الہ۔ اس سے کچھ فہم انگشتانی علیہا کہ حضرت خاتمِ اجلؑ شانہ نے عطا فرمائی ہے ہر چہ کہ اصل مہول
 جو ہے وہی ہے جو وہ جانتا ہے پس اشارت میں سے ہے کہ الف سے بیان اثبات ہے کیونکہ مشعر از اولیت ہے چنانچہ اسم اللہ کے اوپر مقدم ہو اور لام
 سے بیان لایسے نفی ہے کہ لام شفیق لا ہے اور راء کے کشف و بوسیت و ظہور انوار و بوسیت یعنی دیدار و ظہور کا بیان ہے اور پھر انطا معرفت سے
 ہے کیونکہ جو کوئی بحر نفی و کفر میں بھٹتا ہے فناء و نفی واسطے حصول کو ہر حقیقت و حق البقا کے نہیں ڈوبا تو وہ بحر بوسیت کو نہیں پاتا اور نہ کشف
 دیدار تک پہنچتا ہے پس اشارت کے سوا سے صراحت اس میں اس وجہ سے نہیں ہے کہ فقیہ و عالم کم ہیں اور جو ہوا وہ اشارہ سے بہ نسبت صراحت
 کے زیادہ لطیف پاتا ہے اور جو بیان ہوا نتیجہ ایمان ہے چنانچہ دیکھو کہ اول لا کہ سے نفی ہے پھر الف سے اثبات الہ اللہ ہے اور بیان راہ اس
 واسطے مذکور نہیں ہے کہ کثروں کا استغراق نہیں دو بھڑن ہے کہ تیسرے بحر تک نہیں پہنچتے تو اس میں راہ نہیں ذکر فرمایا اور یہ سرعہ ہے جس کو
 اہل توحید میں سے صاحبان السرا جانتے ہیں اور مقصود و کتاب میں ہے چنانچہ دیکھو کہ اول لے تک آیات الکتاب و قرآن میں۔ یعنی اول میں جو میر
 عجیب بیان ہے اس کتاب کی اصل میں اور کتاب اس کی تفسیر ہے کہ وہ جامع اوصاف بوسیت و اخبار ازلی قدیم ہے لیکن حجاب حروف کے

وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِ إِلَّا وَلَهُمَا كِتَابٌ مُعْلَنٌ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ أَمْرِهِ أَجَلًا وَمَا يَكْتُمُونَ

اور ہم نے ہم سے پہلے ہر قوم کو ہلاک کر دیا تو ان کے لیے کتاب معلوم تھی۔ مگر یہ کہ اس کے بعد کتاب معلوم تھی۔ نہیں کوئی امر اس سے پہلے نہ ہوتا تھا۔ اور وہ اسے چھپاتے تھے۔

وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ لَأَنَّا نَبْغِ الْيُسْرَ وَلَا نُؤْخِرَ الْعَذَابَ ۝ لَوْ مَا تَأْتِيَنَا بِالْمَلَكَةِ إِنَّا

اور کہہ کر انہوں نے فرمایا: اے وہ جس پر قرآن اتارا گیا ہے۔ ہم تو یہ چاہتے ہیں کہ آسان ہو اور عذاب نہ آئے۔ اگر

كُنْتَ مِنَ الْمُهْزَبِينَ ۝ مَا خَلَّزَ الْمَلَكُ إِلَّا يَأْتِيهِ وَمَا كَانُوا إِذْ تُنْظَرُونَ ۝ إِنَّا فَخْرٌ

نہ تو تیرے میں سے ہے۔ نہ تو تیرے میں سے ہے۔ اگر تو تیرے میں سے ہے تو اسے بھیج دے۔ اور ہم نے انہیں دیکھا ہے کہ وہ انتظار کرتے ہیں۔

نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ فَذُكِّرُوا بِهِ لَعَلَّهُمْ يَحْفَظُونَ ۝

قرآن اور ایک ہی ایک لکھا گیا ہے۔

اول آیت میں خود و مرتبہ مدید فرمائی کہ در ہم ہا کلام اور دوسری صوف معلوم۔ پھر اس آیت میں انداز کیا کہ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِ إِلَّا

وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِ إِلَّا وَلَهُمَا كِتَابٌ مُعْلَنٌ۔ یعنی مشرکوں کو جو ملت دی گئی اس سے ان کو غرہ ہونا چاہیے کہ حال یہ ہے کہ ہم نے نہیں ہلاک کیا کسی قوم کو

چاہے وہ کسی حال میں ہو مگر ان کے اس کے لیے کتاب معلوم تھی۔ یعنی اس کے ہلاک کا مقدر تھا۔ اس سے تقدیم ہوا اور نہ تاخر ہوا

اور وقت مجول نہ تھا اور نہ وہ قریب بھولا ہوا چھوٹا تھا۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب سے حجت مراد لی ہے جو قریب ہلاک کیا اسکے

اور کتاب سے حجت قائم کر دی اور وقت پورا کر دیا پھر اس کو تاخیر نہ دی اور نہ وقت سے پہلے ہلاک کیا اس میں اہل مکہ کو ارشاد ہے کہ جلدی

عذاب نہ آنے سے مغرور نہ ہوں بلکہ تم کو وعنا دھوڑیں۔ مَا تَسْبِقُ مِنْ أَمْرِهِ أَجَلًا۔ حروف من وسطے تا کید لفظی کے زائد ہے اور امر

فاعل ہے یعنی امتوں میں سے کوئی امت نہیں سبقت کرتی اپنی مدت مقررہ پر پہنچے چاہے جس حال پر گذر و عناد سے رہے اپنے وقت سے پہلے

نہیں ہلاک کی جاتی ہے۔ وَمَا يَكْتُمُونَ إِلَّا لَكُمْ نَذِيرٌ۔ اور نہ انکو تاخیر ملتی ہے جب وقت آگیا۔ نہ ہر کسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ

عذاب آنے سے پہلے جو نیک و صالحہ رحمہ اللہ تعالیٰ چاہے دیتا ہے پھر نزل عذاب نہیں دیتا ہے۔ شاید غرض یہ ہے کہ بدلہ دینا و صلہ رحم سے عمر

بڑھانے کی احادیث اور اس آیت میں اس طرح توفیق ہے اور ٹھیک یہ ہے کہ آیت تو اس سے پس حدیث میں وارد ہے کہ ہر شخص کا نطفہ جب روح پہنچے

کہ قابل ہو تا ہے اس وقت فرشتہ حکیم آدمی اس کی عمر و زنی وغیرہ دیکھتا ہے اس نوشتہ بن اللہ تعالیٰ جو انبات موانع علم ازلی کے فرماتا ہے اور سب سے

زیادہ بہتر ہے کہ یہ مسئلہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ اور فرماتا ہے کہ اس میں بندہ کی عقل کام نہیں کرتی۔ اس آیت و احادیث پر ایمان

لائیے ہیں کہ سب حق ہے۔ پھر کافروں کا عذاب بعد کتاب و قرآن کے رسول کے ساتھ ہے۔ اے نبی کے بیان فرمایا بقولہ۔ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ

عَلَيْهِ الْقُرْآنُ لَأَنَّا نَبْغِ الْيُسْرَ وَلَا نُؤْخِرَ الْعَذَابَ ۝ لَوْ مَا تَأْتِيَنَا بِالْمَلَكَةِ إِنَّا كُنْتُ مِنَ الْمُهْزَبِينَ ۝ مَا خَلَّزَ الْمَلَكُ إِلَّا يَأْتِيهِ وَمَا كَانُوا إِذْ تُنْظَرُونَ ۝

اُن کی کمال حماقت تھی تھے کہ کہنے جمل الالہ الا اللہ و اعدا ان ہذا لشیء عجیب۔ اُن اس نے اتنے جبر و دوان کو ایک خدا کر دیا تو بڑے تعجب کی

بات ہے ہر باقل جانتا ہے کہ انکا قول خود سخت حماقت ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کب کوئی معبود ہو سکتا ہے پھر ایسے جاہل ہیں جس بات کو جو کہیں

تھیڑا ہے۔ بے تعجب کہتے کہ اللہ تعالیٰ بشر کو رسول نہیں بنا سکتا حالانکہ قولہ اکتب۔ ہا من الرسل بالآپ سے انکو منکر خبر کے انکار کا الزام دیا

کیونکہ آپ انہوں کو رسول نہ تھے تو پیغمبر سے ہر قوم و امت میں نذر کیا کہ اور خود و خود و ہمارے اقرار کرتے تھے اور خود حضرت ابراہیم و اسماعیل

علیہما السلام پیغمبر تھے مگر آدمی کو چھوڑ کر فرشتہ مانگتے اور پہنچتے کہ فرشتہ آخر بصورت آدمی ہو گا ورنہ اصلی صورت دیکھنے سے ان کی جان کھل جائیگی

مگر حماقت سے کہتے۔ لَوْ مَا تَأْتِيَنَا بِالْمَلَكَةِ لَكُنَّا مِنَ الْمُهْزَبِينَ ۝ لَوْ مَا تَأْتِيَنَا بِالْمَلَكَةِ لَكُنَّا مِنَ الْمُهْزَبِينَ ۝ لَوْ مَا تَأْتِيَنَا بِالْمَلَكَةِ لَكُنَّا مِنَ الْمُهْزَبِينَ ۝

وہ جو مع الدین اور شریعت طلب کریں نہ آنکھ سرکشی کریں اور نہ آنکھ سرکشی کی پروا نہ کریں اور چاہیے کہ ہر امر میں اہل تقویٰ و صلاح کا مشورہ لیا جائے جو اس امر میں شریعت و حفظ عبادت سے واقف ہوں فقط گوشہ نشین نہ ہوں اور نہ عاقبت سے غافل و دنیا کے حریص ہوں بلکہ دنیاوی زندگی کو لوگوں پر ایسا آسان کریں کہ دسے عاقبت کا ذخیرہ آسانی سے جمع کر کے لے جاویں اور ہر حال میں ایسے علوم و ایسے کام میں مشغول کریں جس سے دین حق ہر طرح غالب و دیندار لوگ سوائے دنیاوی لذات کے عزت سے رہیں فن فی العرائس قولہ انہن نزلنا الذکر وانا لعلیٰ نظرہن، ذکر سے مراد صفت الہی ہے کلام اللہ ہے اور صفت قائم بذات پاک ہے اور ذات پاک منزہ از تنسیخ ہے یعنی قرآن کو عافیت و موقنیت و مودت کے دلائل و معجزات و اسرار میں اتارا ہے اور ان کی حفاظت سے کافروں کی مخالفت کچھ مرہ خیران ہے پس جس کو لوگوں کو حضور کی سے دور کر دیا ہے وہ سے شکوک و مخالفت نفس و شیطان و طرح طرح کے دہائی خطرات میں رہیں اور حق تعالیٰ نے جو جہل نے مومنین کے دلوں کو ایسے خطرات سے محفوظ کر دیا تو قرآن پاک ان میں اپنے انوار پاکیزہ سے کھلی فرماتا ہے پس قرآن مجید ہر طرح کے تفسیر سے محفوظ و مصون ہے اور کسی کو مجال نہیں کہ اسکو زائل کر دے کیونکہ ہدایت اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے پس ہر زمانہ میں اللہ تعالیٰ جہل شانہ کے صاحبین پر سے موجود ہیں تو قرآن پاک ان میں محفوظ و مصون ہے اور بھی اشارت ہے کہ قرآن کے اسرار میں سے اولیاء کے دلوں کو کشف فرماتے ہیں انکو اپنے موقنیت محفوظ فرماتا ہے اور اس میں عطا ارجمہ اللہ تعالیٰ نے انا کہ قرآن پاک ہر شفا و ہمت ہے اس بیان سے اہل سعادت کے اسرار ہر طرح کے وسوسوں و غیروں سے محفوظ رہیں و شیطان سے مصون رہیں و نور و نصیحت سے ہمہ گیر رہیں اور اللہ تعالیٰ اسکو اہل سعادت کے دلوں میں محفوظ فرماتا ہے اور اس میں فضیلت ان دلوں کی ہے جو قرآن محفوظ ہے کیونکہ وہ دلوں میں اس کتاب مجید کے خزانہ میں انکو اللہ تعالیٰ ضائع نہیں فرماتا کیونکہ اس میں کتاب کی تفسیر و

حافظ قرآن کی بڑی فضیلت ہو چکر کافروں کی جہالت بیان فرمائی

وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ۖ وَهَاسِيَاتٍ عَلَيْهِمْ مِنَ الْوُحُولِ ۖ الْآلَاءُ ابْهَمَ يَكْتُمُونَ
اور پہلے ہم نے بھیجا ہے ان کے پہلے رسولوں کو پہلے پہلے ان کے سامنے آگے سے چھپاتے تھے
وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ۖ وَهَاسِيَاتٍ عَلَيْهِمْ مِنَ الْوُحُولِ ۖ الْآلَاءُ ابْهَمَ يَكْتُمُونَ
اور پہلے ہم نے بھیجا ہے ان کے پہلے رسولوں کو پہلے پہلے ان کے سامنے آگے سے چھپاتے تھے
وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ۖ وَهَاسِيَاتٍ عَلَيْهِمْ مِنَ الْوُحُولِ ۖ الْآلَاءُ ابْهَمَ يَكْتُمُونَ
اور پہلے ہم نے بھیجا ہے ان کے پہلے رسولوں کو پہلے پہلے ان کے سامنے آگے سے چھپاتے تھے

یہ مبادیہ ہیں

وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ۖ وَهَاسِيَاتٍ عَلَيْهِمْ مِنَ الْوُحُولِ ۖ الْآلَاءُ ابْهَمَ يَكْتُمُونَ
اور پہلے ہم نے بھیجا ہے ان کے پہلے رسولوں کو پہلے پہلے ان کے سامنے آگے سے چھپاتے تھے
وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ۖ وَهَاسِيَاتٍ عَلَيْهِمْ مِنَ الْوُحُولِ ۖ الْآلَاءُ ابْهَمَ يَكْتُمُونَ
اور پہلے ہم نے بھیجا ہے ان کے پہلے رسولوں کو پہلے پہلے ان کے سامنے آگے سے چھپاتے تھے
وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ۖ وَهَاسِيَاتٍ عَلَيْهِمْ مِنَ الْوُحُولِ ۖ الْآلَاءُ ابْهَمَ يَكْتُمُونَ
اور پہلے ہم نے بھیجا ہے ان کے پہلے رسولوں کو پہلے پہلے ان کے سامنے آگے سے چھپاتے تھے
وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ۖ وَهَاسِيَاتٍ عَلَيْهِمْ مِنَ الْوُحُولِ ۖ الْآلَاءُ ابْهَمَ يَكْتُمُونَ
اور پہلے ہم نے بھیجا ہے ان کے پہلے رسولوں کو پہلے پہلے ان کے سامنے آگے سے چھپاتے تھے

اسی واسطے حدیث صحیح ہے کہ قرآن میں جو کوئی اپنی رائے سے منہ لگا دے وہ کافر ہے بلکہ جو حکم منصوص ہے اسی کو مانے اور اپنی سمجھ کا تصور سمجھے اور
اکھون میں جو رسول پر ایمان نہ لائے دے اسی طرح اسکل کے پابند ہوئے اور آخرت و انجام سب سے انکار کیا اس آیت میں سخت تہدید ہے کہ محمد
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقرآن سے جو کوئی منکر ہوئے اور دین و حید میں نہیں آئے تو اکھون کا واقعہ جس طریقہ پر دے چلے اور جو انکا انجام ہو گا
یا دکرین جیسے ان کو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کر دیا کہ پھر دنیا میں انکا نشان نہ رہا اور مرتے ہی عاقبت کے عذاب میں پڑے اسی طرح انکا انجام ہو گا۔
حق یہ ہے کہ جو کوئی اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو نہ پہچانے بلکہ اپنی عقل پر اعتماد کرے حالانکہ عقل تو اس کی خواہش و شہوات و ادہام کے نیچے
دبی ہوئی ہے باوجود اس کے عقل کو یہ مجال نہیں ہے کہ اپنے حق کو ثابت کرے کیونکہ خالق نے اس کو ثابت کیا ہے تو وہ گمراہ ہو گا۔ لہذا
فرمایا: وَلَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَسَكُنْتُمْ عِندَ الْمَلَأِئِكَةِ أَوْ عِندَ رَبِّ الْعَرْشِ عَالِمِينَ اور اگر تم ان منکر دن ٹھٹھا کرنے والوں پر آسمان سے ایک دروازہ کھول دین۔ قَدْ لَوْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ پس روشن دن میں اس میں چڑھیں برابر یعنی صاف صاف اسکو مشاہدہ و معائنہ کریں تو کبھی اپنا لئے ادہام و سوس اس غالب آویں۔ لَقَالُوا
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَفَبِمَا نُنَادِيكَ بِشَركٍ كُنتُم تَكْفُرُونَ یہی بات ہے کہ ہماری نگاہیں بند کی گئی ہیں یعنی جاوید و غیرہ سے ہماری نظر بند ہوئی
ہے جس سے ہم کو ایسا نظر آتا ہے جیسا اور ایک نظر جاوے وہ بند ہو ہے۔ یہی معنی مجاہد و قتادہ و ضحاک و ابن کثیر وغیرہ نے بیان فرمائے ہیں۔
ابن زید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سکر لینے نشہ سے آنکھیں متوالی ہیں۔ کبھی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہماری آنکھیں وہاں کام نہیں کرتی ہیں جو فانی نے
ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یعنی ہم پر مشتبہ کر دیا گیا ہے ہم سحر میں پھنسے ہیں۔ واضح ہو کہ فطر بندی خفیف سمجھنے تھے اور جاوید اس سے زیادہ
توسی ہے لہذا کہ اس۔ بَلَىٰ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ بلکہ ہم قوم میں جو سحر میں پھنسائے گئے ہیں۔ یعنی اس طرح صاف واضح دلیل بلکہ معائنہ سے
بھی ایمان نہ لاتے بلکہ کہتے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم کو فطر بندی بلکہ سحر میں پھنسا دیا ہے حاصل یہ کہ امر حق و دین و حید کے اندر جو باتیں بیان
ہوئی ہیں انکو بالکل باطل جانتے ہیں اس قدر ان کافروں و مشرکوں کو جرم و تقصیر ہے کہ اگر کسی ہی روشن دلیل و پیرائے کی جاوے حتیٰ کہ اکھون
دکھلا دی جاوے کہ اس دلیل و معائنہ میں کچھ شک نہ ہو بلکہ ماننا واجب و لازم ہو جاوے تب بھی نہ مانینگے اور کہنے لگیں گے کہ ہماری آنکھوں کا تصور
و تصور ہے جو ہم کو ایسا نظر آتا ہے اور عجیب و غریب کا مقام ہے کہ جو باطل اعتقادات خود سمجھ رکھتے ہیں انکو صرف ادہام و خیالات کی بنیاد پر مانا اور
اس قدر سخت انکالین کر لیا ہے حالانکہ لبر کوئی دلیل عقلی نہیں اور کوئی حجت صحیح نہیں ہے اور یہ اور زیادہ حماقت ہے کہ یہ وہ قوی خیالی تقریر
سے ایک مطلب و نتیجہ نکالا اور اسکو صحیح سمجھنے لگے۔ ظاہر ہے کہ جو شخص جہالت و دہشت و دھرمی میں اس حد کو پہنچا ہو اسکو کون چیز نفع کرے گی
دشمن فی المرآئیں تو کہ کہ کاک لنگہ فی قلوب المجرمین آلا یہ جیسے اکھون کے دلون میں کفر و ضلال پر دوپا کہ انھوں نے اگلے انبار و ادبیا
سے انکار کیا اور جو روشن دلائل و آیات و اضحات وہ لائے تھے انکا اعتقاد نہ کیا اسی طرح ان کافروں و مشرکوں کے دلون کی آنکھیں اندھی
نرمانی ہیں کہ عجائب آیات و دلائل کتاب و صریح جہرات و صحیح بیانات ان کے دلون میں کچھ اثر نہیں کرتے اور جب ان دلائل کی روشنی سے
انکی آنکھیں چوندھیاں ہیں کہ شک یہ دلیل تو صحیح ہے تب اپنا جالانہ باطل اعتقاد زمین چھوڑتے اور سچاتے اسکے یقین کرتے ہیں کہ ہمارے خیال
اس وقت کام نہیں دیتے اور یہ ادہام ہیں شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ خالق جل شانہ نے ان کے دلون کو ایسا اندھا کر دیا کہ تمام مخلوق کے دلون
ان کی نظر کے سامنے صریح دلیل میں امر کی موجود ہے کہ مخلوق کے واسطے خالق ضرور ہو تو اس قدر اندھا ہیں کہ مخلوق سے خالق نظر نہیں آتا ہے بیشک انکی
آنکھیں نہ ضلالت و گمراہی سے روشنی ہیں کہ باطل کو دیکھتے ہیں اور حق کو نہیں دیکھتے ہیں۔ دت ہر ایک اللہ تعالیٰ نے نصیحت و ارشاد فرمایا کہ یہ شدید
حماقت چھوڑیں کہ جو یقین کر لیا جائے کہ اسی بلا دلیل ہو اس کو نہ چھوڑینگے اور جو دلیل صحیح سے متاثر ہو اس میں اپنا سحر نہ پانا یا اندھا ہونا کمان کے سکو
ترک کرینگے بلکہ دلیل و تقریر میں پہلے چاہتے کہ ہر فقرہ صحیح ہو ایمین شہید نہ پھر بلا کہ توجہ کالاجاوے وہ اپنے قاعدہ کے ساتھ دست و پا لگا دے لہذا اول ان کو
فہمائش کر دی کہ تمھارے اعتقادات صرف دہمی و خواہش نفسانی بلا دلیل کے باطن میں اب دلائل و حید و حق کو غور سے موقوف حال جل جلالہ

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ۝ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ ۝
 اور بیشک ہم نے پیدا کر دیے آسمان میں بروج اور انکو زینت دی دیکھنے والوں کے لیے اور محفوظ کر دیا انکو ہر شیطان سے جو پھینک مارا گیا ہے
 إِلَّا مِنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شَبَابٌ مُبِينٌ ۝ وَالْأَرْضُ مَدَدُ نَهَارٍ وَاللَّيْلُ فِيهَا كَرٌّ وَاسِي
 مگر جس شیطان نے چوری سے یا سننے کو سرچھپے گا اسکو آتش لگا کر اردش اور زمین کو ہم نے بکھادیا اور ڈالے اس میں بوجھل پہاڑ
 وَأَنْتَبْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ۝ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَالِيشَ وَمَنْ لَمْ يَسْتَعِذْ بِرِزْقَيْنِ ۝
 اور آسمانی اس میں ہر شے سے موزون اور کر دیے تھامے ہے اس میں زندگی کے سامان اور ایک بے جگہ عم رازدین ہیں
 وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُ إِلَّا لِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ۝ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِ لُؤْلُؤًا
 اور زمین کوئی چیز مگر جارت پاس اس کے خزانے میں اور ہم اسکو نہیں اُتارنے مگر ایک مقدار معلوم اور بھیجی ہم نے ہوا میں بوجھل
 فَأَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا كُنُوزًا وَمَا آخُذُكُمْ لَهُ بِخِزْيَيْنِ ۝ وَإِنَّا لَكُنْجُومٌ مُتَجَمِّعُونَ
 سو اُتاراجئے آسمان سے پانی سو اس سے ہم نے تم کو سیراب کیا اور تم ایک خزانہ دار نہیں ہو اور بیشک ہم ہر وقت زندہ کرتے اور موت لینے ہیں
 وَكُنْجُومٌ الْوَارِثُونَ ۝

اور ہم ہی آخر وارث ہیں

ان آیات میں دلائل نوحید ایسے طریقہ سے بیان فرمائے کہ عوام اپنی سمجھ کے موافق بے شبہ جان لیں اور خواص اپنے علم کے موافق عجائب دلائل
 سے زندہ ہو جاویں اور طریقہ یہ رکھا کہ پہلے ایسی مخلوق اپنی ذکر فرمائی جہاں ان جاہل مدعیوں سے جو اپنے کو بھی بعض چیزوں کا پیدا کرنے والا سمجھتے
 ہیں بوجہ ایک عجیب مشتبہ طریقہ ظاہری کے انکو دہان ذرا بھی دخل نہیں ہے اس مخلوق واسکے عجائب سے بغیر جو کہ اتنا لازمی قرار ہو گا کہ ان انکا
 خالق ہے پھر وہاں سے اتنا کہ کوائف مسکن زمین کی حالت پھر اس میں نباتات کا اُگنا پھر اسی سے تمھاری زندگی مقرر کرنا پھر بے انتہا قدرت پھر اسباب
 پانی کے جس میں تدبیر کا کام نہیں چلتا ہے پھر آخر کو ہوشیار کیا کہ اس مسافر خانہ میں چند روزہ ہو گا وچو اور چلو پھر آخر ہم ہی وارث ہیں تم کمان
 جاؤ گے اسکو جانو پس ہر ایک بات کے دلائل سنو اول یہ کہ خالق عزوجل ضرور ہے جسکا اشارہ فرمایا بقولہ ۝ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِيهِ السَّمَاءِ
 بُرُوجًا ۝ اور بیشک ہم نے پیدا کر دیے آسمان میں بروج اس سے انکار ممکن نہیں کیونکہ نظر آتے ہیں اسی واسطے فرمایا ۝ اور زمین کو دیا ہم نے ان کو
 دیکھنے والوں کے لیے جب یہ مخلوقات تمام آنکھوں والے دیکھتے ہیں اور ظاہر ہے کہ وہاں کسی آدمی کو دخل نہیں ہے تو ان کا خالق ضرور ہے پھر
 خالق اگر اپنے موجود ہونے میں دوسرے کا محتاج ہے تو یہ خالق نہیں بلکہ دوسرا خالق ہے اور جو وہ بھی محتاج ہو تو تیسرا ہو گا غرض کہ وہ
 خالق ہو گا جو خود محتاج نہیں ہے اور یہ بھی ثابت ہو گا کہ اس میں کوئی احتیاج نہ ہو گی کیونکہ محتاجی تو نقص دہی ہے جسکے پورا کرنے کو دوسرا قادر چاہیے
 پس ثابت ہو گیا کہ خالق خود قادر مختار ہو گا اور سب طرح کامل ہو گا بالکل محتاج نہ ہو گا اور اس میں کوئی نقص و عیب بھی نہ ہو گا کیونکہ یہ تو مجبوری
 اور محتاجی پر ہوتا ہے اور جب وجود میں محتاجی نہیں تو دوسری صفات میں کیا محتاجی ہو گی جب آسمان کا خالق جامع اوصاف کمال و قدیم ہے
 تو زمین کا بدرجہ اولیٰ وہی خالق ہے اور جب اس میں سب کمال ہوئے تو سب سے اعلیٰ ہونے کا کمال بھی ضرور ہو گا اور سب سے اعلیٰ صرف
 ایک ہو سکتا ہے دوسرا نہیں ہو سکتا اور مشرکین غریب و غیور یہ گمان کرتے تھے کہ خدا سے اعلیٰ ہون کا خالق ہے اور بڑے سبب چھوٹوں سے
 خالق اور یہ جانتے تھے اس لیے کہ خلقت تو ایجاد کا نام ہے جسے کسی کو عدم کے بعد وجود دینا اور خدا سے اعلیٰ ہونے کا کو پیدا کیا پسینہ ان کو
 وجود دیا تو جب وہ اپنے وجود میں خود محتاج ہیں تو ان کو دوسرے کے وجود پر کیا غصہ کی طاقت کمان ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ جس نے بڑوں کو پیدا کیا
 کیا اسی نے چھوٹوں کو پیدا کیا کیونکہ اس کی قدرت میں کچھ نقص نہیں ہے پس قطعاً ثابت ہو گا کہ وہ خالق اکیلا ہے سب سے اعلیٰ و پاک ہے تمام عالم

نہ ہوتا لیکن اُس نے اس قدر امتحانی رحمت دیدی کہ سوائے اس شیطان کے جو چوری سے سن بھاگے۔ اب میں کہتا ہوں کہ جب آسمان کا ہذا تھا
ہو اکھنڈ دیکھنے سے بھی اور عقل کی قطعی دلیل سے بھی اور تمام مخلوقات جو لاکھوں برس سے چلی آتی ہے سب میں سے کسی نے انکار بھی نہیں
کیا اور اس قدر وغیرہ نے نہایت بلند و عظیم گاہا بل وغیرہ سے معائنہ بھی کر لیا عرض کہ بلا دلیل انکار کے سوائے قطعاً ثبوت ہو تو پھر سنار سے زچا ہوتا
اکھنڈ سے نظر آتے ہیں پس اب کچھ دغدغہ مت کرو کہ وہ ان بھی احکام الہی تھا لے جاری ہیں از انکہ وہ ہر شیطان سے محفوظ ہے اور جسم کے سینے
جسم کیا ہو امر اور مرد و دودھ کا راجہ اس قدر وسعت دیدی کہ سوائے اس شیطان کے جو صرف چوری سے سن بھاگے۔ اور جیسے آسمان و زمین و ستار
وغیرہ کے پیدا کرنے میں اللہ تعالیٰ کی عظیم حکمت و جلیل قدرت ہے ایسے ہی ان احکام کی حکمت کا کوئی پارتین پاسکتا ہے از جملہ زمین کی مخلوقات
پر امتحان و ابتلا رہے اور وہ اس طرح ہے کہ بہتیت و جلال الہی سبحانہ تعالیٰ کے سامنے لڑنے کا خوف و باادب و ہمت میں اور جیسے آدمیوں میں رہا اپنے
جنس کے آدمی بادشاہ سے چھوٹے درجہ والے رعب کھا کر چمچہ موتے میں وہ ان اس سے بہت بڑھ کر معاملہ ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا۔ فاذا فرغ
عن قلوبہم قالوا اذ قال ربکم قالوا الحق و هو العلیٰ البکیر بکیر جب سٹ جانی ہے ظہر اسٹ ان کے دلوں سے تو چھوٹے چھوٹے ہوتے ہیں کہ کیا کرنا تھا
رب نے جواب دیتے ہیں کہ حق فرمایا اور وہ بزرگ برتر ہے اب صحیح روایت سنو جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان میں کسی امر کا حکم فرماتا ہے تو اس کے کلام کی ہیبت سے لاکھ اپنے ہون کو عاجزی سے ڈالتے ہیں جیسے کسی بزرگ سے
رنجیروں کی آواز ہوتی ہے جب ان کے دلوں سے گھبراہٹ چھوٹتی ہے تو کہتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا تو میں سے پوچھا وہ کہتا ہے کہ حق فرمایا
وہ بزرگ برتر ہے اپنے احکام میں جس قدر بیان ہو کر دیا تو اس حال میں چوری سے کان لگائے ہوئے شیاطین اپنے جو پھیر کی کڑیوں کی طرح ایک
دوسری سے متصل ہو تے ہیں اور والا شیطان کچھ سن بھاگتا ہے وہ اپنے نیچے والے کو بتلا دیتا ہے نیچے والا اپنے نیچے والے کو بتلاتا ہے کہ زمین تاکہ
پہنچاتا ہے اور کبھی پہلے کہ شہاب پہنچا اور ہنوز اس نے دوسرے کو نہ بتلا یا تھا کہ وہ چل جاتا ہے پھر چلے گا اور اس نے پہنچا یا زمین تاکہ تو زمین والا
اس کو ساحر یا کان کے ٹھٹھہ میں ڈالتا ہے یعنی رمال وغیرہ جن سے لوگ آئندہ کی ہونے والی باتیں پوچھا کہ میں اور جہالت و کفر سے ان کو عیب دان
سمجھتے ہیں پس وہ اس کے ساتھ سوچوٹ لگاتا ہے مگر سچا بنایا جاتا ہے اس کے مستند لوگ کہتے ہیں کہ کیا ہم سے اس فلاں روز زمین کا ٹھٹھا لے لیا گیا
ہو گا وہ ہوا اور یہ وہی بات ہوتی ہے جو شیطان سن بھاگتا تھا۔ رواہ البخاری فی صحیحہ مترجم کہتا ہے کہ بعض اشارات سے ثابت ہوتا ہے
کہ شیطان جو شہاب سے چل جاتا ہے اس سے بھی ایک قسم کا شیطان پیدا ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم پس اس سرائق الجمع سے ایک امتحان مخلوق کا
ہست وسیع ہے کہ تم دیکھتے ہو کہ اس میں کس قدر کثرت سے عوام مبتلا ہوتے ہیں باوجودیکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں صریح فرمایا کہ عیب کو سوائے
اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہے اور حدیث میں سخت مخالفت ہے کہ جو کوئی جادوگر یا کان کے پاس جا کر اس کی نصیحت کرے تو اس نے مسدود
صلی اللہ علیہ وسلم پر جو اتار کیا اسکو جھٹلایا یعنی قرآن پاک و رسول سے کافر ہوا۔ اور واضح ہو کہ اس میں علماء کے اقوال ہیں کہ شہاب جو شیطان کو
جالتا ہے اس کے کیا مراد ہے آیا وہ مرجاتا ہے یا مخرج ہو جاتا ہے کیونکہ شیطان آتش ہے اس کے حق میں آخرت کی آگ تو عذاب ہے اور باقی کی نسبت
کوئی حکم صریح نہیں ہے قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ شہاب اسکو جلاتا و زخمی و مجمل کر دیتا ہے قتل نہیں کرتا ہے
مجمل کے منے جسکے عضو کو بیکار کر دیا گیا یا وہ جسکی عقل جاتی رہی ہو جیسے مضبوط دیوانہ ہوتا ہے۔ اور حسن بصری و ایک جماعت نے کہا کہ شہاب
اس کو قتل کر دیتا ہے مترجم کہتا ہے کہ اول قول اقویٰ ہے اور واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت کے بعد قرآن شریف کے زائد
بندول میں ایک عظیم الشان خوشی نزول رحمت کی ملائکہ میں تھی اور آسمانوں کی حواست شدید کی وجہ سے تمام عرب کے کان میں ایسے بیکار ہو گئے تھے
کہ انکی کوئی بات سچ نہ ہوتی تھی اور یہی وجہ ہوئی کہ عرب کے کمانت منقطع ہو گئی اور یہ بات عرب سے مشہور و معروف ہے۔ اور خوب یاد رکھو کہ حکماء
یونان و دیگر فلاسفہ نے جو زعم کیا کہ شہاب فقط ایسے اجزات میں جن میں روغن کامیل ہوتا ہے وہ کہہ کر کے قریب ہو چکر شعل ہو جاتے ہیں یا فاسطرس

بوجہ دو قسم ہوا میں سے ایک قسم ہونے سے مشتمل ہوتا ہے تو میں کہتا ہوں کہ شخص جسکی آنکھوں میں اللہ تعالیٰ نے عیب نہیں دیا وہ دیکھ کر معلوم کر سکتا ہے کہ معائنہ کے خلاف ہے اور دوسرا قول تو بعض جمالت ہے خصوصاً اس قدر سیدھا یا مقوس خط ہونا ان اجزات کے لیے خلاف عقل ہے اور ہوا سے عیب اشتغال ہونا وہاں ایسی وضع سے اس کا ہونا بہت زیادہ بیودہ کلام ہے اور اگر پوچھا جاوے کہ اس پر کیا دلیل ہے تو سوائے اسکل کے کوئی دلیل نہیں رکھتے مگر تعجب ہے کہ وہ دلیلوں سے انکار اور بلا دلیل پر اس قدر اصرار ہے اب میں کہتا ہوں کہ اول قول اسوجہ سے باطل ہے کہ دخانی اجزات زہری کی سردی سے تجاوز نہیں کر سکتے جبکہ آگے حرارت نہ ہو کچھ درجہ حرارت اس قدر کہ زہری سے غالب ہووے ثابت کر دینے قول باطل ہے اور جب اول قول مردود ہے تو دوسرا قول اسی دلیل سے مردود اور نیز اسوجہ سے کہ وہ دون قسم ہوا کی زہری ایک قسم ہونے پر نہ زہری ہوا و زہری ہوا تو اس کا اقرار کرتے ہو تو زہری سے تجاوز کر کے اس کا جو باطل ہے اور کیا وجہ ہے کہ یہاں سے زہری ایک قسم ہوا کا زیادہ موقع وجود ہے کیوں نہ ہو کہ بعد زہری کے واقع ہوا۔ اسے گوئی قسم اپنی بالاضافی پر انیس کر دو اور ایسی جمالت سے درگزر کر کہ قسم جمالت کے پابند ہو اور حق بات سے قسم کو اس قدر انکار ہے بشرح قسم نے خلاف عادت اس مقام پر زیادہ طول سے اسوجہ سے بیان کیا کہ اہل ایمان کو معلوم ہو کہ انکار کرنے والے کے قدر اہم کے پابند اور خیالات و اہیہ بیودہ لایینی کے معتقدین اور بلا دلیل کے حق بات و صحیح واقعی امر سے انکار کر کے بلکہ دلیل صریح سے منکر ہوتے ہیں جب صریح دلائل و آیات سے توحید خالق جل شانہ و عجائب قدرت ثابت ہو چکی تو اللہ تعالیٰ نے تو ان کے مساکن لینے زمین کی آیات قدرت بیان فرمائیں بقول تعالیٰ: **وَالْأَرْضُ مَدَدًا حَاقًا وَاقِفَتَا فِتْنَةً وَأَبْنَدَا** **يَهْمَا مَن كَلَّمَ خَلْقًا مَّوَدَّدًا**۔ یعنی اس کی مخلوق میں سے زمین ہے جس کی نسبت فرمایا کہ زمین کو ہم نے نشہ کر دیا یعنی پانی پر اور انساں فرمائے اس میں عجب ہوئے پہاڑ اور آگانی ہم نے زمین میں ہر شے سے موزون یعنی مقدار معلوم ظاہر آیت دلیل ہے کہ زمین ہر شے ہے اور اہم رازی و محمد اللہ تعالیٰ نے تفسیر میں کہا کہ فعل یہ بھی ہے کہ گولی شل کر دے مگر حکمت آئینہ میں ہے کہ فلک عینا کے ہر جانب شمش مساوی سے زمین درمیان میں ملتی ہے مگر ایسی شمش اس امر کو مانع نہیں ہوتی کہ درمیان میں ملتی ہو مگر ہر طرفانی رہے اسی واسطے مسئلہ کی کتاب بد اظہار میں آیا ہے کہ زمین کو پانی پر لہر زہ تھا پس پہاڑ اللہ تعالیٰ نے اس پر قائم کر دیے پھر یہ زمین خام کافرون پر جوت قوی ہے اللہ تعالیٰ کی وحدت پر اور یہ کہ اس کی قدرت ایسی ہے کہ عقل و حواس کو وہاں جال کشی نہیں ہے۔ اول دلیل یہ ہے کہ ہم نے تسلیم کیا کہ زمین کرہ ہے پس ہم کہتے ہیں کہ اس کرہ کے چاروں طرف ہوا ہے اور مملکتوں آسمان نظر آتا ہے یعنی اس خالی میدان کے بیچ میں یہ کرہ ملتی ہے پھر اس کرہ میں سے قریب چارم حصہ کے خشکی ہے اور باقی چاروں طرف کھاری پانی ہے پس عجیب قوی دلیل قدرت ظاہر ہے کہ وہ پانی صرف اللہ تعالیٰ کی قدرت سے چاروں طرف قائم ہے ہر کوئی نہیں ٹپک جاتا حالانکہ پانی ایک سیہتی ہوتی ہے ہر دو میل قدرت یہ کہ کھاری پانی مٹی کے ڈھیلے وغیرہ کو گلا دینا ہے حالانکہ چوٹے ٹاپو وغیرہ جو دین اور ان کو کچھ ضرر نہیں کرتا ہے اور اس میں پھیلی و جانور و سونی وجہ اس بات پر ایز نے میں بسوم بھر ہند شور مند رہا کہ کھیرہ قلم سے جس مقام پر ملا ہے وہاں قدرت الہی کا ایک پہ وہ حائل ہے کہ اس طرف کھاری اور اس طرف ٹپکا ہے حالانکہ پانی بارود و وہ آپس میں ملتا ہے میں خوب غور سے دیکھو۔ اور ہم اوپر ثابت کر چکے کہ آسمان کا جو وصاف دلیل سے ثابت ہے تو پھر یہ زمین اس کے بیچ میں اسی کی کشش پر ہے اور جس نے کہا کہ زمین آفتاب کے گرد گھومتی ہے اس نے اپنی اسکل سے کہا اور بالکل غلط کہا بلکہ اللہ تعالیٰ کی قدرت دیکھو کہ اس کے بیان اس کا جو ٹپک ہم ثابت کیے دیتے ہیں اس طرح کہ جب آفتاب کے گرد گھومتی ہے تو آفتاب مگر ہوا اور زمین کا دورہ جو تین سو بیسھرو زمین پورا ہوا یہ جو ط ہے اور نصف قطر آفتاب کی دوری زمین سے ہے دو نوکر درپاس لاکھ میل کہتا ہے تو پورا قطر انیس کر دو ہوا پس خط بقاعدہ پیمائش بحال ہوا اور زمین کا قطر آٹھ ہزار میل تو محیط کا دو اب لازم کہ زمین کے فیضا کو تین سو بیسھر تین ضرب دینے سے وہی مقدار پوری ہو جاوے جو محیط گردش کی ہے حالانکہ اس میں کہ دردن کا تفاوت ہے یہ صریح غلطی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ لوگ کہ قدر اپنی غلط رائے کے قابل اعتقاد

ہوتے ہیں اور صریح آیت و دلائل سے جو حق و صحیح ہیں انکار کرتے ہیں۔ اب میں کہتا ہوں کہ زمین کا پانی باوجود زمینی چیز ہونے کی قدرت الہی سے قائم ہے تو وہ پیر کی کہاں گیا جو مہجرات کا منکر ہو اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے سین رکھنے کا پانی قائم ہونے سے انکار کیا اب شک و شبہ کہ وادیاں ان سے منکر اللہ تعالیٰ نے زمین کو پانی پر بھرا دیا شاید کہ زمین کو لہو اور پانی چاروں طرف ہو یا ستوی ہو کہ ہزار جہان سے بدوانہ ہو چکر کھا کر بدون اسی راو کے اپنے مقام پر پہنچ سکتا ہے بہر حال آیت کریمہ درون باتون کو متکل ہے پس اس خاک پر جو ہر طرح پانی میں دبی ہوئی اور درمیان نہروں و دریاؤں و بحیرہ و کنوؤں سے بالکل تر ہے اس پر پانی قائم کر دیے۔ وَجَعَلْنَا الْكُفْرَ تَغَامُنَ أَتَقَاتُونَ۔ اور اس میں تم لوگوں کی معاش مقرر فرمائی یعنی اناج وغیرہ جس سے آدمی زندگی کرتا ہے اور یہ عجیب قدرت ہے کہ جو چیزیں ہمیشہ میں وہ اسی زمین سے ہیں کیونکہ اناج مثلاً خاک ہو جاتا اور زمین میں بجاتا ہے پس گویا زمین سے جسم بنایا اور زمین ہی سے اس کو غذا دی۔ نیکو سرہان سے ایک قاعدہ طب کا سمجھ لو کہ حیث میں آبا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے روئے زمین کی خاک سے آدم کا جسم بنایا اور ہر طرح طرح کی خاک مختلف ہونے سے رنگ و اخلاق ہر ایک آدمی کے مختلف ہوئے اور روح ہر جسم میں گویا علیحدہ ہے اس سے بحث مت کر دو بلکہ جسم کو دیکھو تو جب کوئی جسم کھڑے ہو جاوے تو اس جسم کو اسی کے مثل خاک سے غذا دینے سے تندرست ہو گا اور خاک کی غذا اس طرح ہے کہ اس خاک سے جو معیشت پیدا کی ہے اناج ہو یا گوشت ہو یا اور ہو وہ دیجاوے تو جو کچھ نقصان آیا ہے وہ پورا ہونے سے پھر تندرست ہو جائیگا لیکن جو حیثیت کی اس نے مقرر فرمائی ہے اس کا علاج کرنے والا جاہل ہے۔ اور قولہ تعالیٰ موزون یعنی وزن کی ہوئی اس کے منہ بھی سمجھ میں آگئے کہ جملہ اجسام کی حیات و زندگی کے لیے مناسب و ہر طرح موزون چیزیں اسی زمین سے پیدا کر دیں۔ اور زمین سے اس حدیث کا مطلب بھی سمجھ لو کہ قیامت کے روز یہ زمین کو ان کے خون و منظر و نجاسات سے پاک ہو کر سپید ہو جائے گی اور اس کی نسبت فرمایا کہ جنت میں داخل ہونے سے پہلے ہونوں کی غذا اسی روٹی سے ہو گی سمجھو اللہ تعالیٰ تم کو سمجھو عطا فرماوے۔ واضح ہو کہ معاش سے مراد فقط کھانے پینے کی چیزیں نہیں ہیں بلکہ لباس و دراد و غذا و ہر طرح کے ضروری اسباب کو شامل ہے شیخ ماوردی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہی معنی ظاہر ہیں۔ بجائے اپنے دلائل قدرت و احسان سے ظاہر و متنبہ کیا کہ ہم نے زمین کو محدود فرما کر اس میں سے جملہ اسباب زندگی و رزق مخلوق فرمائے تمہاری زندگی کے لیے۔ وَمَنْ لَّسْتُ لَكُمْ بِرَازِقٍ۔ اور ہر شخص کی زندگی کے لیے جسکے تم ہرگز رزق دینے والے نہیں ہو۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ وہ جو پائے جانور وغیرہ ہیں اور ابن جبر رحمہ اللہ علیہ نے اس میں باندیان و غلاموں کو بھی شامل کیا۔ اور ظاہر یہ ہے کہ اس میں سوائے آدمی و جنوں کے جنکو پہلے خطاب ہے باقی سب مخلوقات حتیٰ کہ بیوٹی و سانپ و کچھو وغیرہ بھی شامل ہیں اور اشارت یہ ہے کہ عام رحمت و کمال حکمت سے جس کا کوئی احاطہ نہیں کر سکتا ہے بہت سی مخلوقات پیدا فرمائی اور اگر آدمی کے ذمہ انکار رزق دینا ہوتا تو وہ ان کو نہ دیتا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو رزق اسی زمین سے دیا۔ روئے زمین پر ہزاروں قسم کے کپڑے و پتے ہیں کہ آدمی ان کو بادے تو لاک کر دے حالانکہ آدمی کی زندگی میں ان کو بڑا دخل ہے کہ اکثر ان کی خاصیات سے آدمی تندرست رہتا ہے مگر نہ جانتے کے سبب سے انکو مار ڈالے یا غذا نہ دے اور ہزاروں جانور ہیں جنکو خوبصورت دیکھ کر چھوٹے بچے انکے مان باپ سے جدا کر کے چڑیا رکال لاسا اور لوگ اس سے خریدتے ہیں اور آدمی ان کو کوغنا کر کے پالتا ہے اور اپنے نفس کی خوشی کے لیے ان کو اس طرح پھر سے من مکتف دیتا ہے حالانکہ دے پا کر کبوتر کے مانند نہیں ہوتے ہیں اور ہزاروں سی خود ایذا اٹھاتا ہے اور ہزاروں چوہائے میں کہ ان سے اپنا نفع لیتا ہے مگر پیٹ بھر غذا نہیں دیتا یا سخت مشقت لیتا ہے اور یہ سب حرکتیں گناہ ہیں جن میں انجان کیا گیا ہے۔ اگر کوئی کہے کہ زمین تو آدمی عقل کو لاتے ہیں تو باندیان و غلام ہو سکتے ہیں جواب یہ ہے کہ آدمی عقل کا غالب کر کے کلہ من فرمایا اور ما وغیرہ نہیں فرمایا اسی واسطے بجا ہر رضی اللہ عنہ نے چوہائے سے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا کہ من سے ملکوک تو صریح مہدق ہیں کہ بلکہ تغلب ہیں اور غلبہ کی عقل کا بھی ہے۔ پھر رزق ہر ایک کے واسطے مفرد اور زمین سے پیداوار بھی مقدار ہے کچھ اپنے نہیں کہ مادہ کم و زیادہ تھا جسے بے عقلوں کا گمان ہے بلکہ حکمت الہیہ نے

ہر ایک امتحان کے لیے ہونے مقرر کر دیا ہے لہذا فرمایا۔ **وَإِنَّ قَوْلَ النَّبِيِّ الْأَعْيُنُ مَا تَخْتَارُ لَهَا**۔ اور زمین کوئی چیز مگر آنکھ ہمارے یہاں اس کے
 خزانے میں۔ **وَمَا تَخْتَارُ إِلَّا بَقْدَرٍ مَّا تَحْكُمُ بِهِ**۔ اور زمین انہیں اُنار تھے ہم اس کو کہ بمقدار معلوم جب قدر اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اُنار تہا ہے عبد اللہ
 بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کوئی سال بہ نسبت دوسرے کے بارش میں کم بیش نہیں ہوتا لیکن کبھی یہاں اور کبھی وہاں اور کہا کہ کسی قوم پر
 زیادہ اور کسی پر کمی بقدر اس کے جو سنبھالے تھا۔ رواہ ابن جریر اور واضح ہو کہ ہم کسی مقام پر تحقیق کر چکے ہیں کہ ہر چیز کے واسطے اللہ تعالیٰ نے ظاہری
 اسباب رکھے ہیں لیکن جو کہ اسباب کا آداب دہنے کا بھی آخری درجہ صرف اللہ تعالیٰ کی حکمت ہے لہذا اہل ایمان کے نزدیک ہر ایک چیز اسی کی طرف
 منسوب ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ خطیب زمین کہ ہم کو بارش نہ ملے بلکہ خطیب کہ بارش ہو کر زمین سے پیداوار نہ ہو۔ جو مفسرین نے کہا کہ کہتے ہیں بیحد مراد
 ہے جس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ بندوں کو روزی دیتا ہے۔ ابن مسعود ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ جب سے اللہ تعالیٰ
 نے بیحد نازل فرمایا اس میں کمی نہیں ہوتی لیکن زمین زیادہ کمین کم ہوتا ہے۔ ابو اسحق والبرادر رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ
 خزانہ اسی اس کا کلام جب کسی چیز کا وجود چاہا فرمایا کہ ہوا ہو گئی۔ قال البرادر وثیہ مضعف (مضعف ابن کثیر وغیرہ) حاصل یہ کہ رزق وغیرہ ہر چیز
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے بقدر معلوم وبقضائے حکمت ہے جیسے دوسری آیت میں قرآن لا یسلط اللہ الرزق لحدادہ لبعوا فی الارض لیکن یہ سب بقدر اشار
 اپنے اگر اللہ تعالیٰ کا وہ کر دے رزق بندوں پر تو حد سے باہر ہو جاوین زمین میں لیکن بقدر چاہتا ہے اُنار تہا ہے۔ **وَأَرْسَلْنَا الرِّجَالَ نَحْمِلُ الْأَثَرِ** اور
 بھیجا ہم نے ہواؤں کو لوانج لینے بار بار کہہ کہ دے سحاب کو اٹھانی اور بھرائی میں کہ قولہ تعالیٰ **أَفَلَمْ يَرَ أَنَّ السَّحَابَ مِمَّا رَأَوْا تَحْتَ بَدَنِهِمْ** اور
 اُنار تہا ہے جو کہ کثرت سے دودھ ہو۔ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لوانج ریح کو بجلا مفع فرمایا کہ لوانج کے واسطے جمع ضرور ہے
 بخلاف ریح عظیم کے جو قوم ہو در عذاب تھی اسکو واحد اور عظیم لینے ہانچہ کہا اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ ریح کو
 بھیجتا ہے وہ آسمان سے پانی اٹھاتی اور بار بار ہوتی ہے اور سحاب کی چال چلتی ہے یہاں تک کہ جیسے لقمہ سے دودھ کا دودھ ہوتا ہے اسی طرح بیحد
 برساتی ہے۔ ایسا ہی ابن عباس وابرہہ سمیع بنی و قتادہ نے کہا ہے اور امام ابو بکر عبد اللہ بن الزہر جہری نے اپنی مسند میں باسناد حسن حضرت
 ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے جنت میں ہوا کے بند ہوا کو سات سال پیدا کیا اور اس کے در سے ایک دروازہ بند
 ہے اور ہم کو ہوا اسی دروازہ سے آتی ہے اگر کھول دیا جاوے تو آسمان زمین کے درمیان ہر شے کو اوڑھ کر لے لے اس کا نام اللہ تعالیٰ نے
 یہاں ادب ہے تم اس کو ہوا سے خوب کہتے ہو۔ قال الترمذی سمعنا جنوب لفتح جیم وہ ہوا کہ جنوب بضم جیم سے چلتی ہے۔ **فَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً**
 پس ہم نے آسمان سے پانی اُنار تہا۔ **فَأَنزَلْنَا مَاءً مَّوَدًّا** پس ہم نے اس سے تم کو سیراب کیا۔ کمال رحمت سے اس کو شیریں پانی کہا اور ہر سا کر اسکو
 زمین کے اندر جذب نہ فرمایا بلکہ چشمہ دھرنے و پھیل دلا اب و دریا کر دیے ہر طرح اسی سے نفع اٹھاتے ہو اور اگر زمین کی طرح شور ہوتا تو زمین
 دشوار ہو جاتی۔ **وَمَا أَنتُمْ بِأَعْيُنٍ**۔ اور تم نہیں ہو اس کے خزانہ رکھنے والے بلکہ یہ خزانہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور وہی اسکا
 حافظ بھی ہے کہ تم کو بقدر معلوم اس سے ہوشہ ملتا ہے۔ **وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ثَجَّ وَنَبَاتٌ وَخُثْثٌ الثَّوَارِثُ**۔ اور کچھ شہرہ نہیں کہ ہسم ہی
 زندگی دیتے ہیں اور موت دیتے ہیں اور ہم ہی تو وارث ہیں۔ اس سے کچھ بھی ایسا کہ کسی شخص کو زمین ہو سکنا وہ خوب جاننا ہے کہ دنیا میں چند و درہ
 زندگی اللہ تعالیٰ کے زندہ کرنے سے حاصل ہوتی اور یہاں کسی طرح اس نے ہر کی آخر کو وہ چھوڑا و بگاڑا اس کو جس نے یہاں اپنے
 رب تبارک و تعالیٰ کو حمد سے رضائے الہی حاصل کی کہ دوسری زندگی میں اس کو نہایت عیش کا جہان ملا۔ **لَسْتُ فِي الْعَالَمِ لَوْلَا**۔ لست فی العالم لولہ ولقد جملنا
 فی السامر و جلالہ۔ اس کے اشارات دقیقہ میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ناظرین ارجاع و قلوب و عقول کے واسطے نشنہ الاراد و ذات
 وصفات کے لیے مظاہر کر دیے ہیں ان میں سے ہر ایک کو بقدر استعداد و سعادت کے نظر حاصل و مشاہدہ واصل ہے لہذا سیر نظر و حی سمار
 ازل وابد میں اور سیر عقلی انوار برج خلقت و کبریا میں اور سیر قلبی جلال و جلال میں ہے اور سیر اسرار جات ذات میں ہے اور سیر روحی کا مقام

توحید و تہجد و تفرید ہے اور مقام عقلی معارف کشف میں مقام قلب عشق و محبت و خوف ورجاء وغیرہ جو اور اسرار کو مست ائمہ فناء و بقا و سکرو صحو حاصل ہوتا ہے اور ہر ایک عارف و کامل کو بقدر ادب و استعداد کے اپنی اپنی منزل کا ثمرہ حاصل ہوتا ہے اور وہ سبحانہ تعالیٰ اور اک خلق سے پاک ہے اور جو فرمایا کہ حفظنا من کل شیطان جیم۔ توجہ کوئی حق راہ سے بھٹکا اور باطل ظلمات میں گمراہ ہے یا مدعی دیہودہ بجا ادب ہے وہ کشف و میر و مقام و غرات سے مٹو و رہے اور اشارت ہے کہ یہ بروج صفات و معارف ہمیشہ ہوا جس نفس و دوساوس شیطان سے محفوظ ہیں۔ تو لا الہ الا انت شرق السبع الا یہ البعدہ ہوا جس نفسانی و شیطانی کبھی عالم عیون و احوال و اسرار کے باقی غیب سے کوئی بات سکرو عا وے باطلہ سے مدعی ہوتے ہیں تو طواری تہرات سے ان کو ہلکا کر عالم طبیعت صاف کر دیا جاتا ہے اور واضح ہو کہ یہاں ایک اشارہ اور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے قلوب میں بروج مقامات و حالات رکھے ہیں جن میں ہر ایک میں علیحدہ علیحدہ عالم صفات سے انوار حاصل کرنے ہیں ساعی ہیں اور ان میں قلب ہوتا ہے اور اس کا اشارہ حدیث صحیح میں موجود ہے کہ فرمایا القلب بین یسین من اصابع الرحمن یقلبہ کالیف یشار یعنی حضرت الرحمن کے دست قدرت میں قلب مقصور ہیں جیسے چاہتا ہے انکو مقلوب فرماتا ہے پس ادتعالیٰ اپنی عظمت و جلال سے ان بروج کو طوارق نفوس و دوساوس سے محفوظ فرماتا ہے پس جب نفس ارادہ کسی حاشیہ قلب میں قصد کرنی ہے توجہ قلب کی آگ سے جاکر خاک ہو جاتی ہے اور یہ باب صدق و صفا کے چہرہ حال سے بلکہ چہرہ جمال سے روشن ہوتے ہیں کما قال تعالیٰ تعریف یہاں ہم۔ تو ان کو ان کے چہرہ سے چھپنے اور فرمایا یا ساجد فی وجہہ ہم۔ ان کے نشان اُن کے چہروں سے ظاہر ہیں بعض شایخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان میں بروج و بناظر رکھے ہیں جن سے آدمی اس کی معرفت کہ پہنچتا ہے اور شیخ نے کہا کہ یہ فقط اس نفس کے واسطے ہے جس کی چشم باطن روشن ہو کہ علوم مقام کے لیے اسکو ہدایت حاصل ہو اور شیخ ابن طاہر رحمہ نے کہا کہ آسمانی بروج کے نظائر قلب میں بروج ہیں مانند خوف و امید و توبہ و تقویٰ و فیض و تسلیم و یقین ان کی اصل ہے پس ہر ایک بروج قلبی و ایک بروج سماوی سے اللہ تعالیٰ کی معرفت کی راہ ہے مگر اسکو شہر نفس نہیں جانتا سوائے عارفین و علما کے اور جیسے بروج سماوی کے لیے ناظرین ہیں بون ہی بروج قلبی کے لیے دیکھنے والے ہیں جو اپنے نفس پر نظر کرنے کی توفیق دیے گئے ہیں شیخ استاذ روح نے کہا کہ جیسے نجوم آسمانی و بروج فلکی اس کے لیے زبنت ہیں اور شیطان و ہاں مروج ہوتا ہے ایسے ہی قلوب میں معارف و علوم کے نجوم ہیں اگر ابلیس نے لشکر کے کسی دلی کے قلب سے قریب ہو تو بل جادے اور یہ قلوب ہلاکہ سماوی کے لیے زبنت نظر ہیں۔ قولہ والارض مردنا ہا والقینا بنہا راسی الا یہ اشارہ سے ظاہر ہو کہ قلوب عارفین کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے وسیع کرد کر دیا ہے کہ ایک انوار جمال و جلال کے لیے مہبوط ہے کیونکہ وہ مقام جمالی ربانی ہے اور مصداق قولہ و انشرقت الارض نور بہا پس جہاں رسی ہو تی ہے اسی قرار میں وسعت و انبساط ہونا چاہیے اور اس میں کشائش ضروری ہے کیونکہ موازی مشابہ قدم ہے نہایت ہے کیونکہ وہاں عرش الرحمن ذکر کسی ہے اور اس صفت کا کوئی دل سوائے انبیاء و اولیاء کے دون کے اللہ تعالیٰ نے نہیں پیدا کیا اسی وجہ سے تو نے دیکھا کہ وار و ہوا ہے کہ زمین و آسمان وسعت شان انہی کے لائق نہیں لیکن زمین کا دل اس میں کشائش رکھتا ہے اور کشائش قلبی براہ علم و حکمت ظاہر ہو کہ اہل الصداق کے دون میں شان انہی کے سامنے تمام عالم ایک راہی سے کم ہے پھر جب اس شان سے قلوب میں نزول آتا تو اس میں عظمت و کبریا کی سے پہاڑ قائم کر کے انکو مضبوط کر دیا۔ واضح ہو کہ ایت سے ایک اشارہ اور بھی مہموم ہو دیکھ جیسے ظاہری تزلزل زمین پہاڑوں سے وضع کیا اسی طرح باطنی تزلزل کا دفعہ اولیا اللہ تعالیٰ سے ہو پس سب سے بڑا بوجہ زمین کے سکون کا بلند پہاڑ ہے کہ توبہ سے زیادہ تہام اس کا اولیا کے سر دار یعنی خوف سے پھر زمین بزرگ سے پھر نباتات سے پھر درخت سے پھر چالیں سے پھر شتر سے پھر تیر سے پھر کشتی سے تیر سے پھر زین ابدال و ادا میں پھر نقباء زمین پھر خلفاء چالیس پھر درخت علما پھر نباتات عارف پھر تین اہل مکاشفہ پھر اول قطب نظام ہے جسکی طرف سب کامرج ہے اللہ تعالیٰ انہیں اولیاء سے اپنی مخلوقات سے بلا رد و کرنا ہے اور انہیں سے مخلوق کو رزق دیتا ہے پس رزق کے کہ زمین کو مہر و دفرا کو مضبوط کر دیا کہ دیکھنے والا عبرت کی نگاہ سے دیکھے اور اس میں اولیاء کے مقامات تراش کر جسکی ذات سے زمین قائم ہے شیخ استاذ روح نے کہا کہ نفوس عابدین زمین عبادت میں اور قلوب عارفین زمین معرفت میں جیسے ارجح مشافین زمین ہست ہیں اور خوف و رجاء اور زبنت و وسعت اسکے لیے پہاڑ ہیں اور جیسے زمین سے اقسام انعام کے نباتات اٹکائے اسی طرح قلوب

اہل الحق سے طرح طرح کے یقین و ایمان کے معارفات پیدا فرمائے اور یہی عامہ زندہ دلیوں کے لیے عائشہؓ ہیں یہی اشارت ہے قولہ وجعلناکم فیہا
 معائش چنانچہ صدیقین کی معائش زمین قلبی بین النواثر شہود ہیں اور مجاہدین کے لیے ظہور انوار کبھی مشہور ہیں اور عارفین کے لیے کشف قریب معبود ہیں اور
 موحیدین کے لیے ہدایت کے خطاب موع ہے اور زمین قلب کے رہنے والے عقل و فہم و فہم و فہم کی غذا نور ایمان و ایمان ہے۔ قولہ میں تم کہ
 برازقین سے اشارت واضحہ موجود ہے کہ اس قلب کے رہنے والوں کی غذا سے ذکر و تہجد سے دینے سے نہیں پہنچتی ہے بلکہ رازق جل شانہ اپنے فضل و کرم
 سے انکی یہ غذا دیتا ہے یہی ارواح و عقول و فہم کا رازق ہے۔ اس اور ہم نے کہا کہ ہر ایک کا سبب پیش مختلف ہے پس معیشت مریدین تو اس کے
 اقبال کے یمن سے ہے اور پیش عارفین اس کا طبع جمال ہے اور پیش موحیدین اس کا کشف جلال ہے اور ہر ایک کو
 اسکے انفرادی سے حصہ نصیب ہے اور وہ اپنے انفرادی کے تحمل سے پاک ہے۔ قولہ وان من شیء الا عندنا خزائنه جو کچھ عارفین کے قلب میں نور کا شمع
 و معرفت و توحید و ایمان و یقین و مقامات و حالات و الامانات و خطابات سے موجود ہیں ہر ایک مخصوص زمین پاکہ ہمارے پاس اسکے خزانہ ہیں پھر ان حقائق کے
 خزانہ اس کی پاک ذات و صفات میں اور وہ قائم ازلی ابدی ہے پھر جو کچھ انکے وجود و حال و کشف و مقامات متعلق ہر ایک صفت ہے اس کا
 ظہور بقدر قوت و قلب ہے جبکہ ارادت ازلیہ اس سے مستلزم ہوئی ہو۔ قولہ وان من شیء الا عندنا معلوم اسکے اشارت ہے کہ علم حاصل ہوا کہ بنی آدم کو اپنے رب و احوال
 والا کرام پر با حقیقت توکل فرض ہوا اور اسباب و اعوان سے قطع نظر کریں۔ روایت ہے کہ جب اس آیت کریمہ کو پڑھتے تو کہتے کہ پھر تم کہاں چلے جاتے ہو۔
 بعض نے کہا کہ خلق کے پاس حق عزوجل کے خزانہ سے قلب ہیں ان میں حق تعالیٰ نے سب سے افضل چیز کو ودیعت رکھا ہے اور وہ توحید ہے اور اس کی معرفت
 سے قربت دی اور یقین سے سب فرمایا اور تقویٰ سے بزرگ کر دیا اور توکل سے اس کو آباد اور ایمان سے کشادہ فرمایا اور خلق کے اختیار میں اس میں سے پھر
 نہیں دیا کیونکہ قلب کا قیام بقدرت حق تعالیٰ کے واسطے اور اس کے اذن سے متقلب ہیں چنانچہ حضرت سید عالم نے فرمایا کہ ان القلوب کحدیث یعنی دلیوں کا یہ
 حال ہے کہ سب کے سب اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں انکو طرح چاہتا ہے لوٹ پوٹ کرتا ہے پھر دلیوں میں انوایہ ہونے کے آثار میں سے یہ مقرر فرمایا کہ
 انھیں سے ظاہر ہو جائے اس کی فرمانبرداری کی طرف دوڑیں اور اگر اس کی نافرمانی کا نام آوے تو تھک کر کہہ دیتے ہیں اور مخالفت کرنے سے عناک و
 پریشان ہوں مگر جس سے کہتا ہے کہ ایمان کا اور دمر اس کے پایا جو ہلکے کرنے سے خوش ہوا اور گناہ کرنے سے بچتا ہے اور ہمیشہ صحیح کام نمودار ہوتا ہے بارہا
 آیا ہے۔ شیخ سحر و ان سے کہتا ہے کہ حق تعالیٰ نے اس آیت سے اپنے بندوں کی طبع غیروں سے قطع کر دی پھر اس کے بعد جو کوئی اپنی حاجت غیر سے سمجھتا ہے وہ اس کی
 جہالت و غفلت کا سبب ہے شیخ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ تمام آیات اسی میں نظر کرنے سے بندہ اس کے حکم پر عمل پیرا ہو جائے شیخ نسہل رحمہ نے کہا کہ
 سب سے زیادہ خاص خزانہ اللہ تعالیٰ کے زمین میں بندوں کے دل میں ایسے بندے جو اس کی معرفت سے مومن ہیں وہی اس کی محل نظر ہیں توجہ کوئی اس
 خزانہ کو ہمیشہ اکی بار سے اور نگاہداشت سے آباد رکھے تو اللہ تعالیٰ اسکے دل کو ہمیشہ اپنی طرف راجع اور اس واسطے سے منھ موڑے رکھتا ہے شیخ استاد رحمہ نے
 کہا کہ خزانہ اسی بھانہ فی حقیقت اس کے مفاد و راست ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر ایسی چیز جو جوہوم اکثرت ہے قادر ہے اور کما جانا ہے کہ اسکے خزانہ زمین کے
 قلب عارفین میں اور اس خزانہ میں ہر قسم کے جوہرین چنانچہ حقائق عقلی ایک قسم کے جوہرین جو بعض اقوام کے قلب میں رکھے ہیں اور طائف علی ایک
 قسم کے جوہرین اور ذایع عرفانی ایک قسم کے جوہرین اسی طرح اقوام کے جوہرین میں اور اسرار عارفین اس کے بھب کے خزانہ میں ہیں پس نفوس اس کی
 توجہ کے خزانہ میں اور قلب اس کی توجہ کے خزانہ میں اور ہر زبان اسکے ذکر کا خزانہ ہے اور کہا گیا کہ اس سے فقرار کے و بجز راحت دی اس احسان جو انھیں
 کی طرف سے انکو ہوا داشت کرنی پڑتی اس عظیم سے جو انکو دیتے ہیں اور انھیں کو راحت دی کہ فقرار کے کچھ طلب کریں پس کسی فقیر کو روا نہیں ہے کہ اپنا دل اپنے
 سبب کی طرف سے پھر کسی مخلوق کی طرف لاوے اور کسی اور کی طرف محتاجی ظاہر کرے اور غنی کو روا نہیں کہ اپنا کچھ احسان کسی پر رکھے کیونکہ تمام
 مالک اللہ تعالیٰ کا ہے اور سب قدرت اسی کو ہے کسی کو کچھ نفع پہنچا لے کی قدرت نہیں سوائے اسکے وہی سب پر قادر ہے۔ قولہ و سلنا الراح لوفی فانہ
 من السمار مالاً۔ اشارہ ہے ثابہ سے کہ اندر زمین ظاہری کے جگہ میٹھا کا باقی ہو چکا کل بوٹے اگتے ہیں قلب کی زمین کو بھی بانی ہوتا ہے اور اس سے بھی

کہ ہنوز زندگی میں انگوٹھ سے جو مچکے ہیں پھڑپھڑے ہوئے ہیں اور قریب ہے کہ ان کے ساتھ لاحق ہونگے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبروں کی بات میں مردوں کو فرماتے کہ تم ہم سے آگے نکلے اور تم بھی انشاء اللہ تعالیٰ تم سے لاحق ہونے والے ہیں لیکن سبقت دیکھنا فقط موت کی راہ سے تو بیان ہو گیا ہے اسی قدر پر انحصار نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر طرح کی تبدیلی دہی میں آگے ہونے والوں کو پھڑپھڑنے والوں کو جانتا ہے حتیٰ کہ اگر ایک میاں کو آدمی کسی فن و تجارت میں بے دھڑک آگے ہو اور دوسرا اگرچہ اس کے ساتھ ہو لیکن جھجکا ہوا اور ڈرا ہوا تو دونوں کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے کہ اگلا تو قریب اکثر کے یا کافر ہے اور دوسرا گنہگار ہے جبکہ وہ گناہ سے ڈرتا ہوا ہے اگرچہ غفلت سے ساتھ ہے لہذا سلف صالحین اس آیت سے اپنے حق میں احکام نکالتے تھے جیسے طاعت میں مقدم و موخر ہونا اور صفت جہاد میں آخرت پر دلیق و خوشی سے مقدم و موخر ہونا یا شہید ہو کر سبقت لینا اور زندہ رہ کر پچھڑنا اور جیسے شرعی درجہ سے پچھڑنا مثلاً اول صف اعلیٰ و اقدم ہے اور پچھلی اونے ہے چنانچہ احادیث میں وارد ہے کہ مردوں کی صف بہتر وہ ہے جو اول ہو اور بری وہ ہے جو سب صفوں سے پچھے ہو اور غور تو ان کی بڑی صف وہ ہے جو سب سے آگے ہیں مردوں سے قریب ہوا اور اچھی وہ ہے جو سب سے پچھے ہو

کافی اصلاح پھر اگر مردوں کی صفوں میں سے کوئی شخص اس غرض سے پچھلی صف میں ہو جاوے کہ انگوٹھ کو تکلیف نہ ہو یا سب لوگ برابر حاضر ہوئے تو خواہ مخواہ صف میں آگے پچھے ہونگی تو اس صورت میں انشاء اللہ تعالیٰ تو اس میں برابر ہیں بلکہ انگوٹھ کو آرام دینے کی ریت سے مزید ثواب ہے لیکن اگر کوئی شخص اس غرض سے پچھے صف میں آگے کسی عورت یا محرم پر نظر ڈالے تو اللہ تعالیٰ اس کو جانتا ہے یعنی اس کو اپنی نیرت کا بدلہ لے گا چنانچہ حدیث میں یہ واقعہ مذکور ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک عورت بہت خوبصورت عورتوں میں سے کہ میں نے ایسی نہیں دیکھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھا کرتی تھی پس مردوں میں سے بعضے تو انکی صف میں چلے جاتے کہ اس پر نظر نہ پڑے اور بعضے لوگ آگے سے پیچھے چلے آتے تاکہ رکوع و سجود میں اس کو دیکھیں پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی یعنی جب یہ آیت اتری تو اس کا حکم معلوم ہوا کہ یہ مصیبت ہے اور ایسی فقہیم والوں کو ثواب ہوا اور پچھڑنے والوں کو گناہ ہے پس تو کہنا لازم ہوا۔ رواہ احمد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و ابن خربزمہ و ابن جابر و ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس حدیث میں سخت نکارت ہے یعنی بالکل بچا پی نہیں جاتی ہے اور سخت ضعف ہے بالجملہ اگر یہ قصہ ثابت ہو تو مراد وہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کر دی کہ آیت سے اس کا حکم ثابت ہے اور دنیا میں لوگوں کے واسطے اس طرح اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں خوف و حضوری رکھنا ہر کام میں لازم ہے حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مستقرین جو طاعت کسی میں پیشقدم ہیں اور متاخرین جو مصیبت میں پڑے ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مستقدمین حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر جان نیکسان کی اولاد مرچکی ہے اور متاخرین جو ہنوز پیدا نہیں ہوئے ہیں قیامت تک بغرض کہ اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت سے کوئی مخلوق مخفی نہیں اور وہ انکو ضرور مشہور فرما کر انکے لائق ٹھکانا انکو دیکھا اور ثابت ہو گیا ہے کہ آخرت کے دو ٹھکانے ہیں جنت یا دوزخ اور ہر ایک مخلوق انسانی جنی کے واسطے ان میں سے ایک ٹھکانا ضروری ہے پھر آدمی ضرور جانتا ہے کہ اکثر اوقات عقل سے اسکو ایک بات بہتر و خوب معلوم ہوتی ہے لیکن خواہش و خیالات سے وہ دوسری بات پر عمل کر کے خوار ہوتا ہے پس اللہ تعالیٰ نے اہل حقیقت انسانی و پھر آدمی اور جن کی اقسام میں سے شیطان یا باہمی عدوت و اس کے آثار کا جنکو آدمی بالیقین مشاہد کرتا ہے مفصل بیان فرمادیا فقال جل شانہ۔ وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ۔ اور مینک تم نے پیدا کر دیا انسان کو یعنی حضرت آدم علیہ السلام کو جو انسانی تم کے اہل میں ہیں و متعلقان۔ خشک کہنکنا فی ٹی سے جو کہ۔ میں حتماً متسنون بہکل بودار نہی۔ واضح ہو کہ حمادہ ٹی جس میں پانی ڈالا گیا ہو اور وہ دیر تک پڑی رہ کر سیاہ بدو دار ہو گئی ہو یا بدو دار نہ ہو اور مسنون سے مراد متغیر ہونا۔ البتہ علیدہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جبکا پانی جذب ہو گیا ہو اور مستحیوہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مسنون وہ ہے جو صورت بنا لیا ہو بہر حال اول جسم حضرت آدم علیہ السلام تراب یعنی خاک متفرق ریڑہ ٹھی پھر ترکیب جانے کے بعد زمین ہو گئی پھر دیر کے بعد زمین لایم یعنی چمکتی ہوئی لیسار ہو گئی پھر

ہوئے مومن ہوئی اور اکثر کے نزدیک ہی طین لازب ہے پھر خاک ہو کر مصلح ہوتی اور اللہ تعالیٰ نے آیات میں جسم انسانی کے ان احوال میں سے
 ہر طور کے لازمی خواص و حالات کے مناسب ہر مقام پر کہیں تراب اور کہیں طین وغیرہ سے تعبیر فرمایا ہے اور اکثر مفسرین و اہل لغت نے کہا کہ
 آگ بن چائے جالے کے بعد برتن کو فخر کہتے ہیں اور بعض آیات میں مصلح کا فخر بھی آیا تو ظاہر اس جسم میں ترکیب آتشی سے فخر فرمایا ہے
 اور چونکہ وہ عجیب حکمت تھی لہذا کا فخر کیا کیونکہ آدمی اپنی عاجزی سے آگ بن چکا ہے اس کو آتشی ترکیب نہیں دیکھا ہے اور ابن عباس
 نے کہا کہ انسانی جسم پرین حالت طین لازب و مصلح مال و جانسون اور سورہ بقرہ میں گزر کر کہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام دوے زمین
 کے انواع و اقسام کی شے خاک سے جسم انسانی بنا یا پس زمین شور و شریں و ریگ عمدہ کے رنگ و اقسام پانی کے تھار و خلاق حضرت
 آدم علیہ السلام کی مختلف اور اذین ظاہر ہوئے۔ دقیق نظر و کامل العقل عیار نے لطیف اشارہ کیا کہ نطفہ انسانی ایک جوہر اصل ہو گئی ہے
 رنگ و چھوٹی و قوی و اعضا و بڈیان ظہور کرتی ہیں جسے کہ اگر کسی چیز میں کوئی کمی ہو تو کسی تدبیر خارجی و دروازے وہ عضو یا قوت پیدا کرنا ممکن نہیں ہوتا ہے
 باجماع جسم انسانی میں چاروں عنصر خاک و باد و آب و آتش موجود ہیں لیکن اسکو خاک کی فقط اسلیے کہتے ہیں کہ اس پر غالب و اصل ہی جزو ہے جیسے جنوں پر
 جزو آتشی غالب ہو قال تعالیٰ۔ وَالْجِبَالُ حُكُفَاتٍ مِّنْ قَبْلِ مِّنْ تَارَ الْفَتْحِ مَوْجِدٌ اور جان کو ہم نے پیدا کیا پہلے آدم سے نازموم سے
 اور دوسری نصوص و احادیث میں مارج من النار سے پیدائش ظاہر ہے اور دونوں میں متقارب و متلازم ہیں پس جان کون ہو اور نازموم
 کیا ہے اور اسکے متعلق حقائق جاننا چاہیے کہ جوہر مفسرین کے نزدیک جان بشر دونوں جنوں کا باب ہے اور آنکھوں سے پوشیدہ ہونے کی وجہ
 جن لیے مقرر اس کا نام ہوا اور یہ قسم خلقت کی اپنے آپ کو اردوں کی نظر سے پوشیدہ رکھتی ہے اور جیسے بانی بسبب لطافت کے جیسا مقام و ظرف
 مثلاً مربع مسدس پڑھنا اس کی کل پر ہوتا ہے اس سے زیادہ ہوا پھر اس سے بڑھ کر آگ پھنے جسکو سوزش سے بچانا جاتا ہے ورنہ ہر کوئی
 وغیرہ انکار و نوہ جسم خاکی ہے جس میں آگ اثر کرتی ہے مگر فرق یہ ہوتا ہے کہ بانی ہوا و آگ میں جو اس و غیر نہیں ہے کہ خود کو فی فضل کرے بخلاف
 جنوں کے جو اپنے آپ کو بد لکرو دوسری شکل میں ہو سکتے ہیں یعنی مفسرین بن بن حسن بصری و قتادہ وغیرہ کہتے ہیں کہ جان وہ شیا طین کا باب
 یعنی ابلیس ہے دونوں قول میں فرق یہ ہے کہ جنوں بن تو مسلمان و کافر ہیں اور دوسرے کھاتے و پیتے و مرتے و زندہ رہتے و پیدا ہوتے ہیں جیسے آدمیوں کا
 حال ہے اور شیا طین میں کوئی مسلمان نہیں اور نہ دوسرے مرتے ہیں اور مرتہ کھاتا ہے کہ نہ مرنا ابلیس کے جن میں خصوص تو قطعی ہے لیکن یہ اس کا
 خاص خلقی نہیں ورنہ وہ اپنی زندگی تا قیامت کی درخواست نہ کرنا اور شاید اس کی اولاد کا بھی حال ہی ہو گیا ہو اور اس سے بھی ظاہر ہو سکتا ہے
 کہ دو واقعہ نم جن واحد ہے اور کان میں آگن پھنے ابلیس جنوں میں سے تھا اس کی تائید کرتا ہے اور جیسے شیطان کو دائمی زندگی وغیرہ بعض خاص
 باتیں عطا ہوئی ہیں جن سے کہ اس کی ذرات کو بھی اس کے ساتھ شریک جس سے عام جن خالی ہوں اور کچھ تو وہ نہیں کہ جو رنگ و ہنیاں مثلاً
 جشیون کو دی گئی اس سے دیگر احسان انسانی خالی ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا جاتا ہے کہ جن میں سے جو سچ کر دیے گئے
 مینے ابلیس وغیرہ وہ جان ہیں جیسے بعضی اگلی قوم انسانی سچ کی گئی ہیں اور بعض نے کہا کہ خلقت میں جنوں کی پیدائش تو مارج من نار یعنی زبائے آتشی
 تھی اور جان کی پیدائش ارسموم سے اور آگ کی پیدائش نور سے ہے اور میں کتابوں کہ عینا دسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ طین و اجنوں کی پیدائش
 فقط آگ سے نہیں ہے بلکہ آگ کا جزو و اینر غالب ہے یعنی جیسے آدمی پر خاک کے غلبے سے مادہ ظاہر اور آنکھوں سے نظر آتا ہے اور آدمی تو آگ کا
 نہیں دیکھتا تو جن بھی نظر نہیں آتے کہ اس حدیث میں کہ جسے شکل نہ ہو کہ اپنا دوسرا جزو و خاک کی وغیرہ ظاہر اور آتشی پوشیدہ کر لیں تو شکل خالی ہوا
 نظر آوے گی اور نہ یہ معلوم ہو گیا تو جنوں کی غذا اور تروڑ و اشبار پڑھنا پڑھانا اور ان میں سے مسلمانوں کا عاجزی کے لباس خاکی میں شکل آدمی نما پڑھنا
 اور پھر ان اور پھنے صحابہ رضی اللہ عنہ سے ملنا اور ان کے جہاں استائے ان کے احادیث و آثار و روایات معجزہ میں ثابت ہوئے ہیں سب کی توجیہ بالکلیہ
 ظاہر ہے لیکن یہ واضح رہے کہ اگر تعالیٰ نے ہر ایک آدمی کے ساتھ ملا کر پید کیے ہیں اور قطعی ثابت ہوا ہے کہ آگ سے کوئی خلقت متعین نہیں کر سکتی

پس انتظام عالم جس خالق قادر قیوم کے قبضہ قدرت میں ہے اس سے ہر ایک مخلوق اسکے قہر و اور اپنے حالی میں مجبور ہے جیسے کسی ملک کے شیر و کبیرہ قدرت میں ہے کہ لاکھوں جنگل سے ہلکے جمع ہو کر تمام آدمیوں کو ہلاک کر دین اور حق تعالیٰ دلائل قدرت اور پرکی آیات میں ظاہر و باطن کے ذکر ہوئے ہیں کسی کو بحال کلام نہیں دیتے ہیں۔ اور ناسرور وہ ہوا سے سخت گرم جس کو بون یا لہ وغیرہ کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو بارگاہ الہی ہے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ جو جلتی ہے یعنی بون کی ہوا یہ اس موسم کا جس سے جان پیدا ہوئی ہے میں شجرہ کا ایک جزو ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ گنگ کی لپٹ سے جان پیدا ہوئی ہے خطیب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ ابوصالح نے کہا کہ موسم وہ آگ ہے کہ اس میں دھواں نہیں ہے اس سے صواغٹ پیدا ہوتے ہیں اور آسمان و صحاب کے درمیان صاعقہ ہوتی ہے جب اللہ تعالیٰ کو کسی امر میں فرماتا ہے تو حجاب بھاڑ کر اور اسے کرتی ہیں معاملہ سے بھی یہ خلاصہ ماخوذ ہے۔ اس مقام پر علوم بہت کثیر ہیں اور جو شخص بیوقوفی سے سرسری خیال و فکر کرے وہ فہم سے محروم ہے اور جس نے دلائل و آیات و عقاید پر نگاہ کی وہ تو میرے اشارات سے عجائبات پر حاوی ہوگا واللہ تعالیٰ ہو الموفق و مت فی العلم قولہ تعالیٰ ولقد علمنا المستقذین کلم الآیہ واضح ہو کہ فصاحت و قنات میں ادب کے دلوں پر درویش غیبی کا ظہور ہوتا ہے مثلاً زمانہ طفولیت میں ابراہیم دیوسن و عیسیٰ علیہ السلام پر اور کمال شباب میں موسیٰ و داؤد و محمد علیہ السلام پر اور مثلاً ازل میں انور خطاب و کشف حجاب کا اتصال ناظر رہا یا بعد حجاب کے ایقان و ایمان سے انکشاف ہوا اور جیسے دوسے عارف جنکے جذبات نے مقدمہ کر لیا اور دوسے عارف جو سلوک سے مقام پر پہنچے اور جیسے دوسری اقسام تو یہ ایک راہ سے مقدم اور وہ ایک کمال سے جو زمین ازل سے مقدم ہوا لاینت و متاخر بطاعت میں یا مقدم بصفہ از جانب قدس و متاخر بطالب ارادت و توفیق از جانب اصل ہیں یا مقدم جو محبت و شوق سے طالب رضوان و متاخر بحیال و توفیق از جانب خیر و متاخر بحیال از جانب علی و متاخر صاحبان مصیبت ہیں اور واضح ہو کہ اشارات سے چہ کہ استفہام انھیں کو ہے جو ارادت صادقہ رکھتے ہیں کہ جب طاعت کو بلا لگے کیے تو صفائی قلب و نورانیت سے فوراً حاضر ہوئے اور متاخر وہ ہیں کہ شدت جذبات و شوق سے زبیر ہرگز از خود رفتہ ہیں جیسے ہلول در معدن و حمدون دوزی و شبلی و صری و ہشام بن عدون شیرازی و علی بن یسناوی و انندان کے جو جذبات حق میں متغیر تھے۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بعضے قلوب کی بہت بلند ہوتی ہے دنیا و دنیائے بلکہ تمام عالم ماسوا سے حق تعالیٰ کو خیر ہو یا اولے سب سے نظر دور رکھتے ہیں کسی سے دامن آلودہ نہیں ہوتے بعض ایسے ہیں کہ ان کی نظر ایک دم کوئی آواز و حدیث سے جدا نہیں ہوتی ہے اور ہر کسی کو فساد سے لوث رکھتے ہیں شیخ شہر جو رحمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ علم آس دوزن قسم کو محیط ہے جو سرعت کے ساتھ اس کی طاعت کی طرف راغب ہیں اور جو پریشانی و کسل کے ساتھ اسکے حکم کو اٹھاتے ہیں شیخ ارشاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اہل معرفت اپنی ہمتوں سے پیش قدم ہیں اور اہل عبادت اپنی رغبت سے اور اہل توبہ اپنی ندامت سے آگے ہیں اور ان کے مقابل اقوام پستی میں درجہ بدرجہ ہیں اہل مقابل عبادت کے اہل مصیبت ہیں اور مقابل اہل معرفت کے کافرین جو خالص بہت متصور کیے ہوئے اپنی رضا مندی و ہمت سے خواہ میں اور بصدقہ نے کہا کہ مستقذین ایسے بندے ہیں جو عزم کے ساتھ شرعی احکام میں اولیٰ و احسن اختیار کرتے ہیں اور متاخرین وہ ہیں جو ہمت و اباحت میں گرفتار ہیں۔ قال المرحوم تفسیر گو یا دوسری گہمت سے ماخوذ ہے اپنے قولہ تعالیٰ اولیٰ و احسن فی الخیرات ہم لہما ساقون یعنی کہ ایسے کامل یقین و عزم باجزم دالے کہ کسی نیکیوں میں جلدی کرنے اور اس میں ہفت لے جانے والے ہیں۔ مسترحسہم کہتا ہے کہ اس تفسیر کی لطافت باجالی و ذہیل دوزن طرح پوشیدہ نہیں ہے بلکہ لائق ہے کہ ظاہری تفسیر میں بھی اس آیت سے استفادہ لیا جائے اور وہ ان التفاسیر ہوگی واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم قولہ ولقد خلقنا الانسان الآیہ واضح ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے ازل میں اپنے کلمات ننان لطف و کرم سے موصوفہ تھا اور دونوں کی تاثیرات علیٰ بین قدم بجانب مردم نمودن آئین پس خلی لطف کے اوزار سے علم سے خاک و پانی کو پیدا فرما کر جسم انسانی کے لیے اصل کر دیا اور بخلی فہم کے اشارے سے آگ پیدا کر کے اس کو موالید جن و جان کے واسطے اصل کیا پھر خاک و پانی سے آدم کو پیدا کیا اور ان کی تمام

معیشت بھی انہیں دونوں سے انواع عجیبہ کے پیرایہ میں ظاہر فرمائیں اور یہ تجلی نور لطفی ہے اور جن والہیں کو آگ سے پیدا کیا اور وہ تاثیر تجلی قہری ہے اسی جوت سے ان دونوں میں مخالفت ذاتی واقع ہوئی جیسے آگ و پانی میں بہت محسوس ہے لیکن بوقت لطف و رحمت کی غضب پر ہونے سے تقدیم خاک و پانی کو ہوا پھر آگ کو غضب سے بنایا اسی واسطے جو فریق آدمی بھی الہیں کے ساتھ ہیں اپنے محل اپنے آگ کے عذاب سے سوائے ٹھکانہ نہیں پاسکتے ہیں اور بندوں کا تقدیم ہو کر پھر ان کے عذاب کی چیز اپنے آگ کا تاخر ان کے بند ہوا اور بوقت رحمت کی غضب پر منصوب ہے تو ان کے ظہور میں بھی ہی ترتیب ظاہر ہے لہذا تقدیم خاک و آب کا آگ پر صاف معلوم ہو گیا اور وجہ عداوت بھی اور یہ کہ ظہور حضرت آدم علیہ السلام مع اولاد و صالحین و دیگر ذرات کے ظہور رحمت میں اور یہ کہ ظہور الہیں مع ذرات انہی کے ظہور قہری ہے۔ واضح ہو کہ جب حق تعالیٰ عزوجل نے خلق انسان چاہی تو سپید ہوئی پس اگر کے اس پر جمع صفات ذات سے تجلی فرمائی کہ دولت کبریا جل شانہ سے وہ آب زلال نورانی جلالی و جلالی ہو گیا اور جامع برکات تجلی ذات و صفات کے ساتھ مثلا ظم ہوا اور پانی پر اپنے نفس کا چین لایا اور یہی چین طین ہے جس سے حق تعالیٰ عزوجل حکیم قادر علیہم جل شانہ نے زمین پیدا کی اور یہ پانی کو زمین کے پھر کر اس کے اندر بھی ساری ہوا پھر اس سے جسم آدم پیدا فرمایا یہی مٹی لزوج اس پانی کے اثر سے تجلی اور پانی آثار تجلی سے جو عظمت کی تھی غضب ہو کہ خلقت آدم از مصلصال حمار سنون ہوئی پس جب خلقت آدم کو چاہا تو اس کے پانی مٹی پر تجلی قدم و بقا سے خمیر فرمایا اور انہیں دونوں تجلیات قدرت سے لکنا یہ ہاتھوں سے فرمایا بقولہ خلقت بیدی یعنی قدم و بقا پس چالیس صبح رہا کہ ہر صبح ان میں سے کشف ہزار صفت تھی کہ چالیس ہزار صفت کے کشف سے خمیر رہی اور طینت آدم و صورت کو مساقط انوار تجلی صفات فرمایا۔ اقول یہاں سے تکمیلی حالات کا لہذا کہ لہذا میں چالیس صبح ہو تا اعراض اسلام چالیس عدد وغیرہ سے استیناس ہے کہ بعد شہادت انوار و انوار تو فین سے تھیں جو اشارت لے اعلیٰ پھر حسب صورت کی تکمیل ہو گئی تو درمیان عرش و کرسی کے اس کو آخرت کے امتی ہزار برس و الدیا اور انواع کالات سے تجلیات بے پایان اس کو تربیت فرمایا یہاں تک نظر اس جسم حضرت آدم پر ہے اور روح آدم کو خلق و صورت آدم و تمام عالم سے پہلے آخرت کے دو لاکھ سال قبل سے پیدا فرمایا تھا اور یہ بیان حدیث سے ماخوذ ہے اور خلقت روح آدم کی تاثیر تجلی ذات سے تھی اور تجلی جمیع صفات سے اس کی تکمیل فرمائی اور اس کو مجلہ غیب الغیب اور اس کے غیب میں مخفی فرمایا اور نظر ملا کہ سے بھی پوشیدہ رکھا بطلانیت آدم کو لباس غیبت سے ملبوس کیا مگر ملا کہ نے عدم معرفت سے اس کو مخفی دیکھا اور اس صورت کی جلالت قدرت سے واقف نہ ہوئے لیکن بقضاء جبلت نورانیت اس کے ساتھ کسی لوث کینہ و حسد وغیرہ ذالم کی گنجائش ان میں نہ تھی بخلاف الہیں کے کہ اس نے اندھے پن سے اس پر تکبر و تفاخر کیا پھر جب خالق عزوجل نے ظہور صفت عجیبہ کو چاہا تو حکم نفخت فیہ من روحی پر وہ غیب سے اس کو اس جسم میں نفخ فرمایا اور یہ نفخ پاک منزہ ہو ایسی سانس سے جو حادث کے خیال میں آوے پس بقدرت و ارادت آئینہ یہ صورت جامع اوصاف ادب سے کھڑی ہوئی اور ملک بقا کے سخت عزت پر متمکن ہوئی اور درمیان جن و ملا کہ کے عدل و قوام و جمع انعام سے بند و مختار فرمائی گئی اور اس کو لیاقت قرب و وصال و کشف جمال و جلال و علم و کمال سب عطا ہوئی پس ملا کہ پر بھی اس کا فضل روشن ہو گیا کیونکہ ملا کہ کا وجود بامر واحد ہوا اور خلقت آدم باین تجلیات ذات و صفات ہوا مگر جسم کتابہ کہ حدیث میں ہے کہ ملا کہ نے استدعا کی کہ ہم سب بندے تیری تسبیح و تہلیل کرتے ہیں اور طاعت کے سوائے ہمارا کام نہیں ہے کتاب آخرت ہمارے لیے کر دیا جاوے اور آدمیوں کے لیے ملک زمین و دنیا کیجاوے تو حکم ہوا کہ آدم کے ساتھ جسکو میں نے اپنی دست قدرت سے بنایا میں نہیں براہ کر دیکھا اس کو جسکی پیدائش میں نے امر کن سے فرمائی ہے اصل حدیث مشکوٰۃ میں ہے شیخ نے لکھا کہ اس سے ظاہر ہے کہ بڑا فرق ہے درمیان ملا کہ و آدم کے اور بعض نے کہا کہ دونوں میں سے ایک کا ایسا حکم کن سے اور دوسرے کا اظہار بہت قدرت از مصلصال حمار سنون ہے تو دونوں کی قیمتوں کا اندازہ کرنا چاہیے شیخ اسے تا درجہ اشارت لے لے کہا کہ آدمیوں کی نسبت خاک کی بیان کر دی کہ بھی انکو نبی عز ورنہ ہو بلکہ اصلاح تربیت پر مشغور ہوں اور قربت کے نور سے متور ہوں مگر جسم کتابہ کہ اکثر کتب تفسیر میں اس مقام پر لکھا گیا کہ باقیات

کہ روح نہ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے روح تھا یعنی اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک چیز روح ہے کہ عام آدمی اتنا علم نہیں رکھتے جو اس سے
 آگاہ ہوں۔ پھر ملائکہ کو سجدہ کرنے کا حکم دیا تو اہل اکتی کہتے ہیں کہ آدم سے ظہور شان الہی بجا نہ تھا لے کا تھا پس ملائکہ نے اسکو سجدہ کیا۔ بعض علماء نے کہا کہ
 آدم بطور قبائلی تھے اور ملائکہ نے ان کی طرف کو اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا۔ شیخ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ سجدہ بطور بیعت سلام کے جھگڑا تھا
 اور سرٹیک کرنے تھا اور بعضوں نے کہا کہ نہیں سرٹیک کرتا تھا اور اس میں شک نہیں کہ یہ سجدہ عبادت نہ تھا۔ اور واضح ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ آدم
 حکم ہوا کہ اس کو وہ ملائکہ کو سلام کرے انھوں نے جواب میں علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا تو تعلیم ہوئی کہ یہی تیسری اولاد کی باہمی بیعت ہے کہ
 فی السنن۔ اور متخرجہ سے کہنا ہے کہ یہاں اس قسم کی گفتگو ایک قیاسی بات ہے کیونکہ ملائکہ کی اصلی حالت کو قیاس کر کے سرفراک تجویز کر کے تب اس
 جہاد سے کہ انکا سجدہ بھی سرٹیک کر ہوتا ہے پس ہر شے کہ اس قدر جان لیا جاوے کہ جو سجدہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مخصوص ہے وہ نہ تھا باقی کچھ تردد
 نہیں کہ ملائکہ کو حکم ہوا کہ اس کو سجدہ کرو۔ فقہاء نے کہا کہ جہاد سے اس سجدہ کیا ملائکہ نے کل نے سب سے سب نے۔ شیخ ابن کثیر
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ظاہر ایہودیوں کی روایت سے ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں بعض سلف سے نقل کیا کہ اول ملائکہ نے انکار کیا تو ان کو
 اللہ تعالیٰ نے خاک کر دیا پھر دوسرے پیدا کیے انھوں نے فوراً سجدہ کیا۔ اہل اسلام کے نزدیک بعض قرآنی ملائکہ نورانی ہیں جو حکم ہوتا ہے بل درنگ
 بجا لاتے ہیں پس یہ روایت یہودیوں کی نادانی سے بلکہ جن ملائکہ کو حکم تھا انھوں نے فوراً بغیر تاخیر کے سجدہ کیا۔ اسی وجہ سے جس عبادت کا حکم ہوا اسکو
 فوراً ادا کرنا عہدہ ہے جیسے حدیث میں ہے کہ کسی نے پوچھا کہ کون عبادت افضل ہے فرمایا کہ نماز کے اول وقت میں نماز ادا کرنا۔ واضح ہو کہ عشا کی تاخیر
 نہ تھی رات تک دوسری وجہ سے خوب ہے اور تمام کلام فقہین ہے مگر روح نے کہا کہ کلام سے معلوم ہوا کہ کوئی نہیں چھوٹا اور اجعون سے سب نے
 کھیارگی سجدہ کیا بعض نے کہا کہ اجعون تاکید کے بعد تاکید ہے۔ رجناح رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی کو ترجیح دی۔ نیز ثابوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ چونکہ
 اجعون باوجود معرفت کے حال ہوتا تو اجماع بنصب ہوتا اور یہی کمرخی نے اختیار کیا بعض مفسرین نے لکھا کہ سب سے اول اسرافیل نے سجدہ کیا تو اس کو
 کرامت عطا ہوئی مگر ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کھیارگی سجدہ واقع ہوا غرض کہ ملائکہ نے سجدہ کیا کوئی باقی نہیں رہا۔ الا ابلیس بیواے
 ابلیس کے۔ ابلیس نے کہا کہ ان کا کون مع الشیخین ہیں۔ اس نے انکار کیا اس بات سے کہ ہوا جسے سجدہ کرنے والوں کے ساتھ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس بشر کو
 سجدہ کرنے کا حکم جکڑ دیا تھا اس حکم بجالانے میں اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کا سجدہ ہوا پس سجدہ کرنے والوں کے لیے بھی فضیلت درجات تھی جنھوں نے
 انا اور ابلیس نے یہ ثواب نہ لیا کہ سجدہ کرنے والوں کے ساتھ ہوا ہے۔ اسی میں ایک اشارہ ہے کہ وہ ملائکہ میں سے نہ تھا بلکہ ان کے ساتھ عبادت
 کرتا تھا۔ اور دوسری آیت میں بھی تصریح ہے کہ کان من اجن ففسق عن امر ربہ۔ یعنی وہ ابلیس تھا جنوں میں سے سولہ پروردگار کا حکم بجالانے سے
 باہر ہوا۔ ابوالسعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہاں استشعار درست ہونا اور طرح سے ہے ایک یہ کہ ابلیس جنوں میں سے تھا لیکن وہ نہ تھا ہزاروں
 ملائکہ کے بیچ میں تھا تو ان میں میں شمار ہوا کہ اس نے کہا کہ ملائکہ کی ایک قسم جن کہلاتی ہے جن کی اولاد بھی ہوتی ہو وہ اس قسم میں سے ہوتے ہیں
 کتاب ہے اگر یہ ثابت ہو تو شاید اس قسم کے ملائکہ بالکل فرمانبردار نہ ہوں گے اور قرآن پاک میں جو ملائکہ کے بارہ میں آیا کہ لا یصون اللہ الامر ہم سے اللہ
 تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی نہیں کرتے۔ تو یہ نورانی ملائکہ کی شان ہوگی لیکن اعتقاد یہی ہے کہ ملائکہ خلقت نورانی ہے جو نافرمانی کرنے کا مادہ نہیں رکھتے
 جیسے ان کو تھکاوٹ وغیرہ نہیں ہوتی ہے۔ اسی واسطے شیخ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے دو محققین نے کہا کہ یہاں حرف الا بمعنی لکن ہے اور یہ فصیح
 زبان عرب میں معروف ہے تو معنی یہ کہ ملائکہ تو سب نے سجدہ کیا لیکن ابلیس جسکو ملائکہ کے شمول میں سجدہ کا حکم ہوا تھا اس نے ازراہ کبر واپنے
 آپ کو بڑا سمجھنے اور آدم پر حسد کر کے سجدہ نہ کیا۔ درحقیقت اس نے آدم پر حسد نہ کیا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کو نہ دیکھا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا حکم سب
 بزرگ ہے تو اس حکم کی تابعداری اس ہر فرض بھی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ قال یا ابلیس اسما لک والابلیس۔ فرمایا کہ ابلیس۔ ملائکہ الا شکون
 مع الشیخین ہیں۔ تجھے کیا ہوا کہ تو نہ ہو سجدہ کرنے والوں کے ساتھ۔ یعنی ملائکہ کے ساتھ باوجودیکہ تجھے ملائکہ کی فرمانبرداری و تقرب سینا

آئینہ ناسبت میں حقائق لامرست نظر نہ آیا تو انھوں نے پہلے عرض کیا کہ تجھ میں فیہا من یفسد فیہا یعنی زمین میں تو ایسے کو خلیفہ کو فرماو گے گا جو اس میں فساد
 مچا دے لیکن لا انا کہ نے یہ عرض بطریق اعتراض نہیں کی تھی بلکہ نیک نیت سے عرض کی تھی عزوجل کو اپنی رحمت کیا اور حجاب غیرت کو چھڑا آدم
 سے اٹھا دیا تاکہ لا انا کہ کو اس کا مرتبہ ظاہر ہو پس انھوں نے آدم میں انوار اسرار و صفات کے دیکھے اور روشنی بجات ذات کی اس کے چہرہ سے پائی اور
 نور علی نور اس میں دیکھا اور ربوبیت کی شان کا اس پر لباس نظر آیا پس ان کی عقلیں کم ہونے کی سبب حاکمیت کے اور جمال سے ان کے قلوب
 مائل ہوئے تو انھوں نے اسرار سے واقف ہو کر کمال عبت و شدت شوق سے اس کے لیے سجدہ کیا۔ تو لے فجد الملائکہ علیہم اجمعون جو نور حق انکو آدم سے
 نظر آیا درحقیقت لا انا کہ نے اسی نور حق کے لیے سجدہ کیا تھا نہ آدم کے واسطے بلکہ اس نور ازلی وابدی کے لیے بلکہ محض ازلی وابدی کے لیے جو بد باطن
 کجول و غلط کار و نا بخار کو کون کے اشارہ و ہم و قیاس و غیرہ اور ہم سے پاک منزہ ہے اس مقام کو سمجھنے والا سمجھتا ہے اور جو کوئی لا انا کہ کو قیاس میں
 نہیں لاسکتا ہے وہ اس سے زیادہ بن پر وازی کہان کو سکتا ہے پھر جو کچھ لا انا کہ نے دیکھا اسکو ابلیس نے نہ پایا کیونکہ وہ درحقیقت عالم قسطن سے تھا
 پس عالم جمال سے وہ قطعی محجوب کر دیا گیا تھا ہذا فرمایا تو لا انا ابلیس ابی ان یکون مع الساجدین اور ابلیس اس کو اس شان حقیقی سے دیکھتا تو اسکو
 واسطے ہزار بار سجدہ کرتا۔ لیکن مناسخ نے کہا کہ ان میں لا انا کہ نے آدم کی شکل و ہیئت دیکھی اور جو روح کی اضافت اپنی جانب حضرت رب تبارک
 و تعالیٰ نے فرمائی ہے اس کو نہیں دیکھا اور جو خصائص فرمائے تھے کہ میں نے اس کو پر کیا اور قبضہ قدرت سے میں نے اسکو ہتھی کیا اور یہ کہ اس کو
 اساس کی تعلیم دی تھی اور غیب پر اسکو مطلع کیا تھا کچھ ان میں ظاہر اثر نہ کر لے پایا تھا کہ انھوں نے سیرال کیا پس جب حق سبحانہ تعالیٰ نے ان خصائص کو
 ظاہر کر دیا تو اس کے لیے سجدہ میں گر پڑے۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ روح آدم میں اور دیگر اشیا میں فرق یہ ہے کہ خصوص آدم میں توحید و خلقت
 ہے یعنی قولہ فاذا سجدتم انکم لورخصیص اضافت ہے یعنی نفست فہم میں روحی پس اس کو قرب آتی و معرفت حاصل ہے اور اس کو اپنے علم سے سرفرازی
 دی اور مرجع اس کا اللہ تعالیٰ جل شانہ کی طرف ہے اور یہاں اشارہ و عبارت سب عاجز ہیں اور یہ سب اسی وجہ سے ہے کہ حق تعالیٰ نے اس کو
 ذات تہری نہیں دی بلکہ عزت و فخری عطا فرمائی ہے اس کا نقل بصفۃ الہی ہے اور تعقل با اشارہ حق ہے مستخرج جسم کہتا ہے کہ اس مقام پر فقط آدم کی
 خصوصیت محل غور ہے کہ شاید ان کی ذریات میں سے جو کافر ہیں ان میں قلوب نہیں ہیں پس انکا تعلق علم الہی جل شانہ میں ہے کہ آدم سے کیا نسبت رکھتے ہیں
 اور ایک حدیث میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام اپنی بائیں جانب کی سیارہ و جون کو چومیا انہیں ہونی میں دیکھ کر روتے ہیں اور دائیں جانب بیڑوں
 کو دیکھ کر ہنستے ہیں شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے لا انا کہ کی آنکھیں کھول دیں انھوں نے خصائص آدم کو دیکھ لیا اور ابلیس
 کی آنکھ اندھی رہی اسی واسطے لا انا کہ نے عذر کیا اور ان کے برخلاف ابلیس نے جھکا کر کہا۔ وقال اما خیر نہ الا یہ شیخ ابو اسحٰب رحمہ نے کہا کہ
 لا انا کہ نے روح اور اس اختصاص کو جو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو عطا فرمایا تھا معائنہ کر کے علم الہی کی فراہم فرمادی میں آدم کو سجدہ
 کیا اور ابلیس نے انکار و کبر کیا اور وہ تو نہ راہ برداری و عبادت کی حالت میں بھی ایسا ہی بلکہ اس سے بدتر تھا کیونکہ اس نے بھی اللہ تعالیٰ کی
 عبادت نہیں کی بلکہ اپنے نفس و ہوا سے نفسانی کے عبادت ہی میں متغرق تھا مستخرج جسم کہتا ہے کہ نادان آدمی بظاہر اس کلام میں جھکوا
 کرے گا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو یہ منزلت کیونکہ عطا فرمائی تھی کہ لا انا کہ کے دربان رہا کرے بلکہ ان کا معلم ہوا اور جو لوگ کہ علم رکھتے ہیں وہ
 اس کلام کو تحقیق و صحیح جانتے ہیں اور اسی کی نظیر لہجہ با عوار تھا جسکو اسم اعظم عطا ہوا تھا اور یہ ظاہر ہے کہ جو شخص ازلی کافر ہوا اسکو قلب نہیں ملتا
 بلکہ افتخار و تمہد کے معنی قلب خالی ہوتا ہے اور جو شخص واصل ہو جاوے پھر جاہل ہونا اس کا تصور میں نہیں آسکتا ہے اور یہ ممکن ہے کہ آدمی اپنے
 آپ کو یونہی واصل سمجھے کہ واقعی نہ ہو اور جب واقعی معرفت نہ ہوئی تو عبادت اسی چیز کی ہوگی جسکو وہ حاصل رکھتا ہے اور اس کا حاصل فقط نفس نہ
 ہو بلکہ خیالی کی تصویر ہے پس بالضرور اس نے اللہ تعالیٰ جل شانہ کی عبادت نہ کی بلکہ زیادہ بدتر ہو کہ اس نے غیر کی عبادت کی اور زیادہ
 بدتر ہو کہ غیر کو اس نے عبادت کیا اور بخلاف لا انا کہ کے اس مقام پر چند فوائد ضروری ہیں از انجملہ یہ کہ ہر حال میں بندہ کو چاہیے کہ رب تبارک و تعالیٰ

الرحمن سے راہ مستقیم وصول مطلوب تحقیق کی ہدایت چاہئے اور کثرت قولہ اہنا الصراط المستقیم اور اس کے بعد صراط الین الغت علیہم الایہ کی عظمت ظاہر ہوگئی۔ اگرچہ جو شخص حقیقی وصول کو پہنچا اس کے لیے بھی یہ دعا فرض ہے کیونکہ منزلت بے انتہا ہے اور یہ منور اس کی ابتداء میں ہوا اور انجیل بہ کہ امت پر ضرور نہ ہو بلکہ عبودیت کی راہ داخل پر ثابت قدم ہونا البتہ فضل عظیم ہے اور ظاہری خرق عادت دلیل کرامت جب ہی ہے کہ وہ بندہ راہ حق پر مستقیم ہو۔ آرنجملہ عالم جو منظم پر ممکن ہو اس کو اپنے نفس پر خوف کرنا چاہیے کہ لین شیطان کے مانند اندراج میں نہوا و حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دین کو مرد فاجر سے قوت دیتا ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دین میں لوگوں کو نفع ایسے شخص سے دیتا ہے جسکے واسطے خود کچھ حصہ نہیں ہے۔ آرنجملہ عبودیت فقط امر حق سبحانہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ہے اس نظر سے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے حتیٰ کہ تمام طاعات جو اس نظر سے نہ ہوں اگرچہ فقط اسی کا ہی ہو مخلص نہیں اور جو اس کے حکم کی بندگی ہو اگرچہ غیر کو سجدہ کا حکم دے وہ اسی کی بندگی اور اسی کا سجدہ ہے اور سابق میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا کی تفسیر میں تحت قولہ فمن تنی فادنی دن عصائی الایہ اشارات بیان ہو چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بارگاہ مقدس مخلوقات کی فرمانبرداری وافرمانی سب سے پاک ہے کیونکہ مخلوق جب اپنی ذات سے حادث ہے تو اس کے اعمال و افعال کیسے ہی صالح ہوں حادث کے حادث اور اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے ہیں ان کو ذات قدیم متغنی اعلیٰ از قباس و گمان و دم تک کیا مناسبت و لگاؤ ہے اور جس جھدار نے یہ مقام سمجھ لیا اس کو یہاں آدم کو سجدہ کرنے میں کچھ بھی غلجی ان نہیں ہے آرنجملہ مذموم سخت یہ ہے کہ آدمی ضعیف بے بنیاد و بکسر کرے یا احکام الہی میں چاہے کہ ہر ایک بات کی کتبہ حقیقت دریافت کرنے کے بعد مانے اور جو بات اس کی عقل میں نہ آوے اس سے بد اعتقاد ہو یہ سب بدتر حالات میں اور ان کی برائی مذمت بالکل بدیہی ہے اس لیے کہ اس محسوس مخلوق میں جس پر آدمی کو بزرگی دی گئی ہے ہزاروں چیزیں موجود ہیں کہ ان کی کتبہ حقیقت سے آدمی کی عقل بالکل بے ہرہ ہے بلکہ اس کے جسم میں خود ویسی چیزیں ہیں کہ وہ اپنی ذات سے لٹنی و قوت نہیں رکھتا ہے تو پھر تمام جہالت ہوگئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر کتبہ حقیقت سے آگاہی کا دعوے کرے۔ یہاں اور بھی علوم ضروری ہیں کہ ان کو غور سے سمجھ لینا چاہیے واللہ تعالیٰ ہوا ولی الہادی۔ پھر شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ جب ابلیس نے اپنی جہالت و بختی سے سجدہ نہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے مقدسیت اس پر جاری فرمایا اور اس پر حجت قائم فرمائی بقولہ قال یا ابلیس ماکمل لا یحون مع الساجدین۔ اس کے اشارات میں سے ہے کہ جو شخص دعوے کرے وہ جاہل بدکار ہے کیونکہ ابلیس کو دعوے سے معرفت و عبودیت و کمال علمی تھا باوجود اس کے حضرت آدم علیہ السلام کے خصائص و ظہور صانع حق سبحانہ تعالیٰ اس کو معلوم نہ ہوئے اور سب دعوے میں وہ جاہل ثابت ہوا کیونکہ معرفت کے دعوے پر لازم تھا کہ عبودیت و عبودیت سبحانہ تعالیٰ کا ظہور و وصف ربوبیت مشاہدہ کرے کہ جسما و مظاہرین ظاہر ظہور خالق عز و جل ہے اور یہی من معنی قولہ تعالیٰ اشم نور السموات والارض الایہ اور تاویل بوجہ نافی عوام کے ہے اور دعوے علم میں کاذب اس لیے کہ امر الہی سے ورے امر کے اسرار ظہور و لباس قدرت مشاہدہ علمی لازم تھا مع ان اسرار کے جو اس خاک میں فضل و کمال کے خفی مستتر فرمائے تھے اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ جو کوئی ایسے علم کا دعوے کرے کہ اسرار الہی اس کے احکام و مخلوقات کے اس پر تحقیقی واضح ہوئے یا اس کے امکان میں ہیں تو وہ مثل ابلیس کے برکتہ ہوگا اور یہ صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے علم دیدیتا ہے اور دعویٰ عبودیت میں اس کا کاذب ہونا تو صاف ظاہر ہے کہ حکم کی فرمانبرداری میں اس نے اس قدر جہالت سے اپنی خواری کما کی تھی اور اپنی نفسیات کے دعوے میں کمال جبل سے نفس صریح کے مقابلہ میں قیاس کیا پھر اس سے زیادہ بدتر اس کے جواب میں یہ امر ہے کہ حضرت بارگاہ کبریا عز و جل میں اس نے اپنی خودی و کبر کو بیان کیا کہا قال تعالیٰ کم ان لاسی لبشر خلقتہ من صلصال الایہ شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اس ملعون نے غلط دعوے کیا تھا کہ وہ خلوص کے ساتھ بندگی کرتا ہے اور قدیم عز و جل کو حادث سے پاک منسوخ و حدائیت کے ساتھ جانتا ہے وہ جاہل جانتا تھا کہ عبودیت خالص ہی ہے کہ رکوع و سجدہ کی صورت پیدا ہو جاوے اور نہیں جانا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کتنا جس طریقہ سے اس نے حکم فرمایا یا جو یہی عبودیت ہے اور اگر وہ جنیور ڈالنے کا حکم فرماوے تو اس کا حکم بطور و رغبت بجالاوے اور ہزار ہا ناکر مپانہ دیکھے اور پھر دانہ دار اسی کے حکم کے کہ دیکھ رہے جو اس کا حکم ہو

اور اپنی مراد و خوشی سے بالکل سروکار نہ رکھنا عین کی شان ہے اور جب محبوب کے حکم میں چون و چرا ہے تو وہ خود پس گمراہ ہے کاش اُس نے آدم بن
مشاہدہ ملا کہ یہ یا ہوتا۔ کیونکہ آدم مثل کعبہ کے قبلہ نما ہر تھیں اور سجدہ نہیں واقع ہوتا اگر مشاہدہ ربوبیت میں کیونکہ سجدہ کے لائق سوائے اللہ تعالیٰ
کے کوئی چیز نہیں ہے اور مقام امر مقام امتحان ہے اور اہل علموں نے زعم کیا کہ من توحید میں زیادہ حکم ہوں کہ میں نے غیر کو سجدہ نہ کیا حالانکہ وہاں
غیر نہ تھا کیونکہ نظر عین جمع بین وہ وہی تھا اور اگر اُس کی نگاہ صحیح ہوتی تو وہ ساکت پڑ پڑتی کیونکہ عین جمع بین دلیل و دلیل و حقیقت واحد میں اگرچہ
لمحافظہ رسوم کے آگاہ نہیں ہیں لیکن مخلوق و حادثہ تو کبھی قدیم نہیں ہو سکتا لیکن نظر تو عین توحید پر ہے پھر چیزیں جو محض عبارت ہیں کیونکہ اگر اُن کو
اس کے کہ توحید نہیں تھی اور وہ ملعون اپنی جہالت سے اپنے کو مقام توحید کا عارف سمجھا اور حقیقت عین جمع سے جاہل تھا اور یہ بھی اُس کی غلطی
تھی کہ معرفت توحید تو یہی ہے کہ قدیم کو حادثہ سے الگ و فرد صمد و وحدہ لا شریک یقین کرے مگر اس شان سے الگ کرنا کہ وحدت وغیرہ ان میں سے
کسی چیز کو اُس پاک جل شانہ سے لگاؤ نہ ہو اُسی مقام میں بعض عارفین قدس سرہ نے فرمایا کہ اگر مثلاً زید کو اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مخلوق دیکھ کر کہے کہ یہ وہ
نہیں ہے تو اُس میں کچھ شک نہیں کہ زید حادثہ مخلوق ہے مگر اس شخص نے حزن تھالے کے ساتھ اشارہ سے اتنی اذیت و تضرع کی اور وہاں اشارہ کو بھی گنجائش
نہیں ہے پس اُس نے شکر کیا اور شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اہل علموں کی نظر تو آدم پر تھی اور ایک نظر اپنی ذات پر تھی تو وہ نظر میں اس پر حجاب
تھیں اور اگر عارف بتا تو غیر کی نظر ہی نہ ہوتی اور اس پر وہ دعویٰ کرتا تھا اور یہ دعویٰ سے عین نظر اپنے اوپر تھی جو بالکل حجاب ہے پھر اللہ تعالیٰ کی معرفت کا
دعویٰ سے برعکس تھا کہ وہ معرفت کے کسی درجہ تک بھی نہیں پہنچا تھا اور یہیں دیکھتے کہ اگر کچھ بھی محال تحقیق میں ہوتا تو کسی حادثہ کی خدمت کے لیے
اُس کو حکم نہ ہوتا تو بت ہی تھی نہ تھا بلکہ وہ ارادت کے ابن رانی درجہ میں بھی نہ تھا کیونکہ اگر بتا تو حضرت آدم علیہ السلام کے قدموں کی خاک اپنی
انگوٹھوں میں سرسبز کرتا اور اُس کو فرج یا قوت و قن سے زیادہ بلکہ بے قیاس نعمت سے زیادہ دلنیزا کرکھا لیتا کیونکہ مرید اپنے مقتدی کی محبت میں والد
دشید راہوتا ہے لیکن اس کو کیا نفع ہوتا کہ وہ مرید نہیں تھا بلکہ مرید تھا یعنی سرکش متکبر گمراہ تھا کیونکہ اپنی رائے پر نازان و اپنی عبادت و معرفت
میں اپنے نفس کو اچھا دیکھنے والا تھا پس اُس نے اپنے مقتدی سے لکھا کہ کیا اندر نظر حق سے مطرود و دور مرد و دواہی ہو گیا اور ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے
ہیں ہر گز ای اور اس کے غضب سے اور متوجہ جسم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اور اپنے نیک بندوں کی برکت سے مجھ کو گناہ کو بھی شیخ زہر
کی دوا میں داخل کر کے ہر گز ای سے پناہ عطا فرما دے اور حقیقی مرضی ایمان پر ہر خاتمہ بخیر کر دے کہن یا ارحم الراحمین شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ کا شیطاں
کی بجائے تھی کہ اندر اہل کو اُس نے گمراہ و غرور و ریاء و ضلالت سے تمام قدرت و قبولیت الٰہی جل شانہ کو نہ پہچانا اور مکان قرب سے دور اور

وادی طرد وین میں سرگرداں رہی ہو گیا و قد حکم اللہ جل جلالہ

قَالَ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ ۖ إِنَّ يَوْمَ الدِّينِ ۚ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ
فرمایا کہ صبر کر کہ تو بھکاری اور ہے لعنت ہے ماروز قیامت بولا کہ اے میرے رب تو مجھے ملت دے میں ان کہ
يَوْمَ الدِّينِ ۚ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۚ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۚ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
وہ وقت اٹھانے جا دیکھ فرما کہ تو ملت دے میں کو کون سے ہے وقت معلوم یعنی قیامت کے دن تبار بولا کہ اے میرے رب تم نے مجھے گمراہ کر دینے کی بھکاری ضرور میں
فِي الْأَرْضِ وَلَا أَغْوَيْتَنِي ۚ أَتَعْصِي أَمْرًا وَعَلَىٰ مُسْتَقِيمٍ ۚ إِنَّ
قربت دیکھانے کے لیے زمین پر اور ضرور مجھ کو گمراہ کر دینا اگر کوئی کہ بولا کہ اے میرے رب میں نے تجھ کو نہ گمراہ کیا ہے فرمایا کہ یہ راہ ہے میری سیدھی
عصا بدنی کیسے لکے علیہم سلطان الا من اتبعك من الغويين ۚ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدٌ لَهُمْ أَجْمَعِينَ ۚ لَهَا
جو سرے میں نہیں بھگو اپنی کچھ قابو دیکھ اپنی جہنم فرما رہی کہیں بھگے ہرے اور جہنم ان کی وعدہ گاہ ہے سب کعبہ کے لیے جہنم کے

سَبْعَةُ أَنْوَاطٍ لِّكُلِّ نَبَاطٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ۚ
سات روڑے ہیں ہر روڑے کے لیے ان میں کا ایک حصہ اٹا ہوا ہے

مَنْ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ۔ یعنی تجھے دلت ہے، ناروز وقت معلوم۔ بعض علماء نے کہا کہ وقت معلوم سے مراد قریب بعث کا وقت ہے کہ اس وقت شیطان مر جاوے گا۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ پہلا شخص ہے جب اول صورت کھوٹا جاوے گا کہ اس میں اطمین بھی مر جاوے گا اور دونوں نفخہ صوریں چالیں سال کا فرق ہوگا۔ دوسرے نفخہ پھر سب زندہ اٹھائے جاوے گئے بعض علماء نے کہا کہ اس نے یہ نہیں چاہا کہ اس کو موت نہ ہو بلکہ چاہا کہ اس کے عذاب میں قیامت تک تاخیر نہ ہو۔ اور وقت معلوم سے بعض نے کہا کہ معنی قیامت ہے۔ بہر حال وقت معلوم اس لیے کہا کہ اس کا علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے کوئی اور نہیں جانتا۔ البتہ اس کے علامات احادیث صحیحہ میں مذکور ہیں اور اس زمانہ میں سب علامات سوائے چند کے پائے جاتے ہیں اور بڑی علامت کہ دنیا ظلم و جور سے بھر جاوے گی اس نظر سے کہ بڑا ظلم اللہ تعالیٰ سے کفر و شرک ہے اس وقت صریح موجود ہے اور اللہ تعالیٰ علامات دیگر جو صریح ہجرات میں جیسے مسلمانوں کا کافروں میں بھجانا اور تمام روئے زمین پر نصرائیوں کا غلبہ و کثرت ہونا وغیرہ دوسرے مقام پر مفصل بیان کرینگے۔ پھر واضح ہو کہ شیطان کی درخواست قبول ہونا اسکے لیے کراہت نہیں ہے بلکہ درحقیقت اس کے واسطے شدت عذاب و ذخیرہ اعلیٰ ہے اور سخت مثبت ایسی سچاں تھائے کے موافق ہے اور واضح ہو کہ کافر کی دعا قبول ہونے میں علماء نے کہا کہ بقولہ ما دعاء الکافریں الا فی ضلال بنین دعاء کافروں کی گویا نکال دینا یعنی قبول نہیں ہوتی۔ اور حق یہ ہے کہ اس کلام کے معنی تو یہ ہیں کہ کافر جس جانب بکرا چلا رہا ہے وہ گمراہی ہے اور جو دعا کرتا ہے وہ گمراہی میں ہے کیونکہ جب اس نے راستہ عقیدہ صحیح نہیں پایا تو جو چاہیگا وہ گمراہی میں ہوگا پس کافر کی دعا قبول ہوتی ہے لیکن اگر اس نے دنیا کی آسائش و فراغت چاہی تو زیادہ گمراہی کے واسطے اور اگر دوسرا جہم اچھا مانگا تو وہ اور بھی گمراہی ہے بہر حال وہ سوائے گمراہی کے کچھ نہیں مانگیگا مگر یہ ممکن ہے کہ دنیاوی دولت اس کو دیدی جاوے اور جیسے شیطان کو زندگی و راز و بدی کہی جب ممکن ہو تو اس نے دوسرا حسد آدم سے ظاہر کیا۔ قال رَبِّ اجْعَلْ لِّي غَوِيَّتِي بُولًا اسے رب قسم مجھے تیری مجھے لغو کر دے کی یعنی میں تم کھانا ہوں تیرے اس فعل کی کہ تو نے مجھے غوی کر دیا۔ لَا زَيْتَنَ لِيْهِمْ فِي الْأَرْضِ۔ البتہ میں زمینیت دے گا اولاد آدم کے لیے زمین میں اپنے آدم خود نو برگزیدہ پیغمبر ہے کہ جو اس کی اولاد میں سے ہونگی کہ جب تک دنیاوی زندگی میں رہینگے ان کی نظروں میں گمراہی کو مزین کر دینا چنانچہ دیکھو کہ دنیا میں ایک قسم کے لوگ ہیں کہ رنڈیوں کا ناج دیکھنا و دیگر افاحش ان کی نظروں میں بہت اچھے معلوم ہوتے ہیں اور دوسری قسم والے جو شیطان کے تزیین سے بچ گئے ہیں اس کو نہایت ناگوار و بیہودہ بخش سمجھتے ہیں اور شیطان کا دائون سب پر ہے سوائے ان کے جنکو وہ اللہ تعالیٰ کی بندگی میں مستقیم جانتا ہے چنانچہ آیت میں ہے۔ وَلَا تُغْوِيَّيْتَهُمْ أَجْمَعِينَ۔ اور ضرور ان سب کو اغوا کر دینگا۔ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُتْلِفِينَ۔ سوائے تیرے بندوں کے ان میں سے جنکو تو نے اخلاص کے ساتھ جدا کر دیا ہے یعنی دے لوگ اپنے ہر کام میں سوائے تیرے کسی شرک کو اور ربا کو اور نفس کے خطرات وغیرہ کو دخل نہیں دیتے ہیں۔ اس نے جان لیا کہ ایسے غلط بن رہے ہیں اس کا دوسرہ کچھ کام نہ کر گیا۔ آثار میں آیا ہے کہ جب زمانہ بابرکت حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم تھا تو وہ شیاطین پریشان ہو کر اس کے پاس واپس جاتے اور کہتے کہ عجب بندے ہیں کہ ہر چند ہم کو کشش کرتے ہیں کہ ہم کو کچھ نہیں ملتا ہے اور ہر ایک دوسرے میں بجائے اس کے کہ اُنہی ہم کچھ پاؤں دے اپنے رب رحم سے بہت خیر حاصل کر لیتے ہیں وہ کہتا ہے کہ صبر کر کہ آئندہ تمہارے قبضہ میں ان کی حمار ہوگی پھر جب حضرات تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کا زمانہ ہوا تو پھر وہ اطمینان سے شکایت کی کہ عجب بندے ہیں کہ ہم ان کے کچھ پاتے ہیں پھر فوراً دے تو بہ واستغفار سے اپنا پورا کر لیتے ہیں اُس نے کہا کہ عنقریب ایسے ہوں گے کہ تم اُنہی راضی ہو گے۔ واضح ہو کہ جو کوئی اپنے قلب کی حفاظت اور اللہ تعالیٰ کے شانہ کی یاد میں کچھ دیر اپنی عمر کا حصہ صرف کرے اور دیکھے کہ کفر و خطرات و بد اعمالیاں و دوسرا دس سے شیطان آتا ہے تو اس کو معلوم ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا انہ ہم روئے رحیم بنیک رب تبارک منالے اپنی نہایت مہربان و رحمت سے بخشنے والا ہے۔ یہ کفر عظیم نیست و رحمت مہربان دو مقام ہیں اول یہ کہ شیطان نے فریاد آدم کا زمین میں ہونا کہاں سے جانا اور جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انی جاعل فی الارض خلیفہ۔ اول سے فرما دیا تھا پس حضرت آدم علیہ السلام مع اولاد کا زمین میں خلیفہ ہونا معلوم تھا۔ اور فی الارض سے معلوم ہوا کہ جب تک زندگی دنیاوی ہے اسی قدر حصہ میں اثر شیطانی کا ظہور

ہوتا ہے خواہ اس طرح کہ لوگوں کی نظر میں گناہوں کو اچھا مہین کرے اور گناہوں میں پڑنے کا سبب ہو جاوے یا ان کو دنیا کے راستہ کرنے میں اور اسکی خواہش میں اور ایسے امور میں جس سے دنیا حاصل کرنے میں ہرجا وین غول کر کے نیک کاموں سے باز رکھے۔ دوم اس نے استثناء کہا ان سے معلوم کیا تو ہاں حضرت آدم علیہ السلام کے دیگر انبیاء مع اصحاب کے غور نہ تھے اور اُس نے زمین میں اُن کا سکون و دفن ہونا قیامت تک معلوم کر لیا تھا اور واضح ہو کہ جو اُس نے گمراہ کرنے وغیرہ کا دعویٰ کیا یا اُس کے مقبور ہونے کی علامات سے جو ذرہ فاعل غنا و در حقیقت اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ بات اس میں صریح ہے اور معاملہ وغیرہ میں آل عمران کے قولہ زمین للناس حب الشہوات الکاہیہ کی تحت میں زمین اور جانب شیطان بطریق سبب ظاہری اور زمین اور جانب باری تعالیٰ بطریق خلق مذکور ہے اور شیخ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر درغور میں بیان کیا کہ حدیث مذکور کی کہ میں راہ مستقیم کا ہادی راہ نہایت راہ ہوں اور اصل کر دینے کے اختیار میں ہے مجھے کچھ نہیں ہے اور شیطان گمراہی کی طرف بلانے والا ہے لیکن گمراہ کرنے کے اختیار میں ہے اس کو کچھ بھی نہیں ہے۔ واضح ہو کہ جن جو ف لوگوں نے شیطان کے وجود سے فقط اس وجہ سے انکار کیا کہ وہ آنکھوں سے محسوس نہیں ہوتا ہے تو بالکل بے عقل ہیں جسے کہ بہت سی قوتیں زید کے ہیں جو کہ محسوس نہیں ہوتی مگر ہم عقل سے جانتے ہیں کہ زید میں انکا وجود ضرور ہے پھر اس مقام کی آیت سے معلوم ہو کہ آدمی کے واسطے بعد اللہ تعالیٰ پر یقین لانے کے ضرور ہے کہ ہر ذم کے شیطان و سادات سے اللہ تعالیٰ کی جانب خلوص رکھ کر بچتا جاوے اور جو لوگ آدمیوں میں سے شیطان کے اغوا میں شیطان کی ہو گئے ہیں انکو اور زیادہ بچنا چاہیے کیونکہ بعد جھٹلنے ہونے کے اُن کی بات پر کان دھرتا اور عقلی قوت سے نیک و بد کی تمیز نہیں کرتا بلکہ شخص کا کام بھی نہیں ہے کہ وہ تمیز کر سکے اور راہ کی قرار پائی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے واضح ہوتا ہے **فَالْهٰذَا صِرَاطٌ عَلٰی مٖ ذٰلِکَ** اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ راہ ہے جھپیر سیدھی بعض علماء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہذا کا مرجع غلو بندوں پر قابو نہ ہونا یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے یہ بات اپنے حفاظت میں کر لی کہ بنی گان حق و عدل پر شیطان کو کچھ قابو نہ ہو گا اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ خود ہی جانتا ہے کہ اس کے بندے کون ہیں یعنی بندوں کو اُس نے خالص کر لیا ہے اگرچہ یہ معلوم ہے کہ جو ایمان و اسلام پر ہیں وہ عام طور پر اس کے بندے ہیں جسے کہ انکا خاتمہ بخیر ہو جاوے پس ابی ایمن آدمی کا فرموتا ہے اور آخرین ایمان پر مرنے والے اور ابتدا میں فاسق گنہگار بد کردار ہوتا ہے اور آخرین پاک توبہ کر کے ایمان پر مرنے والے ایمان پر مرنے والے اگرچہ اُس کے کام گناہ کے بھی ہوں جبکہ اس کے دل میں خالص یقین ہو تو یہ سب اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں اور باقی سب شیطان کے کروہ میں شامل ہوتے ہیں اور حضرت آدم علیہ السلام عالم آخرت میں اپنی بائیں طرف سیاہ روجوں کو جو پیرا ہونے والی ہیں دیکھ کر روتے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ یہ کافر لوگوں کی روحیں ہیں جو اپنے باپ حضرت آدم علیہ السلام سے دائمی جدا ہونے والے ہیں اور ہمیشہ شیطان کے ساتھ ہوں گے۔ اور بعض علماء نے ہذا کا مرجع مٹا کر الیہ سابق کلام قرار دیا چنانچہ کسی رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا جاتا ہے کہ یہ امر بطور تہدید و تنگی کے ہے یعنی ہر نیکی و بدی کی جزا و سزا میں ضرور دیکھا اور بعض نے کہا بعضیوں کا تیری گمراہی میں جانا اور کچھ بندوں کا اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں رہنا اور تیرا سب کو سوا عقلیہ میں کے بھگانا اس سبب کا مرجع اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہی قول جوابدہ فتادہ حسن بصری کا ہے ذکرہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ شیخ ابوالسعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ شیطان نے دعویٰ کیا تھا کہ تیری مستقیم راہ پر میں بھیج کر لوگوں کو ہر طرف سے بھکاؤں گا پس ظاہر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کو رد فرما دیا کہ جو راہ میں نے بندوں کے واسطے مقرر کر دی ہے وہ خالص ہے جو اس پر مستقیم راہ تیرے خطر سے بچو کر دیا گیا۔ اول یعنی شیطان کو رد کر دیا کہ تو راہ مستقیم پر نہیں بیٹھ سکتا ہے اسی واسطے حدیث میں راہ مستقیم کے دائیں بائیں کثرت راہیں شیطان کی بیان فرمائی ہیں کہ جیسے شہوات و باسباب بے اعتدال و مہین الیہ ہی ہر شہوت کی جانب بلانے والے شیطان ہے تو راہ میں اور زمین سے کہا گیا کہ مرد نیک و بائیں کے واسطے عہد پیمان راہ مستقیم ہے حتیٰ کہ جو کوئی راہ مستقیم پر قائم ہو وہ نیک ہے اور بدوں ان کے شنبہ ہے۔ اور یہ بھی جان رکھو کہ جو لوگ راہ مستقیم پر ہیں انھیں بن شیطان بھکڑے دل و ایمان ڈالتا ہے اُن کو ہوشیار ہونا چاہیے ورنہ جو لوگ گمراہ ہو کر اُس کے پیرو بنیں اُن میں باہم اس راہ پر اتفاق و صلح ہے ان میں ایسے بھکڑے ڈالنے کی شیطان کو خواہش نہیں ہے بلکہ خلاف مقصود ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ہم سب کو

راہ راست پر مقیم رکھے پھر اللہ تعالیٰ نے حکم فرما دیا کہ رات عید ایچی کیس لائق عبدیکہ سلطان جیٹاک میر سے بندے اُن پر تھک کو کچھ قابو نہیں ہے اپنے بندے کہنے سے اُن کی شرافت فراموش کر چہ مومن و کافر سب اسی کے بندے ہیں اور نظیر اس کی تو انفقوت فیہ من روحی اپنی روح سے بیعتے اپنی پیدا کی ہوئی حالانکہ سب چیز اسی کی پدا کی ہوئی ہے اور مراد یہاں بزرگانِ مخلصین ہیں۔ اہل بلاغت نے کہا کہ علیہم یعنی اُن کے دلون ہر پس اُس سے یہ لازم نہیں کہ ان بندوں کے اجسام سے گناہ نہ ہو مگر اُن کے دل کا فریب ہوئے مثلاً اس گناہ کو حلال سمجھیں وہ بے دھڑک کریں بلکہ توبہ کر لینگے علماء نے کہا کہ کچھ قابو نہ ہونا اس معنی کر ہے کہ ایسے قابو بن سے کچھ نہ ہوگا جس سے وہ کافر و دائمی جنمی ہوں یعنی توبہ نہ کریں یا شرک وغیرہ ایسا عمل کریں جس سے ہلاک ہو جائیں پس اگر کار مومنین جبکا یقین اللہ تعالیٰ درسل پر قلعی ہے وہ بزرگان آسمانی میں شامل ہیں اور وہ بھی مخلصین ہیں۔ یہ ہیں کیونکہ اگرچہ بعض گناہ کچھ دنوں عذاب میں ڈپن لیکن ہمیشہ ادا الابد تک عذاب میں نظر کر دیے جانے والوں سے اُن کو خلاصی ہے پس یقین و ایمان بے زوال نعمت ہے کہ مومنون پر شیطان کا کچھ قابو نہیں کہ اُن کو بددی جنمی کر دے۔ الا مین اتعذت مین الخوفین۔ لیکن تبرقا بو اُس پر ہے جس نے بری پیروی کی ایسے لوگوں میں سے جو کہ راہ میں علماء نے کہا کہ غاوین جو اہلس کے پیرو ہیں وہ مشرک لوگ ہیں اور اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں تصریح کر دی بقولہ انما سلطنا علی الذین تولوا والذین ہم بمشرکون یعنی شیطان کا قابو فقط انھیں پر ہے جو اُس سے دوستی رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کا شرک لاتے ہیں۔ شیخ ابو السعود رحمہ نے کہا کہ اس کلام میں ایک مخلصین بندوں کی بزرگی ظاہر فرمائی ہے اور یہ کہ شیطان کے دام اغواء سے وہ چھوٹے ہوئے ہیں اور وہ یہ کہ غادی مشرکوں پر جو شیطان کا قابو ہے وہ کچھ اس وجہ سے نہیں ہے کہ شیطان کو افسر حقیقی قدرت ہے بلکہ اس وجہ سے قدرت ہوئی کہ انھوں نے سختی سے شیطان کی پیروی اختیار کی۔ واضح ہو کہ آخرت میں انھما دو مقام پر ہے ایک جہنم اور دوسرے جنت جیسے جنت ملک کر امت وعزت ہے اس کے مقابلہ میں جہنم فارخاری و مصیبت ہے اولیٰ مخلوقات بھی انھیں دونوں مقام کے واسطے تقسیم ہیں پس نیکوکار مومنین اور نیز ایسے مومن کہ گناہ جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے یا شعاعت شافع اکرم سامع و دیگر صاحبین سے بخش دیا ہے جنت میں چلے جاؤنگے اور بعض ایسے گناہار مومن جن کے واسطے جہنم کی سزا متعین ہوئی تو خوب جان لینا چاہیے کہ اُن کا اصل ٹھکانا جہنم نہیں ہے بلکہ جنت ہے چنانچہ چند روزہ سزا کے بعد اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اُن کو نکال کر اُن کو ان کے ٹھکانے پہنچا دے گا۔ اب رہے شیاطین اور سوائے مومنین کے باقی آدمی مشرکین وغیرہ تو ان سب کا ٹھکانا جہنم ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْجِدٌ عَلَیْهَا اَجْمَعِیْنَ۔ اور بیشک جہنم ان کا ٹھکانا ہے سب کا۔ یعنی شیطان و اُس کے تبعین غاوین سب کا ٹھکانا جہنم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ولقد ذرانا جہنم کثیر المن اکمن والا انس الا یہ یعنی ہم نے پیدا کیا ہے جہنم کے لیے بہت بڑے حصہ کو جن و انسان سے آخرت تک اور پہلے کر چکی وہاں ان لوگوں کے حالات و شناخت مذکور ہیں۔ اور اس قدر بیان کر دینا مناسب ہے کہ اکثر اہل جہنم آخرت سے شک میں ہوتے ہیں اور سوائے دنیاوی موجودہ عیش و خواہشات کے اس کی سمجھ نہیں رکھتے کہ آخر انجام کیا ہے اور رو سے زمین کو جس نے استقر و خراب اونچا خالی بنا یا اسی نے ایک پھول نہایت خوش رنگ سا دل پیدا کیا تو اس فنا گاہ دنیا کی آرائش خلاف فطرت کا نتیجہ آخر کیا ہے بغرض کہ لوگ گوئیں ہرے اندھے ہوتے ہیں۔ اور بعض پھر خون و درختوں کو پوجتے ہیں جب ان کے پیبوداگ سنگاٹنے اور جلانے کے لائق ہیں اور ان کے عابد تو پیبودوں سے بدرجہا بدتر ہوتے ہیں یہ بالضرور جہنم کے لائق ہیں پس ان سب کا ٹھکانا جہنم ہے۔ لکھا متبعۃ ابواب جہنم کے سات دروازے ہیں۔ اور واضح ہو کہ سات ہونے کی علت اصلی بہت دقیق او علم آسمانی میں ہے اگرچہ فوائد ظاہر ہیں کہ لوگوں کی کثرت سے سات کیے گئے اور منجا بعض حکمت کے ہے کہ اقسام و انواع جن سے جنمی دائمی ہونے کے واسطے طباغ مجبول ہوئے میں سات اقسام ہیں۔ لکھی جَاب مَتَّهَتْ وَجُوہُ مَشْقُوذٍ ہر باب کے لیے ان لوگوں میں سے ایک حصہ بانٹا ہوا ہے۔ بعض نے کہا کہ ابواب سے مراد یہاں طبقات ہیں یعنی تلے اوپر کی تہ چنانچہ ابن جوزی رح نے کہا کہ دوزخ کے سات درکارت میں چار طبقہ کا نام جہنم ہے یعنی جو کل کا نام ہے وہی اول طبقہ کا نام ہے دوسرا طبقہ نفلی تیسرا طبقہ حلیم چہ تھا سیر پھر پھر چیم پھر راویہ ہے بعض نے کہا کہ کفر و شرک و گناہوں کے مراتب مختلف ہیں اسی جہت سے جہنم میں ان کے منازل مختلف ہوئے

سراج میں خطیب نے لکھا کہ سات دروازہ ہونا اس جہت سے کہ اُس کے لوگ سات فرقہ ہو گئے۔ اول یہ تو ایت میں صریح منصوص ہے پھر دیکھا کہ بعضوں نے سات اعضاء کی تعداد پر سات دروازے بیان کیے ہر ایک عضو کے گناہ کے واسطے ایک دروازہ اور وہ آٹھ وکان و زبان و پیشہ و قریب و ہاتھ و پاؤں میں اور چکر نہایت دلی جب نیک ہو تو انھیں اعضاء سے ثواب ہوتا ہے لہذا جنت کے آٹھ دروازہ مقرر ہوئے اقول ایسی توجیہ مشکل ہے اس سے کہ کافر اپنے تمام اعضاء کے ساتھ بدکار ہے وہ تمام دروازہ پر کہاں تک مقوم ہوگا اور جی یہ ہے کہ اُس کے جاننے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ ہر دروازہ سے اللہ تعالیٰ بچا دے اور آخرت کا قیاس دنیا پر نہیں ہو سکتا۔ اور حادیث میں آیا ہے کہ اقول السبع الدنات۔ اور ایسے سات گناہوں سے کہ ہر ایک ہلاک کرنے والا ہے اور شاید کہ جو کوئی ان میں سے کسی گناہ کا مرتکب ہو وہ اپنے دروازہ سے جاوے تو ذی اللہ منہا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ سات طبقات میں سے اول پھر دوم پھر سوم اسی طرح سب بھر دیے جاویں گے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس آیت میں مرفوع روایت ہے کہ سات ابواب میں سے ایک ان لوگوں کے لیے ہے جنہوں نے میری امت پر نوازا کھینچی رواہ البخاری فی التاریخ والترمذی وقال غیرہ۔ انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ ہر باب کے جس فرد میں سے ایک جزو ایسے لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شکر کیا اور ایک جزو وہ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے شکریا کیا اور ایک جزو جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے غفلت کی اور چھ اخطیاء فی تاریخہ و ابن مردویہ امام ابن کثیر کی تفسیر میں ہے کہ ہر کمرہ ایک دروازہ سے ملتا ہے اپنے اعمال کے داخل ہوگا اور اپنے اعمال کے باہر نکلے گا۔ اقول اس سے اشارہ ہے کہ جنہیں میں طبقات ہونا اس امر کے منافی نہیں ہے کہ اس میں ابواب ہوں اس لیے کہ ہر باب سے اس کے طبقہ میں جاوے گا پھر ابن جریر کی روایات سے دیکھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قرطبہ پر قبضہ فرمایا کہ ابواب جنہوں میں ہیں یعنی طبقہ پر طبقہ اور ایسا ہی حکم کہ کافول ہے اور فتحاک نے ابن عباس سے نام درکات کے بیان کیے جیسے اور ابن جریر کی روایت گوزی و لیکن لکن ابن لشرین بجائے ابن جریر کے ابن جریر لکھا ہے اور یوں ہی اعش سے مروی ہے۔ قتادہ رح نے کہا کہ ابواب کے اجراء والہ ان کے اعمال کے منازل ہیں۔ قصہ ابن جریر نے حضرت عبداللہ بن المبارک کی روایت سے یزید بن قیس سے روایت کی کہ اگلے انیسار کی مساجد ان کے گاؤں سے باہر ہوتی تھیں جب کوئی نبی چاہتا کہ کسی معاملہ میں اللہ تعالیٰ سے حکم حاصل کرے تو اپنی باہر والی مسجد میں جاتا اور زبان جنت اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ نازل پڑھتا۔ اتفاق سے ایک پیغمبر گئے تو نازل میں اُن کے اور قبلہ کے درمیان ابلیس آکر بیٹھ گیا پس پیغمبر نے ابو ذابا لشرین الشیطان الرجیم پڑھا پھر دوبارہ ہو اغضضک قین بار ایسا ہی ہوا پھر ابلیس نے کہا کہ مجھے بتلاؤ کہ تو مجھ سے کس چیز سے بچ جاتا ہے پس پیغمبر نے فرمایا کہ نہیں بلکہ تو بتلا کہ آدمی پر تو کب غالب ہو جاتا ہے باہم تو دیکھو کلام ہونی آخر پیغمبر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر تیرا قابو نہیں ہے بولا کہ یہ تو میں نے میری پیدائش سے پہلے سنا ہے پھر کہا کہ اللہ تعالیٰ سے علیہ السلام ہیں اس سے میری چونکاس سے چناہ مانگتا ہوں جب کبھی تیرا دوسو سنہ قتل نہ شریع مجھے ظاہر ہوتا ہے۔ بولا کہ تو نے سچ کہا اسی سے نجات ہوتی ہے اور کہنے لگا کہ آدمی پر جب غلبہ چڑھتا ہے تو میں اُس پر غالب ہو جاتا ہوں اور جب اُس پر خواہش اور شہوت غلبہ کرتی ہے تو میں اُس پر غالب ہو جاتا ہوں ابو ذابا لشرین غلبۃ الشیطان۔ وفی الترائس قولہ قال فانخرج منها فانک رجیم سنگ قر سے سنگسار کیا گیا مکان لطف میں اور واپس کیا گیا اپنے معدن میں یعنی قہر میں کہ نہ لطف اس میں عاریت تھا۔ اور لعنت اس کے لیے تا یوم الدین قرار دی و لیکن وہ ازل میں بھی ملعون تھا اور واضح ہو کہ طاعت و معیشت کی انتہا یوم الدین ہے پس جو غلبہ اُس کو شکر کوں و کافروں پر ظہور میں دیا ہے وہ اس روز تک منقطع ہو جائے گا و لیکن اُس کا ازل میں مقوم ہونا جو قہر ارادہ آئیہ تھا اس کے ساتھ باقی رہیگا کہ اس میں انقطاع نہیں ہے اور نگہ کاروں کی باک اس کے قبضہ میں دینا اس طور پر ہے کہ اگر مشیت اعلیٰ تعلق ہو تو اُس کے ساتھ جو راہ چاہے اختیار کرے کیونکہ علیہ شیطاں باوجود دانشی ہونے کے متکبر و منکر ہوا پھر شخص غاوی باوجود خاکی ہونے کے شکر ہوا اور یہ اُس کے حق میں زیادت قرار دے رہی ہے کاش اگر ابلیس مروان خدا میں سے ہوتا تو آدمی قہر میں بھی اُس کا طالب ہوتا تو دیکھتا کہ عجائب روایت سے اُس کو معاون قہر سے کیا کچھ نظر آتا ہے جیسے میدان لطف سے مروان خدا پائے ہیں و لیکن میں یہ کیونکر کہتا ہوں اس لیے کہ وہ تو لڑکوں و لڑکیوں و عورتوں و چھوٹوں کے پیچھے پیچھے مذہبی ناکار و دھیس باتیں کرتا پھر تازہ جس سے اسکا

جملہ ظاہر ہے شیخ واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ کبھی وہ بعض عبادت کو بھی مزین کر کے دکھاتا ہے لیکن اس پر علت ہر طرح متقی ہے کہ بہان بھی فریب سے
 جانی نہیں ہوتا ہے قولہ قال رب فانظر فی آخریہ اس کی کمال ہر حالت تھی کہ اُس نے جانا کہ قدر معلوم یعنی مقارنہ سے بھی سبقت لیا گئے گا پس اُس کو موت نہ ہوگی
 لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو رد کر دیا بقولہ الی یوم الوقت المعلوم یعنی لفظ اولیٰ پر تو بھی مرجائے گا جیسے سب مرتبہ اس نے چاہا تھا کہ اولاد آدم سے بعد موت کے
 بھی فریب کرے پھر اُس نے جناب ہاری تعالیٰ میں جرات کی کہا قال تعالیٰ قال رب ساعونینی لانزلنہم فی الارض الا یہ یہ دعویٰ تکبر ہے یعنی عالم قبرین
 اپنی قدرت کا دعویٰ کیا اپنی قسم ہے کہ جیسے تو نے مجھے اپنے لباس پہنایا ہے میں بھی اولاد آدم کو اس کو اُکروں گا۔ چونکہ قدرت اُسی سبحانہ تعالیٰ
 ظاہر ہے تو قدرت آئیہ سے بدولت اپنے اختیار کے یہ قدرت چاہی تاکہ اولاد آدم کی ہلاکت میں اُس کو اپنی مراد پوری حاصل ہو۔ پھر چونکہ رحمت اکیہ اسکے
 غضب پر سابق ہے تو اس نے ایک نئی کسبہ واسطی دیکھا ان رطبی بن اور ایک بدی کسے لیے ایک سی بدی رکھی ہے اور ایک کے ذریعہ کبریا ہوں
 جو جس بندہ پر ہوں اس کی ایک ندامت واستغفار سے کہ جب اس نے پشیمان ہو کر عزیمت کیا کہ اب نہ کروں گناہ بخشنا ہے تو یہ سراسر رحمت ہے اور
 غضب آتی ہے رحمت کو غالب نہ کہ اندام العیوب نے جو قہر کے لباس میں ملبوس ہو کر رہا تاکہ غضب کو غالب نہ ہو جس سے حق سبحانہ تعالیٰ نے نہیں دیا ہے پس
 اسی تعالیٰ کے بندہ کا غلبہ اسی ہو گئے جن کو اس نے رحمت واسطی کے واسطی اور ولایت و کرامت کے لیے سرفراز فرمایا ہے وہ پھر توحید میں غرق اور
 شکر ہے اُنکے ہزار ہوں گے چنانچہ آدم علیہ السلام نمونہ بن ابراہیم نے استغفار کیا اور کہا قولہ لا عبادک منکم اخلصین اور یہ بھی اس نے دیکھا کہ ایلہ
 خاص بن سے قہر قائم ہے باہر ہو کر لطف ابد کے میدان میں رکھے گئے ہیں چنانچہ خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان عبادی لیس لک علیکم سلطان اس سے
 ظاہر ہے کہ ایلہ بند سے عیون بالوارق اس اور حشر نشین مجالس اُن میں اُن کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت واسطی غصہ میں کر دیا ہے۔ ولقد قال
 تعالیٰ ان اللہ واسطی آدم و نوحا الا یہ۔ اور حدیث میں بھی آیا کہ اللہ تعالیٰ نے خلق کو تاریکی میں پیدا فرمایا پھر اپنی طرف سے نور پاشی فرمائی سو جب کو اس
 نور سے ملا وہ اپنا روبرو ہے اور جس کو نہیں ملا وہ تاریکی میں نہالت و فہم ہے۔ اور حق تعالیٰ نے فرمایا کتاب انزلناہ الیک لتخرج الناس من الظلمات
 الی النور باذن ربهم۔ یعنی یہ کتاب ہم نے تجھ پر اتاری کہ تو لوگوں کو تاریکیوں سے باہر لاوے اور کی جانب ان کے رب کی قدرت و اجازت سے پس
 ظاہر ہے کہ اہل اصطفا میں سے اس میں مرتبہ والہمین کہ خود پر کویدہ اپنے سایہ عاطفت سے دوسروں کو انوار رحمت و قبولیت میں لانے والے ہیں دے
 ملبوس با نور صفات و مشرف با نور ذات ہیں ان کے تین دھم تمام جو دیتے ہیں متفرق ہیں اور ان کی جان و دل کمال شوق و محبت میں ڈوبے ہوئے ہیں
 اور احادیث صحیحہ ماننے والے کہ تم سے کسی کو اس کے اعمال داخل جنت نہ کریں گے اور نہ جہنم اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو اپنی رحمت میں داخل کرے پس اللہ تعالیٰ نے
 خاص بندوں کو اپنی رحمت میں کر لیا ہے۔ ان کی ارواح خاص ہوئی ہیں اور اُن کے سراسر الغیب میں دامن حفظ و عصمت میں حی القیوم کی
 غیبی غیب میں محفوظ و محفوظ ہیں وہ اہلین ملبون کو ان چیز ہے کہ اپنے قابو پاوے جبکہ اہلین کے پیدا کرنے والے و معبود کرنے والے قاصر و عاجل نے اُن کو رحمت سے
 سرفراز فرمایا ہے۔ اہلین کو مریخ ان سے مایوس کر کے صاف فرما دیا کہ میرے سراسر حکمت و قدرت سے تجھ کو اسی قدر دیا گیا کہ تو ایسے لوگوں پر مسلط ہو
 جو تیری طرح غاوی کمرہ جاہل مقہورین۔ اسے غافل ذرا گوش ہوش سے سن لے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلص بندوں کی یہ تعریف بتلائی کہ دے اپنے
 نور اخلاص سے اہلین کے اغوار سے معصوم ہوں گے اور یہی نور توحید ہے اور یہ نور توحید چھٹی ملتا ہے کہ وحدہ لا شریک سے پاوے پس جب یہ کشف
 پایا تو جب ملبون اہلین اپنا وسواس لانا ہے تو انھیں انھیں خاص تاکہ قابو نہیں پاتا اور خاص انھیں کے پاس سے غوار بھرتا ہے اور خاص بندے و عام
 مومنین کے دلون میں جب کفر و شرک و ریائے وسواس لاتا ہے تو نور توحید کی طرف اُن کی دائمی توبہ و استغفار اور اپنے رب کی طرف توجہ ہے نور توحید
 سے نارالین بھٹک کر ابرو جاتی ہے اور وہی نور غالب و باقی رہ جاتا ہے اور غلبہ اہلین ان سے منقطع ہو جاتا ہے کیونکہ یہ لوگ توجہ کرامت و رعایت ان کی
 کے خطرات قبول کرنے سے محفوظین اور مملک خطرہ کوئی ان میں نہیں رہ سکتا ہے۔ ایک شخص نے حضرت سحی بن معاذ راہی سے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ
 نے کس چیز سے اپنے مخلص بندوں کو اکرام فرمایا ہے جواب دیا کہ دے غیب پر ایمان لاتے ہیں اور شاہدہ پاس میں مقرر جسم کہتا ہے کہ ابراہیم بند

اپنے رب تبارک و تعالیٰ کے برسی دلائل قدرت اور صدیق رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتا ہے اور جو کچھ سرور عالم فخر آدم رسول حبیب کرم
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب الہی سے اور احادیث سے تعلیم فرمایا اس پر دلی جزم و یقین کرتا ہے جب اس راہ پر گیا تو ہر قدم پر انوار ہی انوار ہیں کیونکہ
 وہ تاریکی سے نور کی راہ پر گیا تھا پس سب مشاہدہ و معائنہ ہو جاتا ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم شیخ ذوالنون مصری رحمہ اللہ فرمایا کہ تمام یوں مرزا
 مین سوائے علماء کے اور علماء بھی سب سونے مین سوائے ان عالموں کے جو عمل کرتے مین اور عمل کرنے والے بھی سب مغرور و فریب کھائے مین سوائے
 اُن کے جو اخلاص سے عمل کرتے مین اور جو اخلاص پر عمل رکھتے مین دسے بڑے خطرہ مین ہیں شیخ نصر آبادی رحمہ اللہ نے کہا کہ جو اخلاص پر آتا ہے وہ
 بڑے خطرہ مین ہے کیونکہ اخلاص اُس کا دروازہ ہے اور جو غلط ہو گیا وہ خطرہ کی حد سے گزر گیا اور پھر وہ اخلاص سے بھی خطرہ کرنا ہے کیونکہ اخلاص
 بھی خطرہ ہے مگر جسم کہتا ہے کہ شیخ ذوالنون رحمہ اللہ فقرہ حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے کلام سے ماخوذ ہے کہ فرمایا: الناس موتی ذابل
 العلم اجبار یعنی لوگ سب مردے مین اور علم والے زندہ مین پھر آنحضرت رضی اللہ عنہ کا قول بھی کلام الہی سبحانہ تعالیٰ سے ماخوذ ہے و لیکن عوام کو یہ بات فقط
 مثال معلوم ہوتی ہے اور ادراک نہیں کر سکتے مین حالانکہ درحقیقت یہی بات واقعی ہے اور ظاہر مین جاکتا ہے جو سوتا نہ جانتا کہ اہل العلم اسکے برعکس
 جانتے مین اور یہ بھی مفہوم شکل ہے پھر علم وہ جسم معرفت ہے جو علوم دینی ظاہری کے بعد حاصل ہوتی ہے اور وہ غیر تفسیر و حدیث و فقہ کے ممکن نہیں ہے
 اور جس نے فقط فقہ پر غلو کیا اور باقیوں سے رکھا حالانکہ فقہ سے اُس کی مراد یہی معروف مسائل ہیج و شرار و طلاق و نکاح و نکاح و حیض و نفاس مین
 تو اُس نے غلطی کی وہ خود نا سمجھ ہے بلکہ لادبی و فرض واجبی ہے کہ ساتھ ہی قرآن و حدیث سے واقفیت حاصل کرے اگرچہ ظاہری اعمال جو اہل کسے
 مسائل مین ائمہ فقہ پر اعتماد کر لے اور انھیں اعمال کی احادیث مین جھگڑے مین نہ پڑے کیونکہ اصلی مقصود تو یقین و اخلاص حاصل کرنا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کے
 بندگان مخلصین مین اللہ تعالیٰ کے فضل سے شمار کر لیا جاوے فافہم واللہ اعلم شیخ نے کہا کہ بعض نے مخلصین کے بیان مین کہا کہ ایسے بندے مین جنکو قرب
 مین بلا کلفت و مشقت داخل کر لیا اور بشری اوصاف سے ان کو فانی کر کے اوصاف حق سے آراستہ کیا یعنی وہ مرتبہ جو قرب النوافل کا حدیث صحیح مین آیا ہے
 کہ چلنا و پھرنا و حملہ افعال و اخلاق و عادات مین قدرت و قوت از جانب حق تعالیٰ اس طرح ہوتی ہے کہ خود بندہ مین اپنی ارادت نہیں رہتی ہے ہی مینے
 ان کے فانی ہونے کے مین پس وہ ظاہری صورت و ڈھانچہ سے مخلوق کے ساتھ مین اور ارواح و سرار سے حق سبحانہ تعالیٰ کی حضور مین مین ہیں اُن پر
 خلق کا کچھ اثر نہیں اور جس حال مین خلق کے ساتھ مین اُن کو خود خبر ہے بلکہ سرور و شہج عیش باقی مین ہیں وہی اللہ تعالیٰ کے سچے بندے مین اُن کا کچھ
 بھی نہیں سوائے حق تعالیٰ کے اور نہ اُن کا کسی طرف مریع ہے سوائے اس کے بلکہ وہ موجود حق ہے وہ حق قدیم ہے اور وہ عدم مین دے فانی
 مین اور وہی باقی ہے قال تعالیٰ کل شیء بالکتاب الا وجہ لہ حکم والیہ یزجون۔ قال یسقی وجہ ربک ذوالجلال والاکرام حضرت جعفر صادق سے
 روایت ہے کہ فرماتے تھے کہ تمام مخلوقات باعتبار اس کے کہ اُس نے اُن کو پیدا کیا ہے سب عباد الرحمن و بندگان خدا مین اور عبادی مین خاص بندے
 پیدا کرے معرفت دونوں طرح مین یعنی اپنی طرف تخصیص کی تو ظاہر مین کسی نادان کو شہرہ ہونا کہ شاید مخلصین کے سوائے باقی لوگ سوائے اللہ تعالیٰ کے
 کسی دوسرے کے بندے مین تو آپ نے اس کے مینے بیان کر دیے کہ تمام مخلوق کو ہی ہوسب کا خالق وہی اللہ تعالیٰ ہے اور اُس نے بندوں مین سے
 دو قسم فرمائی مین ایک کو اپنی محبت دی اور اپنی معرفت سے اُن کو منور کیا تو انھیں کو اپنا خاص بندہ کیا اور آیت مین عبادی سے ایسے ہی بندے
 مراد مین اور باقیوں کو پکار کے دوسے زمین کی رودنی و آبادی و طرح طرح کے مذاہب و اقسام اقسام کے خیالات ان مین دے سوائے اپنی معرفت
 و معرفت کے پس ایسی مخلوقات الہی کی مخلوقات مین گراؤں کی بندگی کے یہ نہیں مین تو ایسی مخلوقات مین سے جو لوگ زمین کو آدمیوں سے آباد کرنا چاہیں اور
 زمین کی آبادی و تجارت و زراعت و تنہا و پوری کے سامان اور عیش کے وسائل ہم پر پہنچائے مین اپنے مین سے فانی ہوں اکثر وہی اس دنیا مین سرور
 کر دیے جاوین گئے تاکہ دوسے زمین آباد رہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولما شرکبک لاس من فی الارض کلہم صیغۃ لک تیراب چاہتا تو دوسے زمین
 پر جو لوگ مین سب ایمان لاتے یعنی اُن کی پیدائش و خصلت و ان مین مادے و قوت مین دنیا اپنی حکمت پر رکھی مین اور فرمایا اذا ولی فی الارض فید

فیما ذہبناک احمرث والنیل والشر لا یحب الفسادی بنی ایک قسم کے آدمی کی مذمت میں کہا کہ جب تیرے پاس سے لوٹ کر روانہ ہوا تو بستی میں پھرانا کہ انہیں
خوالی پھیلانے اور برادر کے کھیتی اور جانداروں کی نسل کاٹنے اور اللہ تعالیٰ کو فساد کو پختہ نہیں رکھتا ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ جو کوئی ایسی خصلت رکھتا
ہو وہ بادشاہی کے قابل نہیں ہے اور جب کوئی ظالم بادشاہ ہو تو وہ اپنی بستی کی سزا لگائے گا اور اگر اس وقت کے لوگ بھی بد کردار ہوتے تو ان کی سزا
دینے کو ہوا ہے فافہم والشر فالے اعلم شیخ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ غلط وہ بندہ ہے جو خلاص یا گیا ہو اپنی ذات پر نظر کرنے سے اور اپنے افعال کی
خوبی دیکھنے سے بلکہ ہر حال میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کا معاملہ ٹھیک ہو پس نہ آگے بڑھے مگر اسی کے حکم و رضا مندی کے لیے اور نہ پیچھے ہٹے مگر اسی واسطے
شیخ جعفر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اپنے غلط بندوں پر احسان عظیم ظاہر فرمایا کہ ان کی نیکی و اخلاص اسی کے فضل سے ہے کہ اُسے شیطان کو
اُنپر قابو نہیں دیا اور غلط بندوں کے کئی درجہ ہیں ایک یہ کہ افعال میں اخلاص ہو دوم قلب میں اخلاص ہو سوم اس کے ظاہر و باطن دونوں میں اخلاص ہو
اور چہارم اعلیٰ مرتبہ اخلاص کا یہ ہے کہ روح اپنے لائق کدورات سے پاک اور خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو جاوے تو اس حالت میں اُس کو اللہ
تعالیٰ کے ساتھ مرتبہ استقامت اور اُس کے قریب تک رسائی ہوتی ہے لیکن جیسے انبیاء کو قریب نبوت ہے روحانی غلط بندوں کو بھی اپنے پیغمبر و حق کی
اتباع میں حاصل ہوتی ہے۔ شیخ اُستاد رحمہ نے فرمایا کہ جس بندے کو اللہ تعالیٰ حقانی توحید کا مشاہدہ نصیب فرماتا ہے اور وہ تمام عالم کو قبضہ و تقابیر
میں پانا ہے یعنی جس طرح حکم الہی اُتری ہو چکا ہے تمام عالم میں تدبیر کرنے والوں کی تدبیر سے بلکہ خود تدبیر بھی اُن سے اسی طور پر جاری ہوتی اور وہی نتیجہ دیتی ہے
جو حق تعالیٰ نے چاہا اور مقرر فرمایا ہے بلکہ خود کچھ نہیں ہے الا افعال حق سبحانہ تعالیٰ کے کہ وہ ہر شے پر قاصر اور شاد و محیط ہے تب ایسے بندے پر سوائے
حق کے کسی غیر کا تصرف ہونا کچھ معنی نہیں رکھتا ہے اور کہاں سے غیر کا گزیر ہو گا کہ سب اعتقاد میں حق ہے اسی میں جن میں بن مقصور کے اشعار کا مضمون
ہے۔ کفر میرا بھی تیری پاکی ہے عقل کی میری ہوسا کی ہے آدمی کون کہہ رہے ہیں اکون قادر میری ہے باکی ہے پھر حق سبحانہ تعالیٰ نے جن بندوں کو
اخلاص کے درجات عالیہ اور حفظ از فقر و از شر الیہ کے ساتھ متاد فرمایا انکے عالی درجات آخرت و حصول بھوات علیہ سے آگاہ فرمایا بقولہ تعالیٰ شانہ
إِنَّ اللَّهَ يُفْقِنُ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ اَدْخُلُوْهَا بِسَلَامٍ اَمْنٍ ۝ وَفَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ

بہرہ ہر گاہ میں باغوں میں ہیں اور دونوں میں جادو اس میں سلامتی سے خاطر جمع اور محال ڈالی پختہ جوان کے جیون میں بھی غل
اِخْوَانًا عَلٰی سُرُرٍ مُّتَقَابِلِیْنَ ۝ لَا یَمَسُّهُمْ فِيْهَا نَصَبٌ ۝ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِیْنَ ۝ نَبِیُّ عِبَادِ حَقِّ
بھائی ہو گئے سخنوخہ سامنے نہ ہو سگیا انکو دان کچھ تکلیف اور نہ انکو وہاں سے کوئی نکلنے خبر نہادے بہرہ بندوں کو
اَیُّ اَنَا الْعَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ۝ وَاَنْ عَنَّا اِیُّ هُوَ الْعَنَابُ الْاَلِیْمُ ۝
کہ میں ہوں اصل بخشنے والا مہربان اور یہ بلا کبیری مار دھماکہ کی

اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اول آگاہ فرمایا کہ بندگان حق تعالیٰ شیطان کے تسلط سے محفوظ و مکرم باکرام الہی سبحانہ میں اور اُن کا ادنیٰ مرتبہ یہ ہے کہ اپنے
آپ کو اللہ تعالیٰ کا بندہ قرار دین اور یہ جب ہو گا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رب کو چاہیں اور جب چاہیں گے کہ یقین کریں کہ وہی خالق دی مالک وہی رازق وہی علم
وہی حکیم ہے وہی اللہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک ہے اسی نے اپنے بندہ خاص محمد مصطفیٰ علیہ السلام کو ہماری ہدایت کے لیے اپنا رسول فرمایا پس جو کچھ
محمد علیہ السلام نے علیٰ جمیع الانبیاء و آل و اصحابہ اجمعین نے تم کو معرفت سکھائی وہی معرفت الہی ہے وہی اعتقاد دل سے یقین کرے اور وہی راہ اختیار کرے
اور یہ نواہی بات ہے کہ اُس سے انکار بالکل بجا ہے اللہ تعالیٰ نے دنیا کی زندگی بسر کرنے کی لذات و ہدیرات کسی سے منع نہیں فرمایا بلکہ پاکیزہ عقلی حدود
البتہ قدر کہ دین میں تو کسی شخص کو ایسے رب غفور رحیم کی بے انتہا نعمتوں سے مایوس نہ ہونا چاہیے اور جب وہ کچھ نہ بخا تو اُس کو دنیاوی لذات سے بھی انکار ہی
نہی باوجودیکہ پرست میں پورا سچہ بلکہ دایہ کی گو دین اچھا بڑا ہو گیا تھا اسی طرح اب آخرت سے انکار کرنا اُس کی نادانی ہے پس آخرت کے مقابلہ میں منور و طفل مسلم
یا سچہ شیر خوار ہے اُس کو لازم ہے کہ شیطان سے جس نے صریح عداوت کی اُس کو بالکل چھوڑے اور شرم کرے کہ وہ رب تبارک و تعالیٰ کے سوائے دوسرے

سایہ میں آنا چاہیے کہ ہرگز نہ پاوے گا بلکہ رب عزوجل کو رب جانے کے شرک و کفر سے متقی ہو اور رب تبارک و تعالیٰ نے متقیوں کے لیے دنیاوی عیش کے سوا آخرت کے عیش وہ بہا فرمائے ہیں کہ جو خیال و قیاس سے باہر ہیں لیکن سمجھدار آدمی بیان سے مقصود سمجھ لیتا ہے اگرچہ مزہ و کیفیت نہ جانے اسبطح دنیاوی چیزیں جو اسی جہان کی ہیں ان کے نظائر سمجھ کر آخرت کا دیدہ پر یقین کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّ الْمُتَّقِينَ - البتہ بیشک سچ ہے کہ جن لوگوں نے تقویٰ کیا وہ ہیں۔ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ۔ باغوں و نہروں میں ان کا ٹھکانا ایسے پاکیزہ مقامات میں۔ اَدْخُلُوْهَا لَسَلَامٍ اَمِيْنٍ۔ ان سے کہا جائے گا کہ داخل ہو ان میں ہر طرح کی سلامتی کے ساتھ بالکل بخوف پس ان کو وہاں اللہ تعالیٰ کا سلام ملے گا کہ کی تجھ پہونچے گی اور ہمیشہ سالم رہینگے اور ہر بار وہ سے بخوف اور زوال و نناء سے بخوف ہوں گے جانتا چاہیے کہ متقین سے کون مراد ہیں اعلیٰ درجہ متقین کا وہ ہے جو قولہ تعالیٰ پس البراں تو لو او جو کم قبل المشرق والمغرب تا قولہ تعالیٰ او لکاکم المفقون میں مذکور ہے اور اس میں ہر قسم کے نیک اعمال میں لوگن جبکہ یہ اعلیٰ درجہ تقویٰ کا ہے تو ان کے واسطے اعلیٰ درجہ جنت کا ہوگا اور بیان کلام جنت کے اول درجہ سے ہے لہذا صحیح یہ ہے کہ بیان متقی وہ ہے جسے شرک سے تقویٰ کیا کیونکہ جہنم کی ابتداء شرک سے ہے پھر جو شرک کہ دنیا میں لوگوں پر ظلم کرے اور حرافوری و چوری و زنا کاری وغیرہ کرے اس کے واسطے انتہائی درجہ جہنم کا ہے اسی طرح جو شرک سے بچا وہ ابتداء اسی جنت میں ہے پھر جب ساری اعمال کیے تو اعلیٰ درجات میں اور یہی تفسیر بیان ہو رہی ہے مروجی ہے یہاں ایک عالمانہ نکتہ معلوم کرنا چاہیے کہ متقی کا وصف صادق ہونے کے لیے شرک سے پرہیز ضروری ہے کیونکہ استکاء کا جہاں ہے کہ شرک جہنم میں ہے اور جنت میں داخل ہونے کے لیے شرک سے پرہیز شرط ہے مگر اس کے ساتھ متقی ہونے کے لیے یہ بھی ضرور نہیں کہ تمام انواع تقویٰ کا جامع ہو بلکہ ایک فرد سے تقویٰ رکھنے سے متقی ہو جائے گا جیسے ظالم ہونیکے لیے ضرور نہیں کہ دنیا میں جہد و اقسام و افراد ظلم کے میں سب ہی کرے بلکہ ایک قسم کا ظلم کرے وہ بھی ظالم ہے اور قاتل نے اگر ایک مرتبہ بھی کسی کو قتل کیا وہ قاتل ہو گیا اسی مقام سے لے کر کیا کہ مصلی و صائم اور جن چیزوں کا حکم کیا گیا ہے وہ حکم ایک مرتبہ ادا کرنے سے پورا ہوتا ہے پھر اگر ہر بار جدید حکم ہوتا ہو جیسے جب نماز نظر کرایا عصر کا پانچون وقت کا وقت آتا ہے تب ہی حکم توجہ ہوتا ہے حافظہ اعلیٰ الصلوات مگر حج میں یہ بات نہیں ہے۔ بالکل یہاں متقی وہ ہے جس نے شرک سے تاموت پرہیز کیا۔ جنات و عیون۔ ظاہر ان سب کے لیے ہیں پس اعلیٰ متقی اعلیٰ درجہ میں اور ادنیٰ متقی ادنیٰ درجہ میں اور شاید کہ ہر ایک کے لیے کئی جنت ہوں مانند قولہ تعالیٰ دین خاف مقام ربہ جنتان۔ مگر یہ ضرور ہے ہر واحد کو جنت و نہر ضرور ہوگی۔ امام لاری نے کہیں میں کہا کہ عیون جمع ہے شاید کہ قولہ تعالیٰ فیہا انہار من ما غیر اس آلا یہ کے انہار ہوں یا نہر میں تمام منہج و نہروں کا شامل ہوں۔ یہ حکم کہ دلو باسلام۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ متقین داخل ہوں گے جنات و عیون میں درحالیہ ان سے کہا جائیگا اللہ تعالیٰ کی طرف سے بواسطہ ملائکہ کے یا اللہ تعالیٰ رحمت سے خود کلام فرماو کہ ان میں اسلام داخل ہو۔ اور بعض نے کہا کہ پہلی جنت میں داخل ہو کر جب ایک سے دوسری میں جانا چاہینگے تو حکم ہوگا کہ ان داخل ہو اسلام۔ شاید یہ تکلف اس وجہ سے کیا کہ جب وہ جنات و عیون میں ہوں گے تو پھر ان سے داخل ہونے کو کیونکر کہا جائیگا۔ صحا کہ سے مروی ہے کہ آئین ہونگے موت سے کبھی نہیں مرنگے نہ بڑھے ہوں گے نہ بیمار اور نہ تنگے بھوکے بچے جمع آفات۔ مذکور بات سے سلامتی کا مقام ہے واضح ہو کہ روایت میں آیا ہے کہ اہل ایمان جو دنیا ازراہ ایمان کے باہم بھائی تھے لیکن جیسے بھائی کو کبھی بھائی سے ملال ہو جاتا ہے اس طرح سے مل جل جانے کے دونوں میں ہیں ہو گئے تھے جب جنت کا حکم دیا جائیگا تو جنت کے دروازہ پر ان سے یہ مظالم نصا کر لیے جائیں گے پھر ان کو جنت میں داخل ہونے کا حکم دیا جائیگا۔ اور بعض آثار میں ہے کہ اہل جنت پہلے دروازہ جنت پر ایک نہر میں نہلائے جائیں گے پس ان کے دونوں سے حق و سبب جاتا ہے اور یہی لڑتوی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَتَرَعْنَ اَقْدَانِیْ وَتَرَعْنَ اَقْدَانِیْ۔ اور کھانکرا ہر کر دینگے ہم جو کچھ ان کے دونوں میں داخل سے مل لست میں کہنے و عداوت اور ناگواری و بغض و حسد وغیرہ لیکن یہاں عداوت کہنے اور نہر میں شاید ہو اور یہ امر تو متقین کے واسطے لازم ہے کہ وہ ایمان کی وجہ سے موت کو عداوت نہ کرے اور اس کے ساتھ کہنے نہ کرے درندہ کافر ہوگا پس ظاہر ایشری طلبہ یا دنیاوی معصیت سے اس کے صانع کہنے ہو۔ مگر اسے درجہ اور اونچے طبقہ والوں میں تو مل لفتا ناگواری و مل ہو سکتا ہے جیسے آدمی کو اپنے فرزند یا باپ سے باوجود کہ ان سے بہت عداوت رکھتا ہے کبھی کبھی ہوتا یا رہتا ہے پس اللہ تعالیٰ ان خمد دین میں نہیں رکھیں گے

بلکہ پاک صاف کرنے داخل کرے گا۔ انھوں نے اعلیٰ اللہ عزوجل سے دعا کی کہ جس نے اسے نختون پر بیٹھنے سے منع کیا ہے اس کی صفات میں آیا ہے کہ جیسے صغیرین سے شام تک مکمل بیافوت و جواہر ہوں گے۔ حق یہ ہے کہ جو کچھ انسان قیاس کرے اس کی حد تک ہے اور اس قدر نے اس عالم آخرت پر عام اطلاع نہیں دی اور خاص اطلاع والے ان عوام کو سمجھانے کے لئے کہ وہ کچھ شان کبریا کی جو کہ آدمی کے دل پر بھی خطور نہیں کر سکتی اور عبادت کے لئے کہ اسے سانسے کہ ایک دوسرے کی قضا نہیں دیکھیں گے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے زیادہ مروی ہے کہ نختون پر ملاقات کریں جب پھر نیچے تو سخت خود گھوم جاویں گے اور یہ مقابل رہیں گے اور یہ نہایت درجہ کا انس و اکرام ہے۔ زید بن ابی ادنیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں پر نکل آئے اور یہ آیت پڑھی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے باہم محبت کرنے والے جنت میں آئیں دوسرے سے نظر فرمادیں گے۔ رواہ ابن ابی حاتم والبخاری فی تفسیرہما والطبرانی فی معجم قال الامام ابن کثیر فی تفسیرہ بسید بن منصور نے اپنی تفسیر میں کہا کہ ہم سے حدیث بیان کی ابن فضال نے لقمان سے اُس نے ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے کہ جنت میں کوئی مومن داخل نہ ہو گا بابت تک کہ اللہ تعالیٰ اُس کے سینے سے غل کو نکال دے یہاں تک کہ اُس کے سینے میں سے دوزخ حملہ کرنے والے کے مثل نکالے گا۔ شیخ نے کہا کہ یہ روایت موافق ہے اُس کے جو صحیح بن ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوزخ سے مومنین خلاص پاک جنت و دوزخ کے درمیان ایک پل ہو گا جس پر جو گئے نہیں بعض کا بالابعض سے ان مظالم کا کیا جائے گا جو ان میں دنیا میں پھرتے تھے یہاں تک کہ جب پاک ہو جاویں گے تو ان کو جنت میں داخل ہونے کا حکم دیا جائے گا۔ اور لکھا کہ نوری نے بالواسطہ ابو صالح تالمی سے روایت کی کہ اخوانا علی سر الکثیر من صحابہ رضی اللہ عنہم و عمر و عثمان رضی اللہ عنہما وزیر و عبد الرحمن و ابو عبیدہ و سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید اور کبار ہوں عبد اللہ بن عمرو بن ابی بنیہ صاحب اول مصداق اس آیت کے ہیں اور لکھا کہ معقل بن حذیفہ نے اسناد خود حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اللہ یہ آیت ہمارے اہل بدعت کے حق میں نازل ہوئی ہے ورنہ عوامی صدر و رسم الایہ۔ اور لکھا کہ ابن جریر نے کہا حدیثنا الحسن حدیثنا زید بن ہارون اخبارنا ہشام بن محمد بن ابی سیرین قال استاذن الاشرع علی رضی اللہ عنہ کہ یہ اسناد حید ہے اور یہ ہیں کہ محمد بن سیرین نے کہا کہ اشتر بن مالک اشتر بنی نے اجازت چاہی حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے حاضر ہونے کی اور اس وقت آپ کے پاس طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کا ایک بیٹا بیٹھا تھا آپ نے مالک اشتر کو حکم دیا کہ کھڑا رہے پھر آپ اُس کے اجازت دی تو مالک نے حاضر ہو کر کہا کہ مجھے گمان ہے کہ آپ نے مجھے اسی شخص کی وجہ سے روک رکھا آپ نے فرمایا کہ ان پھر اُس نے عرض کیا کہ اگر آپ کے پاس عثمان کا کوئی لڑکا ہوتا تو بھی آپ مجھے روکتے فرمایا کہ ہاں اور میں امید رکھتا ہوں کہ میں اور عثمان ان ہندون میں ہونگا جہلہ جن میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا دوزخ مافی صدر و رسم من غل اخوانا الایہ پھر ابن جریر نے اسناد صحیح ابو حذیفہ مولای طلحہ سے روایت کی کہ جب علی کرم اللہ وجہہ محتاجہ جل سے فارغ ہو چکے تو طلحہ کے بیٹے عمران حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے پس آپ نے عمران کو مرحبا لکھ کر بٹھایا اور فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اور تیرے باپ کو ان بن و ن من سے کر دے جہلہ واسطے فرمایا زعمانی صدر و رسم من غل اخوانا علی سر تقابلین پھر ابن جریر نے اسناد اعلیٰ صحیح اسی روایت کو یہاں تک سے زائد روایت کیا یعنی ابو حذیفہ نے کہا کہ جب علی کرم اللہ وجہہ نے مرحبا لکھ کر عمران سے یہ فرمایا تو وہ شخص جو ایک طرف چھوڑنے پر بیٹھنے لگا تو آپ سے ان سے مقابلہ ہوا اور دس لڑائی میں مارے گئے اور اب تم سب کو بھائی بھائی کر کے اللہ تعالیٰ نختون پر بیٹھلاوے گا اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ عادل ہے پس حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ یہ قوم بڑی دور کی زمین پر پڑی ہیں پس خود اسی میں میں اسے اگر ہم لوگ اس آیت کے مصداق نہیں ہوں گے تو اور کون لوگ ہوں گے۔ و کچھ نے اسناد حید کے ساتھ ایسی ہی روایت حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے فرمائی ہے اور اس روایت میں ہے کہ قبیلہ ہمدان کا ایک شخص کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ کا عدل اس سے زیادہ ہے پس آنحضرت رضی اللہ عنہ نے اس قدر سخت شدید آواز سے اُس کو ڈانٹا کہ مجھے خوف ہو کہ چھت نہ دہل جاوے اور فرمایا کہ اے اگر ہم لوگ اس آیت کے مصداق نہ ہوں تو اور کون دیکھ سید بن مسروق نے بن ابی طلحہ کی اسناد سے روایت کی اور اس میں ہے کہ حدیث اس وقت ہو کر ایسا کہ لکھا کہ تو آنحضرت کرم اللہ وجہہ نے اٹھ کر ایک کھڑکی سے جو آپ کے ہاتھ میں تھی اُس کے سر پر پار اور فرمایا کہ تو بتا دو کون لوگ ہیں اوکا نے اگر ہم لوگ نہیں ہیں یقیناً تو ہی رہے پس ابن جریج روایت کی شیخ ابی امامہ سے کہ ابن جریر جس نے حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کو شہید کیا تھا اُس نے اسے اگر اجازت چاہی تو آنحضرت رضی اللہ عنہ نے اُس کو بہت دیر تک اپنے

نختون پر بیٹھنے سے منع کیا ہے اس کی صفات میں آیا ہے کہ جیسے صغیرین سے شام تک مکمل بیافوت و جواہر ہوں گے۔ حق یہ ہے کہ جو کچھ انسان قیاس کرے اس کی حد تک ہے اور اس قدر نے اس عالم آخرت پر عام اطلاع نہیں دی اور خاص اطلاع والے ان عوام کو سمجھانے کے لئے کہ وہ کچھ شان کبریا کی جو کہ آدمی کے دل پر بھی خطور نہیں کر سکتی اور عبادت کے لئے کہ اسے سانسے کہ ایک دوسرے کی قضا نہیں دیکھیں گے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے زیادہ مروی ہے کہ نختون پر ملاقات کریں جب پھر نیچے تو سخت خود گھوم جاویں گے اور یہ مقابل رہیں گے اور یہ نہایت درجہ کا انس و اکرام ہے۔ زید بن ابی ادنیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں پر نکل آئے اور یہ آیت پڑھی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے باہم محبت کرنے والے جنت میں آئیں دوسرے سے نظر فرمادیں گے۔ رواہ ابن ابی حاتم والبخاری فی تفسیرہما والطبرانی فی معجم قال الامام ابن کثیر فی تفسیرہ بسید بن منصور نے اپنی تفسیر میں کہا کہ ہم سے حدیث بیان کی ابن فضال نے لقمان سے اُس نے ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے کہ جنت میں کوئی مومن داخل نہ ہو گا بابت تک کہ اللہ تعالیٰ اُس کے سینے سے غل کو نکال دے یہاں تک کہ اُس کے سینے میں سے دوزخ حملہ کرنے والے کے مثل نکالے گا۔ شیخ نے کہا کہ یہ روایت موافق ہے اُس کے جو صحیح بن ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوزخ سے مومنین خلاص پاک جنت و دوزخ کے درمیان ایک پل ہو گا جس پر جو گئے نہیں بعض کا بالابعض سے ان مظالم کا کیا جائے گا جو ان میں دنیا میں پھرتے تھے یہاں تک کہ جب پاک ہو جاویں گے تو ان کو جنت میں داخل ہونے کا حکم دیا جائے گا۔ اور لکھا کہ نوری نے بالواسطہ ابو صالح تالمی سے روایت کی کہ اخوانا علی سر الکثیر من صحابہ رضی اللہ عنہم و عمر و عثمان رضی اللہ عنہما وزیر و عبد الرحمن و ابو عبیدہ و سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید اور کبار ہوں عبد اللہ بن عمرو بن ابی بنیہ صاحب اول مصداق اس آیت کے ہیں اور لکھا کہ معقل بن حذیفہ نے اسناد خود حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اللہ یہ آیت ہمارے اہل بدعت کے حق میں نازل ہوئی ہے ورنہ عوامی صدر و رسم الایہ۔ اور لکھا کہ ابن جریر نے کہا حدیثنا الحسن حدیثنا زید بن ہارون اخبارنا ہشام بن محمد بن ابی سیرین قال استاذن الاشرع علی رضی اللہ عنہ کہ یہ اسناد حید ہے اور یہ ہیں کہ محمد بن سیرین نے کہا کہ اشتر بن مالک اشتر بنی نے اجازت چاہی حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے حاضر ہونے کی اور اس وقت آپ کے پاس طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کا ایک بیٹا بیٹھا تھا آپ نے مالک اشتر کو حکم دیا کہ کھڑا رہے پھر آپ اُس کے اجازت دی تو مالک نے حاضر ہو کر کہا کہ مجھے گمان ہے کہ آپ نے مجھے اسی شخص کی وجہ سے روک رکھا آپ نے فرمایا کہ ان پھر اُس نے عرض کیا کہ اگر آپ کے پاس عثمان کا کوئی لڑکا ہوتا تو بھی آپ مجھے روکتے فرمایا کہ ہاں اور میں امید رکھتا ہوں کہ میں اور عثمان ان ہندون میں ہونگا جہلہ جن میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا دوزخ مافی صدر و رسم من غل اخوانا الایہ پھر ابن جریر نے اسناد صحیح ابو حذیفہ مولای طلحہ سے روایت کی کہ جب علی کرم اللہ وجہہ محتاجہ جل سے فارغ ہو چکے تو طلحہ کے بیٹے عمران حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے پس آپ نے عمران کو مرحبا لکھ کر بٹھایا اور فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اور تیرے باپ کو ان بن و ن من سے کر دے جہلہ واسطے فرمایا زعمانی صدر و رسم من غل اخوانا علی سر تقابلین پھر ابن جریر نے اسناد اعلیٰ صحیح اسی روایت کو یہاں تک سے زائد روایت کیا یعنی ابو حذیفہ نے کہا کہ جب علی کرم اللہ وجہہ نے مرحبا لکھ کر عمران سے یہ فرمایا تو وہ شخص جو ایک طرف چھوڑنے پر بیٹھنے لگا تو آپ سے ان سے مقابلہ ہوا اور دس لڑائی میں مارے گئے اور اب تم سب کو بھائی بھائی کر کے اللہ تعالیٰ نختون پر بیٹھلاوے گا اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ عادل ہے پس حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ یہ قوم بڑی دور کی زمین پر پڑی ہیں پس خود اسی میں میں اسے اگر ہم لوگ اس آیت کے مصداق نہیں ہوں گے تو اور کون لوگ ہوں گے۔ و کچھ نے اسناد حید کے ساتھ ایسی ہی روایت حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے فرمائی ہے اور اس روایت میں ہے کہ قبیلہ ہمدان کا ایک شخص کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ کا عدل اس سے زیادہ ہے پس آنحضرت رضی اللہ عنہ نے اس قدر سخت شدید آواز سے اُس کو ڈانٹا کہ مجھے خوف ہو کہ چھت نہ دہل جاوے اور فرمایا کہ اے اگر ہم لوگ اس آیت کے مصداق نہ ہوں تو اور کون دیکھ سید بن مسروق نے بن ابی طلحہ کی اسناد سے روایت کی اور اس میں ہے کہ حدیث اس وقت ہو کر ایسا کہ لکھا کہ تو آنحضرت کرم اللہ وجہہ نے اٹھ کر ایک کھڑکی سے جو آپ کے ہاتھ میں تھی اُس کے سر پر پار اور فرمایا کہ تو بتا دو کون لوگ ہیں اوکا نے اگر ہم لوگ نہیں ہیں یقیناً تو ہی رہے پس ابن جریج روایت کی شیخ ابی امامہ سے کہ ابن جریر جس نے حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کو شہید کیا تھا اُس نے اسے اگر اجازت چاہی تو آنحضرت رضی اللہ عنہ نے اُس کو بہت دیر تک اپنے

پاس حاضر ہونے کی اجازت نہ دی پھر اس کو اجازت دی تو اُس نے اگر کہا کہ جو لوگ انجان کے وقت کام آتے ہیں انھیں پر آپ جفا کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ میرے مٹھ میں خاک اور مجھے تو امید ہے کہ میں اور طلحہ وزیر برائے بنوں میں ہوں جنکے واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ورنہ عنان فانی صدر و رحم من غل اخوانا الکیہ۔ ایسا ہی ٹوری رہنے امام محمد باقر کی روایت سے امام زین العابدین سے روایت کی ہے مترجم کہتا ہے کہ ظاہر اسی مقام پر وہ واقع ہو جو صحیح روایت سے ثابت ہوا ہے کہ جس نے زبیرؓ کو شہید کیا جب وہ آنحضرتؐ کے پاس آیا اور اُس نے بیان کیا تو آپؐ نے کہا کہ میں نے آنحضرتؐ صلعم سے سنا ہے کہ ہر پیغمبر کے لیے جواری ہیں اور میرا جواری زبیرؓ بن العوام ہے اور اُس کا قتل کرنے والا دوزخی ہے یہ سکر و شخص بہت غصہ ہوا اور یہ وہ بکنے لگا کہ چھوڑو آپ اس اُمت کے لیے بلا رہو کہ جو تمھاری مدد نہ کرے وہ ہرباد اور بدد کرے وہ ہرباد اور اسی غصہ میں اُس نے خنجر نکالا اپنے پیٹ میں مار لیا اور مر گیا پس آپؐ نے کبھی اور فرمایا کہ رسول صلعم نے سچ فرمایا تھا شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ شیرؒ نے کہا کہ میں امام ابو جعفر محمد بن علی یعنی امام باقرؑ فرزند امام زین العابدینؑ علیہم السلام کے پاس گیا اور میں نے کہا کہ تمھارا دوست میرا دوست تم سے سالم میرا سالم اور تمھارا دشمن میرا دشمن اور تم سے لڑنے والا مجھ سے لڑنے والا ہے میں تم سے اللہ تک کے واسطے سے سوال کرتا ہوں کہ تم صاف بتلا دو کہ بھلا تم تبراکر تھے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے پس فرمایا کہ اسے شیرؒ نے لکھا ہے کہ خداوند سبحان ان کی قبر سے ان کے زمین الیسا ہوں تو میں گمراہ ہوا اور میں گمراہیت ہانے والوں سے نہیں ہوں گا اسے شیرؒ تو ان دونوں سے محبت رکھ کر اس میں سمجھے کوئی بانی چھوڑے تو وہ میری اس گردن پر ہے پھر یہی آیت پڑھی ورنہ عنان فانی صدر و رحم من غل اخوانا الکیہ اور کہا کہ ابو بکر و عمر علی رضی اللہ عنہما ہم امین یعنی اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہوا مترجم کہتا ہے کہ امام الفخر ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ میں حضرت امام محمد بن علی علیہما السلام کے پاس حاضر ہوا تو آپ نے پوچھا کہ کہاں کا ہے میں نے عرض کیا کہ کوفہ کا ہوں فرمایا کہ جا اور میرے پاس دست میٹھ میں نے اجڑی کی اور بیٹھ گیا پھر میں نے عرض کیا کہ آپ کا قول دربارہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کیا ہے اور میں قسم سے کہتا ہوں کہ میں آپ کا دوست ہوں فرمایا کہ ارے وہ دہو بان آنحضرتؐ صلعم اللہ علیہ وسلم کے وزیر اور سرور اللہ تعالیٰ و رسول اُن سے راضی ہیں اور میں اگر اُن سے بدگمانی کروں تو میں گمراہ ہونا ہر اہستہ پر ہواؤں میں نے عرض کیا کہ اہل عراق تو آپ کی نسبت اُن سے تبرکاً کان کرتے ہیں اور آپ ہی کی طرف سے بیزاری کی روایتیں کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ بالکل کذاب و جھوٹے ہیں تو میں نے کہا کہ آپ اُن کو کچھ بھیجیں فرمایا کہ اسے شخص وہ لوگ میرا کہنا نہ مانینگے تو نہیں دیکھتا کہ میں نے تجھ سے کہا کہ میرے پاس نہ بیٹھ اور تو نے نہ مانا کہ لدافی خازن المعروف و غیرہ لا یستشعرونی دیکھا نصیب نہ چھو جائیگا اُن کو جنت میں نصب یعنی ثقیف و اذیت و جو چیز ناگواری ہو۔ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا چنانچہ صحیحین میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا کہ میں خدیجہ رضی اللہ عنہا کو بشارت دوں جنت میں ایک ایسے مکان کی جس میں نہ صخب ہو نہ نصب یعنی کوئی ناگوار کلام یا فعل یا چیز زبان خود کی بیضایی وغیرہ میں ہے کہ جنت میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کے ذریعہ سے امور پہنچیں اور اللہ تعالیٰ نے اُس کی نعمت کو لذت محض و دلش خالص کر دیا ہے ما مغزالی رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے ظاہر ہے کہ وہ عالم اس دنیا کے برعکس ہے کہ وہاں ظہور و عالم روحانی کا ہے اور جسم اُس کے تابع ہے مترجم کہتا ہے کہ وہ اُس کے واسطے کلام اسی الدار الآخرة ہی اچھا ہے یعنی دار آخرت وہ زندہ ہے پھر اس میں ظہور روحانی ہے اسی واسطے جہنم کو ہیساں کی آگ سے لڑھکے پر قیاس نہیں ہو سکتا اگرچہ بقدر بیان قیاس میں آتا ہے یہ تو اس میں ضرور ہوگا اسی واسطے جنت کو جس انتہاء کے خوبی پر قیاس کر داتے ہیں جہنم سے بہتر ہے لہذا اُس کی نعمتیں کا بیان ہوا ہے وَمَا هُمْ بِقَادِرِينَ عَلَيْهِ۔ اور اس میں سے کبھی نکالے نہ جاویں گے۔ یہ تصریح ہے کہ جنت دار الخلد و دوران جمیل ہے اور دیگر آیات دعا و عبادت شاہد ہیں کہ نعمتوں کا نذر دوزخی ہوگی اور قدرت الہیہ انتہاء ہے شیخ حافظ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آیت سے جو ظاہر ہے وہ حدیث میں مصرح آیا ہے کہ کہا جائیگا کہ اہل جنت تنقاد سے ہیں یہ ہے کہ تندرست رہو کبھی مریض نہ ہو اور یہ کہ زندہ رہو کبھی نہ مرد۔ اور یہ کہ عالم شباب میں رہو کبھی بوڑھے نہ ہو اور یہ کہ پیشہ معاش میں رہو کبھی بے مال نہ ہو کبھی باہر نہ کیے جاؤ گے۔ اللہ تعالیٰ نے کبھی دوسری آیت میں تصریح فرمائی کہ لا یغنون عنکم آلایہ یعنی اہل جنت کبھی جنت سے متحول و تبدیل نہ ہوجائیں گے۔ اس سے ایک بات یہ بھی نکلی کہ جیسے عالم اجسام میں آدمی ایک ہی جگہ سے اٹھا کر سفر جاتا ہے وہاں ایسا نہیں ہے کہ دنیاوی بادشاہ تو کبھی فیروز کی کیفیت دیکھنے کو متحول ہوتا ہے مگر وہ کسی طرح اس سے متحول نہ ہوجائیں گے پھر حق تعالیٰ نے بندوں کے اس مزاج

وکرامت حاصل ہونے کی راہ کا ایک لازمی جزو ارشاد فرمایا یعنی قولہ **يُخَيِّطُ عِبَادِي سَجَاتِي** اَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ **وَأَتَى عَذَابُ الْغَائِبِ أَكْبَرَ لِيَدْرُ**
 یعنی خبر دیدہ سے اسے محسوس ہندون کو کہ میں بڑا غفور رحیم ہوں اور یہ شک میرا عذاب بھی وہی بڑا دکھ دینے والا عذاب ہے یعنی جیسے قدرت الہی
 محیط ہے ویسے ہی اس کی جنت جو ظہور رحمت کا عالم ہے وہ بڑی منفرد رحمت ہے ویسے ہی اس کی جہنم جو فعل ظہور غضب کا عالم ہے بڑے دکھ کا عذاب ہے پس جب
 عذاب الہی کا عذاب ہے تو خوف الہی کا چاہیے اور ایسا بھی اسی سے چاہیے اقی عالم جو کچھ ہوا ہے اس کے سبب اسی کی مخلوق ہے اور سب اسی کی رحمت
 و غضب کے درمیان میں ہیں۔ حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب میں سے ایک شخص کی وفات کے وقت تشریف لیگئے پوچھا کیا
 حال ہے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے اپنے گناہوں کا خوف ہے اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا امیدوار ہوں فرمایا کہ یہ دونوں جگہ کے دل میں جمع ہوں ضرور اللہ
 تعالیٰ اس کو بخش دیتا ہے۔ واضح ہو کہ اس میں پاک کلمہ ہے وہ یہ کہ آپ نے اس شخص کو امید زیادہ کر دی اور علامہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ حالت حیات میں
 چاہیے کہ نہ رحمت پر خوف غالب رہے اور وقت موت کے چاہیے کہ امید غالب ہو جاوے اور خوف کم ہو جاوے۔ اور دوسری حدیث میں صریح حکم فرمایا ہے
 کہ میرے کوئی تم میں نہ ہو مگر اس حال میں کہ اسکا گمان اپنے پروردگار سے بہت نیک ہو یعنی بھروسہ اس کے اپنے رب عزوجل پر کہ وہ غفور رحیم ہے مجھ یا چیز کے گناہوں کا
 اور مجھے اپنی رحمت میں داخل فرماوے گا۔ اور دوسری حدیث قدسی میں آیا ہے کہ جب تم مارو گے و تم مارے فرماتا ہے کہ انا عن ظن عبادی بی۔ یعنی میرا بندہ جو
 گمان اپنے یقین میرے ساتھ رکھتا ہے میں اپنے بندہ کے یقین پر اس کے ساتھ ہوں۔ متحرر جسم کہتا ہے کہ آدمی اپنے رب سے بدگمان نہ ہو پس اللہ تعالیٰ کے
 کوئی حاجت اپنے بندہ سے کہ عذاب فرمائیے کی نہیں ہے مگر کافر ہے جسے شیطان کا دامن پکڑا اور اللہ تعالیٰ سے خواہ انکار کیا یا ایسے طور پر اقرار یا ایسے فعل کیے
 کہ وہ در حقیقت اللہ تعالیٰ سے انکار کر رہا ہو یا اللہ تعالیٰ کی شان سے انکار میں توجہ کا دامن پکڑا اس کے ساتھ ہونے کا بھیجا اور شیطان کا مقام جو ہم سے
 پس بھیجی کہ اس کی شیعہ امام رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اس آیت کے سبب نزول میں مصعب بن ثابت سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اپنے پیاروں کے ایک جماعت پر گورے وہ لوگ ہتھکتے تو فرمایا کہ اگر وہ جنت کو اور یاد کرو و زخ کو پس یہ آیت نازل ہوئی راہ ابن ابی حاتم یہ حدیث
 مرسل ہے اور ابن جریر کی روایت میں ہے کہ ایک بنی اسحاب سے فرمایا کہ کیا میں نے تم کو نہیں دیکھا کہ تم ہتھکتے تھے پھر دپس ہو گئے اور پھر اسو دناس نہ ہو تھے
 مگر کہ اللہ پاؤں اٹھا کے اور فرمایا کہ جبریل نے آگ مجھے پیاں پہنچایا کہ رب تمہارے تعالیٰ فرماتا ہے کہ کیا تم میرے بندوں کو مجھ سے ناامید کر لے ہو پھر یہ
 آیت وحی کی پڑھی۔ تھا وہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ تم کو حدیث پڑھنی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ کے عفو کا اندازہ
 بندہ کے علم میں آوے تو وہ کبھی حرام سے بھی پرہیز نہ کرے اور اگر اللہ تعالیٰ کے عذاب کا اندازہ اس کے علم میں آوے تو خوف سے اس کی جان نکل جاوے۔
 متحرر جسم کہتا ہے کہ صحیح بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب رحمت کو
 پیر کیا تو مومنین فرمائیں ان میں سے تنائوے اپنے بیان رکھیں اور تمام مخلوقات میں ایک رحمت بھی پس اگر کافر کو معلوم ہو جاوے وہ سب رحمت جو
 اللہ تعالیٰ کے لیے بیان ہے تو وہ کبھی رحمت سے یا اس نہ ہو اور اگر مومن کو معلوم ہو جاوے وہ تمام عذاب جو اللہ تعالیٰ کے بیان ہے تو وہ دوزخ سے مامون نہ ہو
 متحرر جسم کہتا ہے کہ دوسری روایت میں مسند امام احمد وغیرہ میں تصریح ہے کہ رحمت کے تلو حصہ سے ایک حصہ جو دنیا میں ظاہر فرمایا اسی رحمت
 اثر ہے جو مان اپنے کچھ پر اور تمام جانور پر بند اپنی اولاد پر کہ تھے میں اور باہم لوگ شفقت کرتے ہیں اور آخرت میں اللہ تعالیٰ مومنوں پر پورے تلو حصہ
 رحمت نازل فرماوے گا۔ واضح ہو کہ اس آیت میں تمام بندوں کو نہایت ترجم و شفقت کے خطاب سے فرمایا کہ نبی عبادی یعنی میرے بندوں کو خبردار
 کرو کہ پس جس کو کفر کے اس خطاب سے کفر فراموشی نہ لے لے اس پر ہزار افسوس ہے اور یہاں سے ظاہر ہو گیا کہ اس کرامت کے مصداق وہی
 بندہ سے ہیں جو ایمان سے مشرف ہوئے اور واضح ہو کہ عرفی زبان سے جو شخص واقعہ ہو وہ جانے کہ اس آیت میں کامل لطف ہے اولیٰ انا الغفور الرحیم
 میں ایک حرف تائید تحقیق و تاکید ہے دوسرے اسے تاکید یعنی دوسرے الغفور صرّفہ باللام جو تھے الرحیم کے ساتھ پانچویں جملہ احمیسہ کہ دوم و استمرار
 کے ساتھ تاکید ہے اور دوم ان عبادی اللہ اللہ اللہ اللہ میں بھی سب تاکید ہے جو دین سے اسے دو باتوں کے ایک یہ کہ اس میں عذاب کو اپنی طرف

ثبت نہیں فرمایا یعنی اناس میں نہیں ہے دوسرے نہیں فرمایا کہ اِنی انا العذاب بالعذاب الالبیم پس اپنے آپ کو عذاب کرنے والا نہیں فرمایا بلکہ خبر دیدہ کی کہ میرا عذاب ایسا سخت ہے اس سے ظاہر ہو کہ جنت کا پلہ بہت بھاری ہے اور جو عذاب اللہ تعالیٰ کے بندوں پر ہو وہ مقصود نہیں ہوا کسی گناہ کی دوزخ کافروں کے لیے اصلی ٹھکانا ہے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے دوزخ کی نسبت فرمایا کہ عارت لکافرین وہ خاص کر کافروں کے لیے عیاذنی کسی ہے حالانکہ بعض گنہگاروں میں بھی اس میں جاوین گئے تو اُن کے واسطے خاص نہیں ہے بلکہ اُن کا خاص ٹھکانا جنت ہے ایک لطیفہ یہ کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ میرے بندوں کو خبردار کر دے تو گو اِی کر دے کہ اللہ تعالیٰ نے مغفرت و رحمت اپنے فضل پر لازم کر دی ہے اور یہ بھی ظاہر کر دیا کہ خاص بنائے اس راہ امید و بیم کے وہی میرے بندے ہیں جو رسول کے مطیع ہیں اور اس کی بشارت پر یقین کرتے ہیں اور واضح ہو کہ جو شخص ذرا غور سے نظر کرے وہ جانتا ہے کہ اسی میں دعویٰ قطعی دلیل دونوں موجود ہیں کیونکہ کمال اعلیٰ شان الہی ہے جس سب سے اسنے اللہ تعالیٰ ہی تو قدرت و رزق دینے پیدا کرنے و علم رحمت وغیرہ سب میں بے انتہا کمال جبکہ ہوا وہی ایک اللہ تعالیٰ ہے تو اس کا کوئی شریک نہ چھوڑا وہ سب مائل کفر و شرک کے عقیدے و مذہب مرث گئے اور فقط دین توحید سچا و صحیح رہا جسکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا پس وہی اللہ تعالیٰ کے پیچھے رسول ہیں اسی رب الرحیم الرحمن مجھے پہچانے ایمان و مغفرت پر وفات دیجو آمین واحمد شد سب العالمین ف واضح ہو کہ اوپر بیان ہوا تھا کہ تقویٰ کے مراتب بہت ہیں اولیٰ درجہ یہاں مراد ہے اور اعلیٰ درجہ تک درمیان میں مراتب ہیں پھر ان مراتب اتنے کے لیے ہر درجہ میں خاص آثار ہیں چنانچہ ایک اسے درجہ کا ایمان والا ایک عالم باطل کے مقابلہ میں اپنے آپ کو برابر نہیں کر سکتا ہے اور ہر ایک عمل صالح یہاں ثواب جنت کا عمل ہے لہذا انوار الیقین میں لکھا کہ قولہ ان المتقین فی جنات وعین الا یہ متقی وہ ہیں جنہوں نے اپنی چشم اسرار کو دونوں جہان و مکانات سے اٹھا کر بند کر لیا اور حضرت الرحمن جلشانہ پر مقصور کیا لیکن ہر چیز جو عالم میں ہے سب سے شاہد صنعت و ظہور قدرت حق سبحانہ تعالیٰ اُن کو نظر آتا ہے اور وہ جنات شاہد ذات و صفات میں ہیں چہما سے محبت و معرفت سے سیراب ہیں اُن کو بشارت پہنچتی ہے کہ یہاں تم کو خوف فراق نہیں ہے اور نہ ابلیس کے مانند ملعون ہو گئے کا خوف ہے یہ شاہد مستقیم وصال ہے مسترحم کہتا ہے کہ ہوائے وحی انبیاء علیہم السلام کے مومنون کو بھی بشارت ملتی ہے کہ قولہ تعالیٰ ان الذین آمنوا و استقاموا فمنزل علیہم الملائکہ ان لا تخافوا ولا تحزنوا و انکم علیٰ عرشاً رفیعاً اعلم یہ مقام ہے کہ تم کو اپنے ملائکہ آیتیں ملتی ہیں کہ تم خوف نہ کرو اور غمگین نہ ہو آخر امت تک بطریق رحمۃ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ بعض بزرگوں کا قول ہے کہ جو کوئی شرک سے بچا وہ جنت کے باغوں و زمروں میں ہے اور جس نے اعلیٰ درجہ کا تقویٰ پایا اُس کو حضرت باری تعالیٰ کے قریب منزلت اعلیٰ کا مقام حاصل ہے جیسے قولہ تعالیٰ فی مقدار صدق عند نیک مقتدر شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جس نے ثواب کے واسطے تقویٰ کیا اُس کو وہ ثواب دیا جائے گا جس کی اُپ کر تا تھا اور عذاب سے بخوف کر دیا جائے گا اور جس نے نیکی اعمال کو اس قیمت سے نہیں کیا بلکہ خواہش اللہ تعالیٰ کے واسطے کیا تو حق تعالیٰ عزوجل ہی اُس کا عوض ہے مسترحم کہتا ہے کہ جس کا عوض حق تعالیٰ جلشانہ ہے اسی کے لیے سب کچھ ہے اور واضح ہو کہ جو کچھ شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے یہ بالکل حایت شریف کا مضمون ہے کہ قیامت میں اہل جنت کے تین گروہ ہونگے ایک جنہوں نے جنت کی خواہش میں اعمال کیے دوم جنہوں نے جہنم کے خوف سے اعمال کیے سوم جنہوں نے رضائے الہی عزوجل کے واسطے اعمال منالہن کیے اور ثواب کی اسی طرح تفہیم نہ کر رہے جہر جمل شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے ظاہر ہوئی اور یہ حدیث سابق میں کسی پارہ میں گزرجی ہوئی تھی کہ شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ متقی وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے تقویٰ دیا یعنی شرک و بر اعمال سے بچا لیا اور وہ نہیں ہو جو بناؤ سے متقی بناتا ہے نہیں بلکہ اپنے بنائے بھی بن نہیں سکتا جب تک اللہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل سے نہ بچا دے اور جنات کے درجات میں بعض اوستے اور بعض نیچے ہیں اور ہر درجہ کی نعمت متفاوت ہے اسی طرح ہر متقی کے لیے یہاں درجات ہیں بعض لوہارست و طاعت میں حاوت پائے ہیں اور بعض بردار راحت میں بعض لوگ امید و رغبت میں اور بعض انس و قرابت میں غرض کہ ہر ایک کے لیے ایک مشرب خاص ہے جیسا کہ آج یہاں ہے ویسا ہی کل وہاں ہوگا اور قولہ ادخلوا میں شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے نکہ بیان کیا کہ اس میں نہیں فرمایا کہ اُن کے کون کیسا کہ جنات میں داخل ہو تو اس کی یہ وجہ ہے کہ جنہوں نے

لیا کہ کھینکے کر اخلو با۔ اور بعض بن سے حق تعالیٰ فرمادے گا اور کہتے ہیں کہ شاید لاکھ کھینکے سے دسے لوگ داخل نہ ہوں کیونکہ محبوب کے ہاتھ سے شرف کا
 مشتاق غیر کے خلعت پر کیا خوش ہو اگرچہ تمام دنیا کی بادشاہت بخشا ہے۔ قولہ و نزل عانی صدر و ہم من غل الا یہ۔ اس آیت میں بیان ہے کہ صدیقین و متقین
 کے دلوں میں میل نہیں رہنے پاتا کیونکہ دسے جمال الرحمن کے واسطے مخصوص ہیں اور حکم قولہ علیہ السلام القلوب بین الصالحین و بین السعین من الرحمن ایضاً ان کو اللہ
 تعالیٰ اپنی مشیت و حکمت کے موافق لوٹ پوٹ فرماتا ہے۔ واضح ہو کہ روح اصل میں دریا سے وحدت میں غرق اور قدم میں تسبیح کرتی تھیں وہاں دنیا
 کے غبار اور شیطانی ہوا جس کو دخل نہ تھا لیکن جب حق تعالیٰ نے اُن کا امتحان چاہا تو اجسام کو پیدا کر کے اُن میں شہوات کے بڑے بڑے حیل اور ہزاروں
 قسم کے غار پیدا کر دیے اور قلوب کو رکھنا اور روح کو رکھنا عقول کو رکھنا اور اسرار کو مقامات لطائف معرفت
 و حکمت کو دیا اور یہی مواضع تجلی جالی و جلالی ہیں پھر سب کو مواضع فطرت اجسام میں رکھا جس سے لیکر ان اجسام میں آیا اور متواتر اس پر تجلی حق ہوئی تو سینوں
 کو ان کی وراثت سے جو بقضائے بشریت ہیں صفائی ہوئی اور شیطانی دروازے ان پر بند ہو گئے پس بیاری و بد خلقی وہاں نہ رہی اور وسوسے کو دخل نہ رہا جس
 دسے بوجہ تقویٰ سے مقتصد ہو کر متغی ہوئے تو انھیں کے واسطے نصرت کر دی کہ اُن کے سینوں سے غل کو خارج کر دیا قبل اس کے کہ وہ جنات میں داخل ہوں
 پہلے خود اُن کے دلوں سے غل و خش کو در کر دیا پھر اپنے کم سے اُن کو جنات مشاہدہ میں داخل فرمایا اور قرب مشرقت میں جبکہ دیکھا کہ ایک دوسرے کو
 نظر مجرب سے دیکھتے ہیں ہر ایک دوسرے کے چہرے سے آثار ظہور الوہیت کو مشاہدہ کرنا پسے اور اگر یہ میل ان کے دلوں میں معاذ اللہ رہتا تو کیا برا حال ہوتا کہ
 اُن کے دلوں میں ایسی برسی چیز موجود ہوتی معاذ اللہ معاذ اللہ حاشا ہم اللہ تعالیٰ کے مجھے ہرگز یہ گمان ان کی نسبت روا نہیں ہو سکتا اور حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے اُن کی ارواح کو اُن کے اجسام میں ڈالنے سے پہلے اپنی قدرت سے ان غلوں کے واسطے اُن کے دلوں میں جل نہیں رکھی تھی اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ جو مقام
 واسطے محبت الہی و انس و تسبیح و تقدیس حق کے ممتاز ہو وہ منوش بغل طبعیت ہو حالانکہ یہ اوصاف اہل ہوا سے ہے اُن کو کون کی شان نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ
 کے واسطے باہم الفت و محبت رکھتے ہیں تو نہیں دیکھتا کہ اُن کی تضحیض آخرت کے لیے فرمائی ہے ہاں قدرت الہی سے یہ بعد نہیں کہ بعض اولیاء کے دلوں میں کچھ
 غل واسطے امتحان کے رکھے تاکہ ولی اس کے دفع میں اور اپنے اسرار کے پاک کر لیں اور حق تعالیٰ سے پہناہ مانگے میں مشغول ہو اور اس میں اسکے واسطے درجات
 رتبہ ہوں کہ اُس نے بغیر سے خارج اور شیطانی سے مدافعت کیا اور اُس کے حق میں نقص نہیں بلکہ کمال ہے تو نہیں دیکھتا قول اسد اللہ علی بن ابی طالب
 کرم اللہ وجہہ کا کہ آپ نے اس آیت میں فرمایا کہ مجھے ایسے ہے کہ میں اور عثمان اور طلحہ و زبیر انھیں بندہ دل میں سے ہوں۔ شیخ ابو جعفر علیہ السلام نے کہا کہ کیسے غل
 ان دونوں میں باقی رہے گا جن کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ باہم الفت ہو گئی اور اسی کی محبت پر دونوں نے اتفاق کیا اور اسی کی محبت پر باہم دوست ہوئے اور اسی
 کے ذکر سے باہم مانوس ہوئے کوئی شبہ نہیں کہ ہر دل باہم صاف ہوں گے ہوا سے نفس سے و طبعیت کی تاریکیوں سے پاکہ نور و فائق سے اُن کو سرسہ دیا گیا تو باہم
 ایک دوسرے کو بھائی بھائی دیکھتے ہیں شیخ اس مستند و رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت خلیل علیہ السلام کو بنا سے کہہ کا حکم دیا اور کہا
 کہ اس کو پاک رکھے اور جبریل علیہ السلام کو حکم دیا کہ قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو پاک کیا اور بذات خود اپنے بندوں متقین کے دلوں کی تطہیر فرمائی
 جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہے اور یہ انبیاء علیہم السلام پر ان کو مقدم نہیں کیا بلکہ ان ضعیفوں کی تطہیر دوسروں سے مشکل تھی پس خود ہی تطہیر فرمائی اور اللہ
 تعالیٰ بھی ضعیف کے حال پر ایسا رحم فرماتا ہے کہ قوی اس سے محبوب میں آتا ہے اور شیخ استاذ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے
 صدر و رکاکہ اس آیت میں فرمایا اور قلب نہیں فرمایا کیونکہ قلب اُسی کے قبضہ قدرت میں ہیں جس طرح چاہتا ہے منقلب فرماتا ہے قولہ لا یسئم فیہا نصب
 رہا ہم عنہا بخیر جن۔ ان کو انوار بھارت میں دشا ہر جالی میں جبکہ دیگر سلطان کبریاء سے محروس کو دیا کیونکہ اگر طوط قدیم کا فہم و رائے نہیں ہو تو تمام لذت بلکہ تمام
 جنوں سیت اُن کو فنا کر دے کیونکہ حادث اگر قدیم سے سطوت عظمت کے ساتھ مقترن ہو تو ایک لمحہ میں زائل و فانی ہو جاوے اسی وجہ سے جب قیامت
 کے روز ظہور جلال ہوگا تو سب فنا ہو کر پھر حکم آپد ہوں گے پس اگر ان بندوں کو نور بقا سے لباس نہ ہوتا تو فنا ہو جاتے اور یہ بھی ہے کہ اگر فناء و جنت کا
 نظریہ تمام ان ہمت ہوتا تو دست جلال و عظمت کے سطوات میں فنا ہو جاتے اور ہیبت سے زائل ہوتے پھر جس ہم کتاب ہے کہ بعضی وغیرہ کی حد ہوتی ہے

کہ امین القوم و بین ان فی نظر والے رحم الارواح کبریا علی وجہ فی جنت عدن حدیث صحیح ہوا در معنی یہ کہ کوئی چیز حاصل نہ ہوگی در میان قوم کے لئے اہل جنت کے اور در میان دیدار اپنے رب تبارک و تعالیٰ کے کہ چار کبریا کی انکے رب پر جنت عدن میں۔ یعنی جنت عدن مقام اعلیٰ ہے اور وہاں کے جنتی بندوں کو دیدار رب تبارک و تعالیٰ سے کوئی چیز مانع نہیں پیرا دیکھ رہا کہ کبریا کی بہت سی رحمت اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس کے یہ معنی ہیں کہ وہ اسے کبریا سے کسی سے یہ لوگ اس کو نہیں دیکھ سکیں اور جو وقت دیدار نصیب ہوگا اس وقت یہ پردہ اٹھا دیا جائیگا پس یہ پردہ اس قوم پر خائل ہے مسترحسہ کہتا ہے کہ معنی نہیں ہیں کہ قوم پر ہیبت و عظمت کبریا کی کا نظور ہوگا ورنہ سب فنا ہو جائیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ دیدار کے واسطے اپنے طور پر کمال رحمت سے ہوگا اور ہیبت و عظمت سے نہ ہوگا قولہ اہم عنہا بخیرین۔ معنی یہ کہ وہاں مقام امتحان و تربیت نہیں ہے اور جہان امتحان تھا یعنی دنیا میں تو وہاں اس بندے نے حالت غضب الہی میں رضا و تسلیم رکھی اب سر اس رحمت ہے۔ نصرا بادی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ کون کیلے اس کو نہیں ہے جو کارگاہ امتحان میں اللہ تعالیٰ سے منافق ہو یعنی تربیت سے محروم ہے اور کون راحت اس کو ہے جو بیدار ہو شیار ہے کہ قدم سے حدوث کے امتحان میں فقط تنہا بیب و ہلاک ہے یعنی جو مالک ہو اوہ باقی ہے اور بقا صفت قدیم عزوجل ہے اس کو فنا نہیں ہے پھر حق تعالیٰ عزوجل نے محل امتحان کی طرف بندوں کو ارشاد کیا کہ مقامات درجات حاصل کریں اس میں مریدوں کو ترغیب اور سالکوں کو خوف عذاب سے ترغیب ہے بقولہ تعالیٰ بنی عبادی انی انا الغفور الرحیم وان عذابی الکاہل جب عارف مواضع خطر میں پہنچتا ہو وہی اپنے فضل سے اس کی مغفرت فرماتا ہے وہی ان کی تفسیح اوقات پر نہایت کا تدارک فرماتا ہے وہی ان کے اسرار کو انواع ذکر صفائی سے متور فرماتا ہے اور یہ رحمت مزید ہے کہ انواع کشف و مشاہدات سے سرور اور عذاب فراق و حجاب سے دور کر دیتا ہے واضح ہو کہ ان اسرار کی خبر شاید کہ قولہ لایسم فیہا نصب میں ہو کیونکہ ان کے واسطے خاص رحمت یہ تھی کہ ہلالج بشری سے نکال کر ان کو باس رحمت و بقا پہنچا کہ بلا زوال باقی ہوئے اور اگر بون ہی چھوڑے جاتے تو غضب کبریا کی میں سوختہ ہو جاتے پس ان کو حجاب فراق سے دور کر کے رحمت میں مستغرق کرنے کا ذکر کر دیا کہ یہی غفران حقیقی ہے۔ دو وصف بیان فرمائے اور وصف مغفرت و رحمت صفات حقیقہ قدیم میں سے ہیں اور رہا عذاب تو یہ صفت فعلی ہے اور جب صفت کو فعل سے منفرد کر دیا جادے تو فعل اس صفت میں زائل ہو جاتا ہے چھٹی تو مقام امید کو مقام خوف پر غلبہ ہے کیونکہ امید شاخ اُنس و لبط ہے اور وہ بندہ کے ساتھ ہمیشہ باقی رہے گی کیونکہ اسی صفت حقیقہ کا یہ اثر ہے اور خوف کبھی زائل ہو جاتا ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ قرب اللہ میں خوف زائل ہوگا بلیل قولہ تعالیٰ لا خوف علیہم ولا ہم یحزنون اسی سبب سے کہ عذاب زائل ہوگا اور صفت میں فعل گم ہوگا۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مراد وہاں یہ ہے کہ بندوں کو خوف و امید میں رکھا جاوے گا کہ راۃ ایمان پر مستقیم رہیں کیونکہ جہر امید غالب ہو وہ بیکار ہو جاتا ہے اور جس پر خوف غالب ہو وہ مایوس ہو جاتا ہے شیخ حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کہا کہ ان بندوں کے واسطے آگاہی پہلے سے دیدی جب دنیا میں موجود ہیں کہ آخرت میں جمع کیے جاوے گی اسی واسطے تو ان کو شکوہ نہ ہوگا اور بلکہ اُن کو حیا میں کمزور نہ ہو سکے بلکہ اُس کو خوشی سے اٹھارہن گئے ہیں وہ ہر حال میں خوشی کے ساتھ بسر کرتے ہیں اس وجہ سے کہ ان کا علم اپنے رب کے ساتھ وسیع ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کے وعدوں پر ان کو سکون ہے تو اس کی طرف سے احکام پر واداشت کرتے ہیں اور جو بات غیر دین پر پوشیدہ ہے ان کو ظاہر ہے اور جو اللہ تعالیٰ کے واسطے اچھے اور جو ان کے لیے اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا ہے سب جانتے ہیں مسترحسہ کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حق بندوں پر یہ ہے کہ اُس کے ساتھ شکر نہ کریں اور اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لیے اپنے فضل سے لازم کیا کہ وہ ایمان نہ کریں تو ان کو عذاب نہ فرماوے واضح ہو کہ مسترحسہ نے اس حدیث کی تفسیر میں تامل کیا لیکن تنبیہ یہ ہے کہ جہاں تک بندہ سے ہو سکے شکر کو پہچانے پھر اُس کو ترک کرنے کی فکر کرے اور اکابر اولیاء اللہ تو یہ بھی شکر جانتے ہیں کہ زید نے مجھے ناحق مارا اور عمر نے میرا وزیرہ چھین دیا اور فلان شخص کے پاس جاتے تو ذکر می ملجائی تو نے بہت بڑا کیا پھر جو بائیں طلی شکر ہیں ان کا ترک کرنا تو ایمان کے واسطے ضرور ہے فافہم واللہ تعالیٰ ہو الغفور الرحیم۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی پاک شان و فضل و عدل سے وصف فرمایا اور جس بندے کو اُس کا فضل پہنچا وہ تو ہر بار سے نجات پا گیا اور جس پر اُس نے اپنا عدل رکھا وہ ہلاک ہوا دیکھو ابلیس نے عزور کیا کہ اُس کی اس قدر طویل عبادت اُس کی نجات و تقریب کے واسطے کافی ہے جب عدل میں لایا گیا تو بطرود اور بلعون کر کے کھال لایا اور جیسے کہ لیے اس کو

حوار کیا اور دیکھو اپنا فضل اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابل ساحر و کپوٹ پھرایا جو عمر بھر سے کاموں میں گرفتار رہے اور فرعون کی عورت کی فرما کھاتے تھے پس دم بھر میں ان کو راحت فتنہ سے اپنے فضل سے نکال لیا اور اعلیٰ منزلت اہل سعادت پر پہنچا دیا ان کے گناہ اور کفر سب جاتے رہے۔
ان قصوں کو عبرت سے دیکھو ہذا اللہ تعالیٰ جتنا نے اگلوں کے واقعات بیان کیے بقولہ کہ

وَنَبِّئُهُمْ عَنْ صَمِيعٍ رَجُلٍ هَيْمًا إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجَلُونَ ۝ قَالُوا

اور احوال سناؤ ابرہہ کے ہاتھوں کا جب چلے آئے اسکے گھر میں اور بولے سلام وہ بولام کو تم سے ڈرتا ہے بولے

لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ۝ قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَا تَبَشِّرُونَ ۝

ڈرت تم مجھ کو خوشی سناتے ہو ایک بونبار لڑکے کی بولام خوشی سناتے ہو مجھ کو جب ہو چکا ہو مجھ کو بڑھاپا اب کا ہے پر خوشی سناتے ہو

قَالُوا بَشَرْنَاكَ بِأَخِيٍّ فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَاطِئِينَ ۝ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ۝

بولے تم مجھ کو خوشی سنائی تعین سو مت ہو امیدوں میں بولا اور کون آس نہ کرے اپنے رب کا مہر ہے مگر چراہ بھولے ہیں

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۝ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمَنُشُوهُمْ

بولا کہہ کیا تم پہنچائی اے اللہ کے بھیجے ہوئے ہم بھیجے آئے ہیں ایک قوم گنہگار پر مگر لوط کے گھروالے ہم ان کو بچا لینگے

أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالَ

سب کو مگر ایک اس کی عورت ہم نے ٹھہرا لیا وہ ہے رہ جانے والوں میں پھر جب پہنچے لوط کے گھر وہ بھیجے ہوئے بولا

إِنكُمْ قَوْمٌ مُّسْكِرُونَ ۝ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝ وَآتَيْنَاكَ بِأَخِيٍّ وَآثَارِ

تم لوگ ہو گئے اور ہی بولے عین پر ہم لائے ہیں تمہیں پاس جہنم وہ جھگڑتے تھے اور ہم لائے ہیں تجھ پاس مقررات اور ہم

لَصَادِقُونَ ۝ فَاسْتَرِبَّا هَلْ لَدَيْكَ بِقِطْعٍ مِّنَ الْأَيْلِ وَأَتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوكَ

سچے کہتے ہیں بولے کل اپنے گھر والوں کو رات رہے سے اور پہلے ان کے پیچھے اور مڑ کر دیکھے تم میں کوئی اور چلے جاؤ

حَيْثُ تَوْمَرُونَ ۝ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَٰلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَهُمْ أَهْلٌ وَنَجَارُ ۝ فَفُتُّوا مَخْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ وَجَاءَ أَهْلَ

جہان تم کو حکم ہے اور چکا دیا ہم نے انکو وہ کام کہ انکی بڑ سٹی ہے صبح ہوتے اور آئے شہر کے

الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ قَالَ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُون ۝ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُون ۝ قَالُوا أَوَلَا

لوگ خوشیاں کرنے بولا کہہ لوگ میرے ہاں میں سر بھر سواست کرو اور ڈرو اللہ سے اور میری اہمیت کھو بولے ہمیں مجھ کو

ذَنُوبَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ قَالَ هَٰؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِدِينَ ۝ لَعَنُوكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ

میں نہیں کیا جہان کی حمایت سے بولا یہ جاحظ ہیں بری بیبیاں اگر تم کو کڑا ہے تم پر میری جان کی کہ اپنی مسمی میں

يَعْمَهُونَ ۝ فَأَخَذَ اللَّهُ الصَّيْحَةَ مُشْرِقِينَ ۝ فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا

میں ہوش میں پھر پھڑا انکو چنگھاڑنے سورج نکلے پھر کڑالی ہم نے وہ سٹی اوپر تلے اور برسائے انہر پھر

مِّنْ يَّجْبِلٍ ۝ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ۝ وَآلُهَا بِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ ۝ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً

کھنکھار کے بیشک اس میں ہے میں وہاں کرنے والوں کو اور وہ سٹی ہے سیدھی راہ پر البتہ اس میں نشانی ہے

لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝

میں کرنے والوں کو

ان صحیح واقعات میں جو بیان فرمائے ہیں عجائب عبرت و علوم میں غور سے دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کا فضل باطنی اس دنیا میں کس طرح اپنے بندوں پر عین کمال میں شامل رہتا ہے اور کبھی ان پر خوف بھی آتا ہے اور انجام اس کا فضل و بشارت ہے اور جو لوگ محض نذر و خوف ہوتے ہیں ان کا انجام عذاب و خواری ہے اور کس طرح اہل تقویٰ کو امتحان میں مبتلا کیا جاتا ہے اور آخر انھیں کس لیے ہوتی ہے اور اہل تقویٰ کو فرست نور انکی عقل و دانائی ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ بڑا ظہور رحیم ہے اور جب اس کا عذاب آتا ہے تو پھر عذاب سخت ہے اس سے جھٹکارا بہت دشوار ہوتا ہے۔ واضح ہو کہ ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کے بھیجے ہوئے علیہ السلام دونوں ایک وقت میں بھیجے گئے کہ ابراہیم مقدم تھے ان پر ایمان لاکر لوٹو بغیر امتحان کے گئے۔ فافہم اب مترجم اس مقام کی تفسیر کو مفصل واقعات سے جو دیگر آیات میں مذکور ہیں مزید کر کے بیان کرتا ہے۔ واضح ہو کہ حضرت خلیل اللہ علیہ السلام و علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دستور تھا کہ مسافر وغیرہ کی دعائی بہت خوشی سے چاہا کرتے ایک روز اتفاق سے بارہ غلاموں سے شریف لڑکے ان کے یہاں آئے جنکو انھوں نے جہان بھٹک خوشی سے لیا یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَتَبْتَغُوهُمْ عَنْ ضَلِيقٍ أَخِیْہِمْ اور آگاہ کر دے ان کو عین سب بندوں کو ایمان ابراہیم سے جو تکلیف دہندہ دراصل مہر ہے لہذا جمع کرنا ضرور تھا ورنہ مروی ہے کہ بارہ یاس یا بن تھے جن میں جبریل بھی بصورت الفحال خوبصورت تھے پس فرمایا۔ اِنَّہٗمْ سَلَامٌ عَلَیْہِمْ فَقَالُوا سَلَامٌ عَلَیْہِمْ لَیْسَ بِہٖ مَا جَرِیْہِمْ وَہٗ دَاخِلٌ بِہِمْ اِبْرٰہِیْمُ پس انھوں نے سلام کیا جیسے سنت طریقہ ہے اگرچہ اسی زبان میں سلام کیا پس ابراہیم نے انکو سلام کا جواب دیا چنانچہ سورہ ہود میں آیا ہے۔ پھر ان پر غور کیا اور وہ زمین لگا کی کہ جا کر ایک بیٹا تازہ بچہ لائے کہ بچہ لائے اور جانوں کے آگے رکھا اور ان کی بی بی سارہ یا معاجرہ کے خدمت کو کھڑی ہوئیں مگر انھوں نے اس میں ہاتھ نہیں ڈالا تب غور سے دیکھ کر فرست سے کچھ پہچانا۔ قَالَ اِنَّہٗمْ سَلَامٌ عَلَیْہِمْ وَہٗ دَاخِلٌ بِہِمْ اِبْرٰہِیْمُ پس انھوں نے اس میں ہاتھ نہیں ڈالا تب غور سے دیکھ کر فرست سے کچھ پہچانا۔ قَالَ اِنَّہٗمْ سَلَامٌ عَلَیْہِمْ وَہٗ دَاخِلٌ بِہِمْ اِبْرٰہِیْمُ پس انھوں نے اس میں ہاتھ نہیں ڈالا تب غور سے دیکھ کر فرست سے کچھ پہچانا۔ قَالَ اِنَّہٗمْ سَلَامٌ عَلَیْہِمْ وَہٗ دَاخِلٌ بِہِمْ اِبْرٰہِیْمُ پس انھوں نے اس میں ہاتھ نہیں ڈالا تب غور سے دیکھ کر فرست سے کچھ پہچانا۔

دورانیکو ہے اور یوں ازعمہ ہے اور یہ دلی بینائی زائل ہو گئے کہ کتنے ایسے اور علی ظاہری اندھان ہیں جسے عین زاریہ سخت ہے کہ فرمایا کہ لا تعنی الالبصار
والکفر یعنی القلوب یعنی نگاہیں ظاہری اندھ ہیں ہوئی ہیں لیکن دل کی آنکھیں اندھی ہو جاتی ہیں۔ شیخ امام ابن کثیر و ایک جماعت مفسرین نے اپنی
تفاسیر میں بیان کیا ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام عالم و جملہ مخلوق قانت ہے اخصیائیت پر تہمتیں فرمائی ہے چنانچہ قاضی عیاض رحمہ اللہ قائل
ہے کہ اگر اہل تفسیر اپنے صحابہ و تابعین و سلف و خلف نے اور علماء و ائمہ نے اجماع کیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے مدت حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کی قسم کھائی ہے کہ اگر کثیر تھے کہ اگر بہت سے بڑے امیر و کمال بزرگی و کمال رفعت ہے اور پورا کون سا ہے ابن عباس رحمہ اللہ سے روایت کی کہ نہیں پیدا کیا
اللہ تعالیٰ نے کسی جان کو اپنے ان زیادہ بزرگ سے بہت سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور میں نے نہیں سنا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کی زندگی کی قسم کھائی سو اسے محمد صلی
اللہ علیہ وسلم کے الیہ رواہ ابن جریر علی بن ابی طلحہ رحمہ اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اگر کثیر تھے کہ اگر بہت سے بڑے امیر و کمال بزرگی و کمال رفعت ہے
شیخ ابن جریر ابن ابی عمیر نے کہا کہ مفسرین نے اجماع کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کلام میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت کی قسم اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال بزرگی و کمال
کے لیے فرمائی ہے۔ ابن عباس رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر کثیر تھے کہ اگر بہت سے بڑے امیر و کمال بزرگی و کمال رفعت ہے کہ اگر کثیر تھے کہ اگر بہت سے بڑے امیر و کمال بزرگی و کمال
کی۔ ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ اگر کثیر تھے کہ اگر بہت سے بڑے امیر و کمال بزرگی و کمال رفعت ہے کہ اگر کثیر تھے کہ اگر بہت سے بڑے امیر و کمال بزرگی و کمال
شیخ ابی حنیفہ رحمہ اللہ نے اسی طرح در ثور میں ذکر کیا ہے۔ شیخ ابن ابی عمیر نے کہا کہ اگر کثیر تھے کہ اگر بہت سے بڑے امیر و کمال بزرگی و کمال رفعت ہے کہ اگر کثیر تھے کہ اگر بہت سے بڑے امیر و کمال
کھا و سہ اور بقدر چاہے اپنے قدرت کی تشریف فرما ہو سکتا ہے اور جو کچھ فضل اللہ تعالیٰ نے دیا وہ اس کا لائق ہے نہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرما دے۔ شیخ ابی حنیفہ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کتنے زیادہ سے بہت سے بڑے امیر و کمال بزرگی و کمال رفعت ہے کہ اگر کثیر تھے کہ اگر بہت سے بڑے امیر و کمال بزرگی و کمال رفعت ہے کہ اگر کثیر تھے کہ اگر بہت سے بڑے امیر و کمال
اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو عیب کہ لے کر تشریف فرمایا پس جب اللہ تعالیٰ نے جماعت کو طوع کی قسم دے تو حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم اس سے زیادہ ارفع ہے۔ قرطبی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ
قول خود بہت مستحسن ہے۔ کہ بیان بعض مفسرین کو خود غلط ہے کہ قصہ لوط میں جماعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم جامعہ حضرت ہے پس شاید کہ قسم حیات لوط کی ہو تو
ابن العربی نے کہا کہ اس سے بھی ظاہر ہے کہ جماعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم بدرجہ اولیٰ اس سے زیادہ ارفع ہے اور میں کہتا ہوں کہ نہ تو کم کچھ نہیں ہے بلکہ قصہ لوط اور
خوارج کی قسم کا ایسا عیب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تعجب دلانے کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حبیب کو مخاطب کر کے قسم لوط کی شدت سے کہ بیان کر دیا اور میں سے تجھے عوام
ہو کہ جو بعض مفسرین نے کہا کہ اگر قسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہو تو انہم کی تفسیر غائب راجع بجماعت قریش ہے یہ وہ کم کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ
بیان ہو چکا کہ شدت ناچاری و کفر ای قوم لوط پر متنبہ کر دیا۔ اگر کوئی کہے کہ اللہ تعالیٰ نے دین و التین و الزیتون اور العصر و الليل والضحیٰ اور الشمس وغیرہ
اقسام کی قسم یاد فرمائی ہے اس میں کچھ شرف نہیں ہے تو جواب یہ ہے کہ ہرگز نہیں بلکہ جس قسم کی قسم کھائی ہے وہ چیز اپنی اوسمیت شرف ہے پس آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اس نوع انبیاء و اولیاء میں شرف میں علاوہ دین یہ وہم و غلظت اجماع مفسرین و اہل بلاغت ہے وہ مخالف قول ترجمان القرآن ابن عباس جبر اللہ
بلکہ ساری اہل تفسیر حدیث ابن مردودہ ہے اور جس شخص نے یہ قسم کیا کہ سو ہے اللہ تعالیٰ نے دوسرے کی قسم کرو ہے لہذا ہر قسم میں مضامین محذوف ہے
مثلاً الشمس یعنی دھواں اٹھ یعنی قسم ہے پیدا کرنے والے آفتاب کی یہ قسم نہایت دور اور بالکل دہی ہے اس واسطے کہ بندوں کو دہانہین ہے کہ وہ
شرف نہ آتی کہ غلام نہ کریں اور اللہ تعالیٰ پر کوئی شریعت و بندگی و تابعداری نہیں ہے وہ پاک و معبود جل شانہ ہے جو وہ چاہے کہ اس کی درگاہ کبریا کی
کسی دہی مخلوق کے اعتراض کے لائق نہیں ہے۔ بلکہ قسم یاد فرمائی حضرت کبریا پر جو جل شانہ اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم حیات کی کہ قوم لوط جو اس طرح
مست بادہ شہوت تھا اور اس قدر اللہ تعالیٰ سے بے خوف و اس قدر اس کے غیر لوط کو تنگ دل کرنے والی تھی اندھی ہو رہی تھی کہ انکو اپنی حد و جہ کی برکازی
نہیں سمجھتی تھی۔ فَاَخَذَ قُلُوبَهُمْ الصَّيْحَةُ مُتَوَفِّيَةً پس آگاہ ان کو پھر الیہ کیا سخت آواز نے سورج بکھلے۔ علماء نے کہا ہے کہ خبر کے وقت لوط کا گھر
کھیر کر اندر کودے تھے اور آگ لگی شہید القیدی دومرہ کی طرف ہاتھ بڑھا تاچا کہ حضرت جبریل نے بفرمان قرسلطان العزیز جل شانہ کے سخت آواز سے
انکے پرواہ سے گوش پھاڑ دیا۔ رَجَعْنَا عَالِيَهُمْ مَسَاوِفَهُمْ اِذَا هُمْ يَنْتَهِبُونَ اَنْفُسَهُمْ فَيُجَادِلُكَ قَوْمُ يَحْيٰی اور ہر سادے

مقدورات غیب پر بلا علامت کے اور بدون علت و سبب کے بلکہ یہ فرست متعلق ہوتی ہے باکشاف اس چیز کے جو غیب سے ظاہر ہو جو غیب سے غور و
 و خیالات ضار و مکذبات سرانہ پس یہ روح باطنی و سامع اور غیب و مشاہد حق ہوتی ہے پس نور حق سے بد موصوفی بصنات حق کے حکمت حق کے
 واسطے دیکھتی ہے پس جو نظر حق دیکھے اور لہجہ حق سنے اور کلام حق منکلم ہو اس پر غیبی کچھ نہ ہوگا کہ جو قدر اللہ تعالیٰ چاہے کہ وہ کہ جہت کو نکل قدم کسی
 حال میں نہیں ہے۔ قول اسی وجہ سے حضرت یعقوب علیہ السلام پر بوسنت کا چاہا کہ ان میں ہونا پوشیدہ رہا اور عرصہ سے بوسہ پیرا میں سو گئے ہیں اُن
 شیخ نے کہا کہ جاننا چاہیے کہ فرست یہ دین مرتبہ میں از انجاء بعض فرست پشم ظاہر حاصل ہوتی ہے اس طرح کہ انقلابات آیات و اذلال کو عالم صوری میں
 دیکھتا ہے اور یہ تصرف حق بتمام آیات ہے تاکہ جو خلق کی نظر سے پوشیدہ فرمایا ہے وہ اس کو ظاہر ہو اور یہ تصرف فرست ظاہر و غور و علم عقل و قلب و
 روح و نفس و سر و سر اس پر قول یعنی ان چیزوں کی معرفت حاصل ہوتا ہے ظاہر میں جو افعال و تغیرات واقع ہوتے ہیں اور ان پر وہ امتحان و حجاب ہوتا
 ہے جس سے مخلوق اس کو منوط باسباب وغیرہ دیکھتی ہے اہل حق اس کے مکین و سرے سے واقف ہوتا ہے۔ دروم سمع ظاہر کے عارفوں کے کان سے
 ہیں عام کی حرکات کو اور جو لاکھ بزبان خلق بولتے ہیں اور یہ پوش ظاہر سے اور یہ فرست متعلق باسماع ظاہر ہے اور وہ بھی فرست ہے جو گوش باطن
 و قواسم باطنیہ سے ہیں۔ قسم سوم فرست سے وہ ہے جو متفرس کی صورت میں اشکال تصرف حق سے ظاہر ہوتے ہیں مثلاً اس کی زبان کے کوئی بات
 سکا لی تھے کہ مختلف زبانوں سے اس کے بدن کے تمام بال براہ تصرف حق بولتے ہیں پس وہ اپنے نفس سے دیکھتا و سنتا ہے ظاہر میں دلائل ان امور کے
 جو غیب سے واقع ہونگے اور یہ قسم بھی متعلق بہ بنیائی و سماعت و حرکت و فطرت باطنی و اتصال اثر بلطاہر ہے چہاں قسم نہ ہے جو جو اس باطن حاصل
 ہوتی ہے جہاں کہ اس کی لطافت سے غائب چیزوں کے احوال و علامات بدلائل واضحہ لائح ہوتے ہیں چہاں قسم نہ کہ نفس امارہ کی طرف سے حاصل
 ہوتے ہیں اس طرح کہ اس میں تنا و جنبش ظاہر ہوتی ہے اور یہ ایک سر عجیب ہے کہ جب اللہ تعالیٰ باب الغیب کا افتتاح چاہتا ہے تو اگلے ہی آئی
 آثار کو نفس امارہ میں ڈال دیتا ہے خواہ محبوب کر کے کہ وہ فنا کرنے لگتا ہے اور خواہ مکروہ کر کے کہ اس کو کھراست ظاہر ہوتی ہے مگر یہ کوئی ہجرت نہیں مگر
 وہی جو رہائی یعنی بندہ حتیٰ ہو کہ اعمال شریعہ ظاہر پر اور علم و فہم و تسلیم وغیرہ اعمال باطنیہ پر مستقیم اور اپنی خواہشات کا منہ بند ہو۔ قسم ششم وہ
 ہے جو قلب کو حاصل ہوتی ہے خواہ اس طرح کہ الامام سے اس نے شن لیا اور خواہ بطریق فعل کہ اس میں جو واقع ہو گا اس کی ٹھنک ظاہر ہونے لگی
 اور یا بطور کشف کے کہ دیکھ کر جان لیتا ہے ششم قسم وہ ہے کہ عقل کو حاصل ہوتی ہے اور یہ اس طرح ہے کہ دلی ظہری کا جو اس برطاری ہوتا ہے پس
 وجود دلی و الامام سے اس کو جان لیتا ہے جو حق عزوجل کا تصرف عقرب واقع ہونے والا ہے اور یہ بھی اس کو ازراہ سمع و بصر حاصل ہوتا ہے۔ قسم
 ششم وہ ہے کہ روح کو فرست حاصل ہوتی ہے کیونکہ وہ اپنے اندر تصرف حق تعالیٰ کو دیکھتی ہے اور جو غیب سے ظاہر کیا جاوے اس کو خاص نظر سے
 دیکھتی اور حق تعالیٰ سے مستی ہے خواہ بطریق واسطہ یا بلا واسطہ۔ قسم وہ ہے کہ چشم سر باطن و سامع سر باطن ہوتی ہے کہ سر باطن تصرف حضرت کو دیکھتا
 ہے اور حالت کو زحمت میں ہونے کی علامت معائنہ کرتا ہے۔ دہم وہ ہے کہ سر اس میں اس کا حصول ہوتا ہے اور وہ ظہور قدر تہا سے غیب کا با اشکال
 رہبانہ روحانہ ہے پس دیکھتا ہے تصرف ذات صفات میں اور منہا ہے صفات کو بصفت حایت و خطاب از ذات بل واسطہ اور اسی حد پشیم کی
 انتہا ہے اور فرست حقیقہ جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلق کو ڈرایا ہے اس کلام سے کہ اتقوا فرستہ الدین فانہ ینظر بنور اللہ یعنی درویش کی
 فرست سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے وہ یہی فرست ہے اور جب ایسی فرست سے خوف واجب ہو جو بنور حق دیکھتا ہے تو کیونکر ایسے شخص
 کی فرست سے خوف نہ ہوگا جو حق دیکھتا ہے بغیر حق۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سر کرتا ہے میں اور اپنے حظوظ کے ساتھ تین اپنی اوقات سے
 چھیرے ہوئے ہیں ان کا صدق اپنی جنبش میں اس پر زیادہ ظاہر ہے نسبت اس کے حدی کے اپنے تعدد میں اور سر کرتا ہے ہمیشہ بطریق سر ظاہر ہوتی ہے
 ایسی چیز کہ تجھے اس پر واقف کر دے بطریق غیب پس متفرس اپنی ہر کران کی اوقات میں فرست سے واقف ہو جاتا ہے۔ قال انشر جسم اس
 کلام کے معنی ہوا کہ تجھے ظاہر ہوتے ہیں یہ ہیں کہ سر انرا اپنے قبضہ اختیار و قدرت میں نہیں ہیں بلکہ یہ صرف بصنات آہرہ ہو کر اپنے نظروں میں مشغول اور

اپنے ذاتی اوقات سے بھرے ہوئے ہیں اور ان کی حرکت چونکہ بعض قدرت الہیہ ہے تو ان کی تبدیلی حرکت سے اس میں زیادہ صدمہ قی ہے کیونکہ شاید
تبدیلی حرکت میں خود اسرار کا حفظ و خلاف اس حرکت کے پھر ان سرائے سے غیر اختیاری طریقہ سے یعنی اللہ تعالیٰ سے عروج و جہل کے اختیار سے ہمیشہ ایسی
بات ظاہر ہوتی ہے کہ کبھی بطریق زمانہ از حاجت و جوہر اشک و قوت ہوتا ہے کہ متغیرس لمجاظ ان کی اوقات کے انہیں مطلع ہو کر معلوم کر لیتا ہے پھر
شیخ واسطی کا تہمید کا نام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان فی ذلک آیات للذین یعلمون واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ متوسمین و سہین جو شخص سے
تغیر حاصل کرنے میں بعض نے کہا کہ مراد متغیر بن سہین جن کو فرست عطا ہوتی ہے اور سہین قسم کے ہیں فرست بنظر و بساعت و عقل اور انہیں
بڑھ کر محال کشف و مشاہدہ ہے بشرطیکہ جس کو یہ دونوں عطا ہوئے ہوں کہ اُس کی فرست غائب و حاضر دونوں میں صحیح ہوتی ہے۔ قال المتبرج
مخلو قاست الہی دو قسم کی ہیں اول وہ جو ظہور میں محسوس یا غیر محسوس موجود ہیں اور دوم جو پردہ غیب میں ہیں پھر ظہور کے غیر محسوس کی بھی فرست بعقل
کلی ہے اور محسوس کی فرست بعقل جزئی ہو سکتی ہے اور اسی قسم کو گوگوں نے عوام کی سمجھ کے موافق بیان کیا ہے اور بعض نے بھی علوم کے پابندی کی کسی کو فرست
سمجھتے ہیں اور واضح ہو کہ اس میں بھی دو صورتیں واقع ہوتی ہیں ایک یہ کہ عقل جزئی کو پہچانتا ہو اور دوم یہ کہ نہیں اور عدم معرفت سے یہ مراد ہے کہ کثرت
سے اس زمانہ میں عوام کو عقل جزئی اس کو سمجھتے ہیں جو اس ظاہر و باطن کے متعلق کرنے سے ایک کیفیت بطور مزاج کے انکشافی پیدا ہو جاتی ہے اور
یہ حقیقت جو اس میں ان کو عقل کے پہچان نہیں ہے اور بعض حکماء سے اس امر پر کہ انہیں شیخ شہاب الدین مفتول کے ہمارے قول بعقل انکار کے جن کا
بیان نفحات و غبرہ میں ہے تصریح کرتے تھے کہ اُس نے نادانی سے فلاسفہ کی اتباع میں غلو کیا اور وہ عالم عقل جزئی کو پہچانتا ہو اور وہیں توقف کر گیا
اور منور عالم عقل کلی دور ہے تو عالم روحانی کا ذکر کیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بعبادہ ہوا علیم انہیں بعض نے کہا کہ متوسم وہ ہے جو سرائے کا متغیرس ہو پس اگر
تجسس چاہیے کہ نے تحقیقہ بواطن سے واقف ہو تو ان کی گردش اختراق اور موافقت کو معائنہ کر کے معلوم کرے۔ شیخ محمد بن اکھینف رحمہ اللہ تعالیٰ نے
کہا کہ فرست کی تین قسم ہیں اول دریافت کر لینا ایسی بات کا جو آفات سے محفوظ اور نفوس میں پوشیدہ قائم ہے اور وہ احوال عوام خلقت سے بالکل مخفی ہیں
اور یہ قسم مخصوص بانبیاء و رسل ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم کے حق میں کہا تھا کہ اس عورت کا حکم ظاہر ہے اگر اللہ تعالیٰ کا حکم نہ ہوتا
مترجم جسم کہتا ہے کہ شاید نقل میں سہو ہوا ہے واللہ اعلم کیونکہ یہ مترجم کہ بن سحار کے طفل کے حق میں فرمایا تھا کہ اُس کی ایسی صورت ہو تو اسی کا ہے اور
ایسا ہی ہوا تو فرمایا کہ لعل حکم الہی ہو چکا ورنہ میں اُس کو سزا دیتا مافی الصحاح واللہ تعالیٰ اعلم۔ دوم نقلی اُن احکام خفیہ کی جو نفوس میں اللہ تعالیٰ نے
دولت رکھے ہیں جن کو وہ جانتا ہے اور یہ کشف بعضے خاصان حق کو صلیقین و اولیاء میں سے بھی بعد انبیا کے ہو سکتا ہے جیسے ابوبکر الصديق رضی اللہ عنہ
نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا تھا کہ یہ دونوں تیرا بھائی و بہن ہیں مترجم کہتا ہے کہ ظاہر قصہ زمانے نظری جس کو حضرت عثمان
رضی اللہ عنہ نے بیان فرمادیا تھا وہ تیسری قسم میں سے ہو نیم سوم اطلاع قلوب وقت کشف کے اگرچہ بعد ہو اور یہ معقول بالہام الہی تعالیٰ ہے جیسے
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ساریہ اجل اجل فرمایا تھا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ قصہ بنا صحیح اس طرح مرقوم و مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ
عنہ اپنے زمانہ خلافت میں جسم کے روز خبر پر مدینہ میں خطبہ پڑھتے تھے اور جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم نماز میں حاضر تھے کہ ناگاہ آپ نے بلند آواز سے
یہ کہنا شروع کیا کہ اے ساریہ چماڑ کہ دیکھ پہاڑ دیکھ اپنے پہاڑ سے ڈرا یا۔ پھر خطبہ بدستور پڑھنے لگے اور یہ ساریہ ایک شخص کا نام ہے جو سارا وند میں
آپ کی طرف سے ایک لشکر کے سردار تھے جو وہاں کفار پر جہاد کرتا تھا اور واقعہ یہ ہوا تھا کہ کافروں نے پہاڑ پر کین کی تھی جس سے غفلت ہو گئی تھی
تمام لشکر ہلاک ہو جاتا تھا پس آپ کی یہ آواز وہاں ساریہ رضی اللہ عنہ کو اور تمام لشکر کو بیکان پہونچی اور وہ سارے دشمن سے بچ گئے پھر ان کو یہ معلوم
نہ ہوا کہ آواز دینے والا کون تھا یہاں تک کہ بعد فتح کے جب غنیمت کا حصہ بیت المال کے کرالچی آیا تو اُس نے یہاں قصہ بیان کیا تو معلوم ہوا کہ
حضرت امیر المومنین علیہ السلام خلیفۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم امین کی آواز تھی فافہم شیخ جنید رحمہ اللہ تعالیٰ سے فرست کو دریافت کیا گیا
تو فرمایا کہ فرست آیات ربانیہ میں جس پر درود کا عروج و جہل کی طرف سے علامات بزرگی میں غار فون کی پیشانی و چہرہ پر پس ان کی زبان میں موافق ان

آیات کے کلام کرتی ہیں اور وہ بھی پڑتی ہیں۔ حسین رحمہ اللہ تالیف سے جب پوچھا گیا تو کہا کہ فرستہ نظر حق ہے کہ بندہ اسی کی نظر سے دیکھتا ہے کہ حقیقت حال سے جو خبر دینا ہے وہی ہوتا ہے جب اللہ تعالیٰ نے قوم حضرت موط علیہ السلام کا حال بیان کر دیا کہ بستی تہذیب الکرسی اور جو اس قوم کے کسی مقام خارجی میں تھے وہ پھروں کی مارتے تھے حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کا مختصر حال بیان فرمایا جن کا مالک سرسبز گھٹان درختوں کی وجہ سے ایک لہرا تھا اور باوجود فراخی کے یہ لوگ مال کے واسطے فاجرو فاسق کافر تھے ناپ تول میں ڈنڈی مارتے اور وہاں توں سے خریدتے ہیں ان کو دھوکا دیتے اور موقع پاتے تو راستہ میں لوٹ کر لیتے غرض کہ نہایت دنی و کبدہ و بیزاری تھے ہر چند حضرت شعیب علیہ السلام نے انکی نصیحت کی کسی طرح نہ مانے ایسے ہی اصحاب حجر کی ہر کار بیان دنیاوی ثروت کے لیے تھے وہ بھی ایک کلمہ کے قابل اللہ تعالیٰ

وَرَأَىٰ كَانِ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ ۝ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَلَوَّىٰ أَعْيُنُنَا عَنْهُمْ ۝ وَلَقَدْ كُنَّا

اور تھے ایک دوسرے پر شبہ ظلم کرنے والے لوگ سیرم نے اپنے سر کا بد لایا اور دونوں شہر کھلے راستہ پر ہیں اور ہر دور بھلا یا تھا

أَصْحَابُ الْجِبْرِ الْمُرْسَلِينَ ۝ وَأَخَذْنَاهُمَا يُخَانًا فَأَفْكَرُوا بَيْنَهُمَا مَعْزِرَتَيْنِ ۝ وَكَانُوا يُخَيَّلُونَ إِلَيْنَا

بھڑوانوں نے رسولوں کو اور ہم نے انکو دوا تعین بنی نشانیاں سوسے ان نشانوں سے کھنڈھوڑے اور تھے کہ تراشتے تھے ہمارے ان سے اپنے

بُيُوتًا أَمْشُونَ ۝ فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ الصُّبْحَةَ مِنْ مُبْهَجِينَ ۝ وَمَا أَعْنَىٰ عَنْهُمْ مَتَآكَأُ وَيَكْسِبُونَ ۝ وَمَا نُنَاقِشُ

ان سے بے گھر سے کچھ آسمان پر آواز نہ لے سکے صبح کے وقت سو کچھ فائدہ نہ رہا کچھ جو کچھ وہ کہتے تھے اور بھٹکے ہوئے ہیں

السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِأَلْحَقٍ ۝ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ ۝ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَسَدًا ۝ إِنَّ رَبَّكَ

آسمانوں و زمین کو اور جو کچھ دونوں کے چہرے پر گرجے ساتھ اور قیامت ضرور آئے گی ہر سو ابھی طرح اُسے تجاؤ کر بجک برابر

هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ۝ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا مِنْ آثَانِيَةٍ سَبْعًا مِنَ السَّمَاءِ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ۝ لَا تَأْمَنُكَ عَلَيْهِ فَيْدُكَ

وہی پیدا کرنے والا دان ہے اور ہم نے کچھ عطا فرمائی سب سے بڑی شان اور قرآن بزرگ ست دروازہ اپنی آنکھیں

إِلَىٰ مَا مَشَعْنَابِهِ ۝ أَرْوَاهُمْ مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ۝ وَخَلَّاهُمْ ۝ وَفَلَّاهُمْ ۝ وَفَلَّاهُمْ ۝ وَفَلَّاهُمْ ۝

اس چیز کو مار دینا کہ کونسا دے دیں ہر ایک کو اور نہ پر غم کھائو اور بہت رکھو اپنا بازو مومنوں کے لیے اور کہہ کہ میں بیک

الَّذِينَ يُرِيدُونَ ۝ كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ۝ الَّذِينَ جَعَلُوا اللَّهَ انْفِرَافًا ۝ فَوَرَّيْنَا عَنْ آلِهَتِهِمْ

کھلا ڈرنا لے والا ہوں مثل عذاب کے جو ہمارے اہل کتاب پر جنھوں نے کہہ دیا کتاب کو چھوڑے کھڑے ہوئے تو ہم نے ہر ایک کو اور ہر ایک

أَجْمَعِينَ ۝ غَمًّا كَانُوا يَظُنُّونَ ۝ فَاصْبِرْ ۝ بِمَا تُوَدُّ نَفْسُكَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّمَا كُنَّا لَكَ

ان سب سے جو دے کرتے تھے سو ظاہر کر دے جگہ کچھ حکم ہوا اور تمھوڑے مشرکوں سے ہم نے کٹ کر رکھ دیا

الْمُسْتَوْدِعِينَ ۝ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝ وَلَقَدْ لَعَنَّاهُ ۝ فَجَعَلْنَا

ٹھکانے کرنے والوں سے جو نہایت ہیں اللہ کے ساتھ دوسرا خدا سوز دیکر جان بچنے اور ہم نے شک جانے میں کتیرا

صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ۝ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۝ وَلَقَدْ كُنَّا يَوْمَ تَالُوتَ ۝ فَجَعَلْنَا

سینہ بچھنا ہے اس سے جو دے کرتے ہیں سو بیچ بچھ اپنے رب کی حمد کے ساتھ اور وہ سجدہ کرنے والوں میں سے اور عبادت کرنے کی ہر ایک کی دوسرے کچھ نہیں جانتے موت

وَرَأَىٰ كَانِ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ ۝ ظالم لوگ یہ قوم شعیب علیہ السلام تھی جس کا کہ وقتا وہ

وغیرہ کے کہ ایک درخت گھٹان کو کہتے ہیں اور ظلم ان کا یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ سے شکر کرتے اور ہر مہر فی کرتے اور ناپ تول میں کٹی کر دے کڈا

فی تفسیر الشیخ اور شعیب علیہ السلام کی تکذیب کر کے اس ظلم کو قابل عذاب دینا دی کر دیا اور ان کا قصہ سابق میں لکھا ہے اور ابن عربی

[illegible]

اس حدیث فی الصحاح ظاہر ہے کہ نذر و خوف ہونے کو بتانے کی غیر علیہ السلام نے اُن کو ڈرایا۔ فَاحَذَرْتُمْ الصَّيْحَةَ پس اُن کو کچھ خوف
 آواز نے بڑھایا۔ جب دسے صبح کے وقت میں تھے اور سابق میں رحمہ مذکور ہوا ہے ظاہر اُس کے چھپے ہوئے دونوں واقع ہوئے اور بات
 یہ ہوئی کہ اوٹنی پیدا ہونے پر جب باقی ایمان نہ لائے تو حضرت صاحب نے افسوس کیا اور تاکید کی کہ اچھا اس اوٹنی کو کچھ ایذا نہ دینا شاید عذاب
 سے بچ جائے عرصہ تک وہ اوٹنی جاڑوں میں وادی کے اوپر رُخ میں دھوپ میں جرتی تو اُس کی درازی جسم و خوفناک ہدایت کلاں سے اُس کے
 جانور بھاگ کر وادی کے اندر رُخ میں ہو جاتے اور سردی کھاتے پھر گرمیوں میں وہ اندر رُخ میں آجاتی تو اُس کے جانور بھاگ کر وادی کے اوپر رُخ
 میں جاتے اور پانی بطور چشمہ کے وسیع تالاب میں جمع ہوتا۔ سر سے روز اوٹنی مع بچہ کے سب پانی پی جاتی تو دوسرے روز کافی قوم کو ملتا آخر نذر و خوف
 اور اپنے لوگوں میں سے شقی بدتر کو آمادہ کیا کہ اوٹنی کو قتل کر دے۔ حدیث میں ہے کہ یہ اشقی شخص ایسا تھا کہ لوگ اُس کی عزت کرنے اور اُس کے کہنے پر
 چلتے اور کسی کا صدمہ اُس کو نہیں پہنچ سکتا تھا جیسے قریش میں عبدالبنی زعمہ یا فرابا جیسے ولیا۔ پس اُس شقی نے اوٹنی کی راہ میں موقع پا کر اُس کی پہلی
 ٹانگوں پر تلوار مار دی کہ وہ آسانی سے زمین پر گری اور لوگوں نے جمع ہو کر دیکھا کہ عذاب تو نہیں آیا پس دلیر ہو گئے اور صحابہ علیہ السلام میں سے کوئی نہ اُسے اور دیکھ کر
 روئے اور قوم سے کہا کہ تمنا روز کم کو مہلت ہے جو تھے روز ہلاک کیے جاؤ گے اور تھارے سے خط سرخ درود سیاہ ہوتے جاؤ گے جب دوسرے روز
 سے یہ شروع ہوا تو کھیر کر صاحب سے دعا چاہی اُنھوں نے کہا کہ قبول نہ ہوگی مگر اس طرح کہ تم اُس کے بچہ کو لا کر اُس کی خدمت کرو مگر جو وقت اوٹنی مار کر
 گئی پھر اُسی وقت بھاگے کہ پہاڑ پر چلا گیا اور مروی ہے کہ وہ شخص جس نے ایسا کیا تھا وہ اُس کی تلاش میں پھر آکر ثابت ہو کہ جو وقت ماری گئی وہ
 بچہ پہاڑ پر چلا گیا اور وہاں وہ کسی آواز سے اپنی ماں کو پکارا پھر ہر اُمت میں ہوا اور وہ اس میں سگایا جب نہ ملا تو صاحب علیہ السلام نے فرمایا کہ تین روز
 تک تلاش کرو جو تھے روز عذاب پہنچا پس اپنے چہرہ کا بگڑنا دیکھ کر یقین کر لیا اور شام کے کفن پہن کر بیٹھے اور وادیا کے تھے یہاں تاکہ کہ صبح ہو گئی اور
 عذاب نہ آیا تو کچھ مطمئن ہوئے اور دیکھا کہ صاحب علیہ السلام کی طرف سے نہیں بلکہ اوٹنی کے گوشت کی تاثیر ہے جو فی اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیدا
 ہونا کہ بیکار یک زلزلہ سخت آیا کہ سب کھیر کر کھنڈن کے بل گئے اور ساتھ ہی ایک سخت دل بھارنے والی آواز نے سب کو ہلاک کر دیا اور یہ
 عین قدر سخت آواز ہے کہ صاحب علیہ السلام مع مومنین کے اس صدمہ سے محض فارغ ہوئے اور کافروں کا کنڈان و بستی علیحدہ تھی اور مومنین کا کنڈان اور
 بستی علیحدہ تھی جیسا کہ ہمیشہ صحاح میں غزوہ تبوک کے واقعہ میں ہے۔ جو کچھ صحابہ رضی اللہ عنہم کو سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دکھلایا اور اہل بیت چھپوں
 نے متواتر اس کو دیکھا ہے۔ واضح ہو کہ جب اپنی ہمت سے کافروں نے اوٹنی مانگی اور دیے جانے پر ایمان نہ لائے تو بعض کے ایمان سے عذاب رُخ
 ہوا تھا مگر یہ سرکار دی تھی کہ ناقص کو کوئی نہ سنانا اور اُس کا پانی نہ روکنا ان لوگوں نے باوجود اس راحت و منفعت کے کہ جو اوٹنی سے بچتی تھی
 کہ سب دروازے بھاگ گئے تھے اور وہ وہ غیہ کثرت سے ملتا تھا ان کافروں نے ٹھوڑی تکلیف بھی گوارا نہ کی اور چند روز کے بعد بالکل بھول گئے۔
 اس کو قتل کر لیا اور قاتل کو اللہ تعالیٰ نے اشقی یعنی سب سے زیادہ بدبخت فرمایا ہے حالانکہ وہ اوٹنی ایک عجیب معجزہ تھا جس کا باقی رکھنا عین فرشتہ
 و لیکن لوگوں نے دنیاوی مال مناس و شہوات پر ضرور ہمارا اُس کو قتل کیا۔ فَتَمَّا آتَتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ فَوَافَا كَيْدَهُمْ فَوَقَّعُوهُمُ فِي دَفْعٍ مِّنْهُمُ يَوْمَ تَبَايَعُوا
 چیز سے جس کو کہتے تھے یعنی قوت والی پہاڑوں کے مکان اور سب سامان و بدکاری کے افعال جن پر ضرور تھے کوئی کام نہ پاؤ اور ان کے آسانی
 خراؤں نے اُن پر سے عذاب کچھ دفع نہ کیا بلکہ جب گرفتار ہو گئے تو افسوس ہے کہ برابر دینی عذاب میں پڑ گئے اور اس وقت اُن کی آنکھ کھلی جب دوبارہ
 بند نہیں ہو سکتے اور نہ کچھ تر کر کے کر سکتے ہیں۔ اور واجب ہے کہ آدمی ان کی عبرتناک حالت کو دیکھ کر خوفِ الہی سے قہراوے۔ کیونکہ ہر شخص کچھ نہ کچھ
 نظامی میں ہے اور ہم لوگ تو سر اسر خطا دار ہیں اور کوئی شخص ہے کہ حضرت رب العزیز جل شانہ کی معرفت اُس کے لئے الہی اور اس کی عبادت اُس کی
 شان کے لائق کر سکتا ہے اسی واسطے حدیث ابن مردودہ رحمہ اللہ تو اے میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم غزوہ تبوک جاتے ہوئے حبر میں قریب مکانات ٹوڑے اترے پس لوگوں نے ان کنوؤں سے پانی لیا جن سے ٹوڑا کرتے تھے اسی پانی

سے اٹھ کر دھا اور انڈیا پر چھائیں رجب آپ بھیجے رہا ہونے تو یہ دیکھ کر ان کو حکم دیا کہ ہندیاں بہا دو اور آٹا اونٹوں کو کھلا دو اور عالمائے
 دین ہستہ کی دستگیری بھی اچھڑان سے کوچ کر کے اس کنوین برپڑا دیا جس سے ناقہ پانی پیتا تھا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو منع کر دیا کہ ٹوکے مکانات
 میں مت جاؤ جو قوم عذاب کی لٹی ہے کہ مجھے خوف ہے کہ ایسا نہ ہو کہ تم کو ویسا ہی ہو چکے جو ان کو پہنچا سو تم ان کے دہان مت جاؤ و مگر جس
 کہتا ہے کہ یہ کمالی شفقت تھی اور اس میں بعض اسرار ہیں فافہم اور صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جبرائیل کے حق میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو فرمایا کہ تم اس قوم کے دہان مت جاؤ کہ اس صورت سے کہ روتے ہوئے ہو اور اگر ایسے نہ ہوں تو ان
 دہان مت جاؤ ایسا نہ ہو کہ تم کو وہی پہنچے جو ان کو پہنچا ہے مگر جس کہتا ہے کہ سورہ ہود میں یہ قصہ فصل احادیث سے گزر کر کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم موافق عادت شریعت کے لشکر کے بھیجے چلتے اور لڑائی کے وقت آگے ہوتے تھے پس جب تک آپ پہنچیں کچھ لشکر پہلے پہنچتا
 اور بعضے کو گت مقرر ہو کر کام میں مشغول ہوتے اور بعضے کو گت قوم ٹوک دیکھتے تھے کہ جب آپ پہنچتے تو ان سب کو بلوایا اور یہی
 ارشاد فرمایا انہو بروفکر پھر اللہ تعالیٰ نے عقول سلیمہ و اپنے بندوں کو ارشاد فرمایا کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
 إِلَّا لِيَحْكُنَّ - اور زمین پیدا کیا تم نے آسمان اور زمین کو اور جو کچھ ان دونوں کے بیچ میں ہے مگر حق کے ساتھ یعنی یہ سب مخلوقات باطل نہیں
 ہے بلکہ انتہائے حکمت پر ہے اور سب کے نتائج و فوائد ہیں۔ اسی حکمت کا اقتضار تھا کہ ایسی قوم جیسے مذہب و آلہ و لہجہ یا ہجو والے تھے ایک قوم
 عذاب سے پاک کیے جاویں کہ ان کے افعال و کلمات کی تمام زمین پر پھیلین بلکہ ان کا فساد و فحشاء سے اور ان کی غیر نیک حالت سے
 دوسروں کی اصلاح ہو اور یقین ہو کہ ہر امر واقع و ثابت ہے۔ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ اور ضرور قیامت آنے والی ہے پس اگر دنیا
 سے کسی پر عذاب شروع نہ ہوا تو ضرور قیامت میں اس کو سزا ملے گی اور یہ بالکل باطل خیال ہے کہ ہم خاک ہو جاویں گے یا دوسرا جنم ہو گا بلکہ جنم
 پیدا کیا وہ ان کو جس طرح چاہے رکھے اور جس طرح جتنے ہارچا ہے پیدا کرے تو جب اس نے مقرر کر دیا کہ قیامت میں عذاب مقرر ہے تو باقی خیالات
 خفا ہیں پس وہ کافروں سے انتقام لے کر عذاب فرما دے گا اور نیکو کاروں پر رحمت و فضل و احسان فرما دے گا۔ واضح ہو کہ جو شخص مراکبی قیامت
 کو گئی کیونکہ اس پر آثار عذاب یا ثواب مترتب ہو جائے ہیں اور بعد موت کے اس کے لیے کوئی موقع ایمان کا نہیں رہا اور دنیا کی چند روزہ زندگی
 غنیمت ہے جبکہ اللہ تعالیٰ ایمان و توفیق خیر عطا فرما دے اور نیکو کار چند روز تک ہر حال سے نیک طرز زندگی بسر کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو آپ کی قوم فریشتہ و غیرہ کی طرف سے ایذا پہنچی تو اللہ تعالیٰ نے تسلی دی کہ مَا صِفَةُ النَّبِيِّ الْجَسَدُ سَوِيٌّ سَوَاتُ أُن سے درگزر کراد
 نیک طرز سے ان سے انوائض کر بیٹھے ان پر عذاب کی خواہش میں جلدی سے کہ اگر ایسا ہوتا تو گریہ با دقاہم درگزر فرماتا ہے جو ہر جرحہ اللہ
 تعالیٰ نے کیا ہر حکم اس وقت تک کہ اسے یہ تھا کہ ہمارا حکم نہیں دیا تھا۔ اور ایسا ہی حکم اللہ تعالیٰ سے مروی ہے اور دیگر علماء نے کہا کہ اس
 امت میں تو نیک خلق کے ساتھ برتاؤ کا حکم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکم قول تعالیٰ انک علی خلق عظیم کمال درجہ خلق نیک پر تھے اور جہاد
 کو ایک طاعت عظیم ہے وہ خلق نیک سے منافقین ہیں بلکہ مراد یہ کہ ہر نیک و بد کے ساتھ اپنا برتاؤ موافق رضائے حق تعالیٰ کے ہو اور ہر ایک
 جس چال چلن پر ہے اس پر اس کے واسطے بھلائی چاہئے اور باقی حال کو اللہ تعالیٰ کی مشیت پر چھوڑ دے۔ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلِّقُ الْخَلِيدُ
 تیرا رب وہی اچھا پیدا کرنے والا اور خوب جاننے والا ہے۔ اس مقام پر کمال معرفت ہے کہ حق تعالیٰ خالق ہے اور خالق اپنی مخلوق کے پیدا کرنے
 میں ہر طرح قادر ہے اور اس کی قدرت نامیت و حقیقت سے اور جس لائق وہ ہے اور جو اس سے ہو گا سب جانتا ہے تو اس نے اپنی قدرت و اختیار
 سے باوجود حکم قدیم کے ہر ایک کو پیدا کیا ہے اور چونکہ اس کی بے انتہا وسیع سلطنت میں تمام زمین بلکہ جو کچھ نظر آتا ہے ذرہ سے بھی کم ہے کیونکہ کسی
 عدد کو بے انتہا کے ساتھ ذرہ برابر نہیں ہے تو اس ذرہ سے بڑی زمین آدمی کا وجود تو ذرہ کا کسی کو درو ان حصہ بلکہ کم سے پیدا ہوا اسکا
 طاقت نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بے انتہا حکمت بالغہ کا بھید دریافت کر لے کہ کیا شان ہے ہر امر ہر حالت اس کی جو حق کو نہ اے اور اپنی

کسی اور احادیث اس بارہ میں بھی صریح ہیں کہ سورۃ الفاتحہ کی قرأت نوافل کی رکعت میں ضرور ہے اگرچہ معروف متون فقہ میں فرض قرأت فقط اول دو رکعت میں یا بطریق اعتبار اول دو رکعت یا آخر دو رکعت میں مذکور ہے اور باقی میں نہیں اور فاتحہ تمام کی قرأت واجب کہتے ہیں سو وہ بھی فقط دو رکعت میں لیکن مقتضائے دلیل یہی ہے کہ قرأت فاتحہ ہر رکعت میں واجب ہے خواہ حقیقہ یا تقدیراً اور جس نے ترک کیا اس کی نماز بدیانت واجب الاعادہ ہو اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

باجلہ قول دوم یہ لکھا کہ مراد سورۃ الفاتحہ ہے پھر شیخ نے کہا کہ اسی کو ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا اور حجت ان احادیث سے لا یا جو سورۃ الفاتحہ کے فضائل میں ہم نے اول میں نقل کر دی ہیں اور بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر دو حدیثیں بھی ہیں اول ابو سعید بن اعلیٰ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف گزرتے اور میں نماز میں تھا پس آپ نے بلایا تو میں نہ آیا یہاں تک کہ نماز پڑھ لی پھر آیا تو فرمایا کہ تجھے کون چیز مانع ہوئی میرے پاس آنے میں تو میں نے عرض کیا کہ میں نماز پڑھتا تھا فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا ہے کہ یا ایہا الذین آمنوا استجبوا للرب والرسول اذا دعاکم۔ پھر فرمایا کہ میں تجھے نہ بتلاؤں ایک سب سے بڑی سورۃ قرآن میں قبل اس کے کہ مسجد سے نکلوں (میں نے عرض کیا کہ جی ہاں ضرور فرمائیے) پھر آپ باہر جانے لگے تو میں نے یاد دلایا پس فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی سبب شانی و قرآن عظیم ہے جو میں دیا گیا ہوں۔ دوم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ام القرآن وہی سبب شانی و قرآن عظیم ہے پس یہ تفسیریں سب سے کہ سورۃ الفاتحہ ہی سبب شانی و قرآن عظیم ہے لیکن اگر یہی وصف سبب طوال وغیرہ کا بھی ہو تو کچھ متافی نہیں ہے لہذا قال تعالیٰ اللہ نزل احسن السورۃ کتاباً تشابہاً متافی جیسے کہ قولہ تعالیٰ لیسجد لکھن علی التقویٰ الایہ کا شان نزول مجد قہار ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مسجد شریف کی طرف اشارہ کیا انتہی کلام مترجماً اور مترجم کہتا ہے کہ یہ جو ہم تفسیریں محل تامل ہے اس واسطے کہ جب اکابر صحابہ مثل حضرت علی و حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے دونوں قول مردی ہیں تو انہیں سے قول ثانی کو حقیقت اور اول کو مجاز قرار دینا باللیل فضائل سورۃ الفاتحہ کے بعد جو کچھ حقیقت میں سبب طوال اس کی مصداق ہیں اور سورۃ فاتحہ پر اطلاق بطریق فضیلت ہے اور کیوں نہیں کہا جاتا کہ آیت میں مراد سبب طوال ہیں اور جو جسے اشتراک فضیلت کے فاتحہ کو اس سے موسوم فرمایا اور تحقیق میرے نزدیک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو محل نے قرآن پاک کی تفصیل کو سورۃ فاتحہ میں محل فرمایا اور سورۃ فاتحہ کو آیہ بسم اللہ میں جیسا کہ جن بصری وغیرہ سے تفسیر سورۃ فاتحہ میں مذکور ہو پس جیسے قولہ تعالیٰ ہوالذی انزل علیک الکتاب منہ آیات محکمات من ام الکتاب میں ام الکتاب سے سورۃ فاتحہ مخصوص نہیں ہے بلکہ حکامات آیات جہد میں سورۃ سے تشابہات سے سبب ام الکتاب ہیں لیکن سورۃ الفاتحہ کے فضائل سے ثابت ہوا کہ وہ ان ام الکتاب آیات کی جو تفصیل آئی ہیں اجمالاً جامع ہے پس اس سورۃ کو ام الکتاب کہا گیا پس فرق باجمال و تفصیل ہے اسی طرح سبب شانی و قرآن عظیم بھی سبب طوال ہیں جیسا کہ اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے یعنی تفصیل سبب شانی یہ سبب طوال ہیں اور انہیں کا اجمال یہ سورۃ الفاتحہ ہے پس خلاصہ یہ کہ آیت کریمہ میں تخصیص کرنا کہ مراد سورۃ الفاتحہ ہے بعد ہے اور حق یہ ہے کہ سبب شانی و قرآن عظیم بطریق تفصیل تو وہ قول اول یعنی سبب طوال ہیں اور بطریق اجمال سورۃ فاتحہ ہے اور روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے آئی ہے کہ متافی سے مراد کل قرآن ہے بدلیل قولہ کتابا متافی نقشر الایہ اور یہی قول جناب دطاؤس و ابوالکاک کا ہے پس ان اکابر رضی اللہ عنہم کے قول میں تحالف و تسامح مجاز نہیں ہے کیونکہ اگر تخصیص مراد سبب شانی سے فاتحہ لیتے ہو تو بطریق صدق الوصف کے سبب طوال کو انھوں نے سبب شانی کہا اور یہ مجاز ہو گا پس اگر مجمع یہ ہو کہ دونوں قول ان کے متفق و صحیح ہیں اور فرق باجمال و تفصیل ہے اور جو احادیث درباره فضیلت سورۃ الفاتحہ کے وارد ہیں اور جن میں یہ وہم ہونا ہے کہ یہی سبب شانی ہے تو اس سے یہ منہ لیتا کہ سبب طوال مراد نہیں بلکہ بطریق صدق الوصف داخل ہیں بعد ہے اور حق یہ ہے کہ محل و فصل میں سے جب کسی نسبت کو کہ یہ وہی ہے صحیح ہے فافہم و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بعض نے جستہ کی کہ یہ سورہ کئی ہے اور سبب طوال اکثر متافی ہیں تو ہنوز دیدنیہا بصیرت اضنی نہ ہو پس مراد فاتحہ ہے تو جواب یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ بھی مدنیہ ہے بقول جناب ابو جودیکہ انھوں نے سبب طوال سے تفسیر کی ہے علاوہ برین تو علم اسی میں مقدم تھی فافہم پھر قولہ لا تمدن علیہ نیک۔ اس میں ابن عباس نے کہا کہ آدمی کہہ کر منع کیا گیا ہے کہ دوسرے کے ال کی طرف نظر ڈالے

مترجم کہتا ہے کہ اشارہ ہے کہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مقصود اوست و اسے میں کہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ان زمین اور تمام
بادشاہت پیش کی گئی اور آپ نے منظور نہ کی اسی واسطے سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کہا کہ جبکہ قرآن دیا گیا پھر اس نے کسی
ایسی چیز پر نظر ڈالی جس کی تفسیر قرآن میں مذکور ہے تو اس نے قرآن کی مخالفت کی شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ کہ قرآن لا حول ولا قیوم
الایہ کے معنی یہ ہیں کہ تو قرآن عظیم کی نفی جلیلہ کے کر بالکل بے پروا ہو جاؤ اس چیز سے جو متاع دنیا و اصناف اموال لوگوں کو دے سکے ہیں اور واضح
ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ میں نے قرآن ہم میں سے نہیں جس نے قرآن پاک کے ساتھ نفی نہیں کی شیخ ابن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ
نے کہا کہ استغفار نہ کیا اپنے قرآن مجید کے ساتھ باقی ہر چیز سے استغفار دے پر وہی ہو شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آیت کی دلیل سے یہ ہے
حدیث کے صحیح ہیں لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ بھی معنی مراد ہیں پھر اس کا شان نزول اس طرح ہے کہ ابن ابی حاتم نے اپنی اسناد سے روایت
کیا کہ ابو ارفع صحابی رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پاس آنا تھا کہ آپ نے اصلاح حال
کر لیں پس آپ نے اس پر دیکھا کہ پاس بھیجا کہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتا ہے کہ مجھے ان افریقہ و سندھ و ہند و ہندوستان کے لوگوں کے لئے
کہ نہیں کر رہی کہ ساتھ دو گنا ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پاس واپس آیا پس آپ نے فرمایا کہ یہ تو قطعی ہے کہ میں ان کا جو کماں میں ہے
اور اس کا جو زمین میں ہے آپ ان دونوں اور اگر اس نے قرض دیا ہو یا میرے ساتھ بیچا ہو تو میں اس کو ضرور ادا کرنا چاہتا ہوں آپ نے کہا کہ ہاں میں نے یہ
اسی وقت یہ آیت نازل ہوئی کہ لا حول ولا قیوم کے لئے استعمال ہوا اور اسی وقت یہ آیت نازل ہوئی کہ لا حول ولا قیوم کے لئے استعمال ہوا اور اسی وقت یہ آیت نازل ہوئی کہ لا حول ولا قیوم کے لئے استعمال ہوا
تو اس نے ابن عباس سے ان تین عینیکہ سے روایت کی کہ آدمی کو منع کیا گیا کہ دوسرے کی مال کی تمنا کرے اور مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ
کہ اگر وہ انبیاء میں پھر اللہ تعالیٰ نے بھیجے ان کے اموال سے اراضی کا حکم دیا ہے یہی ان کی ذات سے انوار علی اور عدم القیامت کا حکم ہے یا قبول
ولا تکون علیہ عینکہ اور ان کافروں پر عینکہ مستحق ہے یعنی جس طرح یہ کہ کفر و عناد پر عینکہ مضبوط ہے کہ چھوٹا ہے تو یہیں ان کے ایمان کا ہے
بقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ تعالیٰ نے ہر کفر و عناد پر عینکہ مضبوط ہے کہ چھوٹا ہے تو یہیں ان کے ایمان کا ہے بقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ تعالیٰ نے ہر کفر و عناد پر عینکہ مضبوط ہے کہ چھوٹا ہے تو یہیں ان کے ایمان کا ہے
ابن عباس نے کہا کہ ان قوم کو دینا ہے وہ یا یہ کہ اس کی فریاد ہے کہ عینکہ میں نہ ہوں معالجہ التندرول میں باسنا خود را بہر عینکہ رضی اللہ عنہ
سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو کسی باکرا کو تو بکر و گناہ خوش نہ ہو کہینہ کہ چھوٹا ہے تو یہیں ان کے ایمان کا ہے بقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ تعالیٰ نے ہر کفر و عناد پر عینکہ مضبوط ہے کہ چھوٹا ہے تو یہیں ان کے ایمان کا ہے
بانی والا ہے اور اس کے لئے اللہ تعالیٰ کے یہاں ایسی قاتل چیز ہے کہ اس کے ساتھ کبھی مرنے والا ہو گا غرض کیا گیا کہ وہ کیا چیز ہے فرمایا کہ آگ ہے
صحیح مسلم میں ہے کہ دیکھو اپنے سے چھوٹے کو اور دست دیکھو اس کو جو تم سے بڑا ہے پس یہی اچھا طریقہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا انکار نہ کرو شیخ
عمر شافعی نے کہا کہ ان لوگوں سے جو حاجت رکھتا تھا تو کوئی شخص مجھ سے زیادہ ان میں غناک نہ ہوتا تھا میں اپنے سے اچھا میری کا جانور دیکھتا
اور اپنے سے اچھا کپڑا دیکھتا پس جب میں نے اس حاجت کو سنا تو فقیروں کے ساتھ غنایں ہو گیا پس مجھے اس سے حاصل ہو گئی وہ انھوں نے جو کچھ
لاؤ مینین اور پسند رکھو اپنا بازو واسطے ایمان والوں کے پس اپنا بازو واسطے شفقہ اپنا بازو واسطے نرم کرکنا اور ان کے ساتھ
بڑا وضع پیش آنا اسی سے کہا گیا کہ میں اگرچہ کثیر المال ہو فقیر ہے اس لئے کہ اس نے اپنی جان والی کو اللہ تعالیٰ سے کہہ دیا ہے فروغ نہ کر دیا ہے
اور جو کچھ اس کے پاس ہے سب میں وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے امانت دار ہے کہ ہوا فی حکم الہی تعالیٰ کے اپنی ذات پر اور اس و خیال اہل استحقاق
پر خرچ کر دیتا ہے و قل انی اذین و راہبیین اور کہہ رہے ہیں ہمارے ڈرنا ہے والا ہوں یعنی اس غفلت کی جگہ میں جگہ
لو کہ عذاب سے ڈرنا میں ان کو صحیح سچی صاف خبر دیتا ہوں کہ ان کے بچنے کا عذاب نہ لگتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ عذاب ہونا کہ سے جو چھوٹا
وہی تمام راحت و آرام میں ہے پس ڈرو اس عذاب سے جو سامنے ہے سرفراز ہونا کا پروہ حاصل ہے کہ لا اذین و راہبیین و لا تکتبہم
بہذا عذاب ہم نے اٹا رہا ہے نہ کرے کہ نہ ڈرو اس عذاب سے بہرہ اہم نے انتہا میں ہوا ہوں پورا اور اگر کفری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس

مانند اُس کے سمجھا کہ یون کی مذمت سے کافرون کو ایذا دیتا ہے۔ بعض نے کہا کہ عفتہ زبان قریش جادو ہے اور عورت ساحرہ کو عافیتہ کہتے ہیں اور حدیث میں ہے کہ ان علیہ السلام لعن العافیتہ ولسعۃہ یعنی جادو کرنے والی عورت اور جادو کرنے والی دونوں پر حضرت علیؑ نے لعن علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے۔ واضح ہو کہ معانی باہم قریب یا مشترک لیسبب میں خواہ بہتان سے اجرا رہوں یا جادو کی نسبت کرنے سے یا دیگر اسباب سے بہر حال یہ لازم ہے کہ ساحر نہ رکھا تو اسلام سے خارج ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ موجودہ لوگوں کو غالب سے خوف دیا کہ یہی مذہب انکھون پر نازل فرمایا تھا جنھوں نے یہ حرکت کی کہ قرآن پاک کو اپنا اور کذب و بہتان وغیرہ کے ساتھ پارہ پارہ کیا پس مراد اگلے لوگ اور قرآن سے مراد اگلی کتابیں ہیں۔ شیخ امام حاکم فطابرحہ الشہداء نے لکھا کہ جلاو القرآن عصفین یعنی کھڑے کھڑے کر دیا ان کتابوں کو جو انہما تارسی گئی تھیں پس بعض پر ایمان لائے اور بعض سے کفر و انکار کیا بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے عبد بن جبر و ابو بکر ان سے ابن عباس سے روایت کی کہ وہ اہل کتاب ہیں کہ بعض پر ایمان لائے اور بعض سے کفر کیا۔ اور ایک روایت میں اقصین کہا ابن عباس نے کہ بعض پر ایمان لائے اور بعض سے کفر کیا یہود و نصاریٰ ہیں۔ ابن ابی حاتم نے کہا کہ اسی کے انہما جادو حسن و ضحاک و دیگر مسعود و عبد بن جبر و غیرہم سے مروی ہے اور عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ عصفین کہا یعنی سحر اور عکرمہ نے کہا کہ عفتہ زبان قریش میں سحر ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اُن کو اعضا اعضا کر دیا کہ سحر ہے اور کہا کہ کائنات ہے اور کہا اساطیر الایمان ہے اور عوطا اور نے کہا کہ ساحر و کائنات و جنوں کا یہی عصفین ہے محمد بن اسحق نے عن محمد بن ابی نعیم عن عکرمہ و عبد بن جبر عن ابن عباس روایت کی کہ وہ ابن المغیرہ کے پاس چند قریش متبع ہوئے اور وہ ان میں صاحب شرافت تھا اور موسم حج آگیا تو بولا کہ اسے کہ وہ قریش یہ موسم آگیا اور عرب کے کہ وہ ہمارے یہاں آئے وہ لے لے لے لے اور تم میں اُس شخص کا حال سن چکا ہیں پس تم اُس کے بارہ میں ایک راستہ متفق ہو جاؤ اور اختلاف مت کر دو کہ تم میں سے بعض کی بعض تکذیب کا کہن بولے کہ ان صحیح ہے اور اسے ابو جبرئیل تو ہی ہمارے لیے ایک راستہ قائم کر دے بولا کہ میں تم کو اور میں سنوں تو کہنے لگے کہ ہم کہیں گے کہ کاہن ہے بولا کہ وہ تو کاہن ہے نہیں۔ بولے کہ کہیں گے مجھ کو ہے بولا کہ وہ مجھ کو تو نہیں بولے کہ شاعر کہیں گے بولا کہ وہ شاعر بھی نہیں ہے بولے ساحر بولا کہ یہ بھی نہیں ہے بولے کہ پھر تو بتا کہ تم کیا کہیں گے بولا کہ اللہ اُس کے کلام میں ایسی حلاوت ہے کہ تم اس میں سے کچھ بھی کہو گے پھر ان کو چھوٹ جائے گی کہ یہ جھوٹ بات کہتے ہو اور اقرب یہ ہے کہ تم اُس کو ساحر بتلاؤ میں پس اسی پر تم کھاکر علیحدہ ہو گئے پس اللہ تعالیٰ نے اُن کے حق میں نازل فرمایا کہ انہما لعن النابین جلاو القرآن عصفین۔ یعنی انہما ہیں تو جہلکے پس تم یہ تیسرے رب کی کہتے ہو کہ انہما لعن النابین۔ البتہ تم سرزنش و غضب کے ساتھ سوال کر رہے ہو ان کافرون مقتدین سے سب کے سب۔ یعنی قیامت کے روز عتقا کا لؤا یعنہم اؤن۔ اُس چیز سے جس کو دے کر تھے تھے یعنی دنیا میں جو گمراہیاں و عفتہ و بہتان کہاتے تھے قیامت میں غضب الہی کا اُن پر سوال ہوگا اور حساب میں مانو نہ ہو کہ سزا سے سخت اس کے مستوجب ہوں گے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یہی ولی بن المغیرہ و اُس کے ساتھی لوگ جنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حق پر کہا تھا جو کہ ان افعال و حرکات میں انھوں نے خود لا آلا اللہ سے انکار کیا اور لوگوں کو بھی اس سے مانع ہوئے کیونکہ اصل مقصود رسالت و قرآن ہی کلمہ توحید اسی تعالیٰ ہے اسی واسطے ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ کلمہ توحید لا آلا اللہ سے سوال سب سے ہوگا مصنف عبد الرزاق میں بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ سے یہی تفسیر مروی ہے اور امام ترمذی و ابو یعلیٰ الوصلی و ابن المنذر و ابن جریر و ابن ابی حاتم نے انس بن مالک سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً کہ لیسالہم الا یہ میں فرمایا کہ لا آلا اللہ سے۔ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ انس رضی اللہ عنہ یہ موقوف ہے کہ ان بھی ہے اور ترمذی وغیرہ نے مرفوع روایت کی ہے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم اس کی جگہ بولے کوئی معبود نہیں ہے کہ تم میں سے کوئی نہیں بچے گا کہ انکھ اللہ تعالیٰ اُس کے ساتھ تنہائی فرما دے گا جیسے چودھویں رات کے چاند سے ہر ایک تنہا دیدار پاتا ہے پس فرمایا کہ اے ابن آدم! تجھے کس چیز نے مجھ سے دھوکا دیا تھا۔ ابن آدم تو نے کیا عمل کیا جو جاننا۔ اے ابن آدم تو نے رسول کو کیا جواب دیا۔ ابو العالیہ نے کہا کہ قیامت کے

آخر اسناد تک انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے روانہ ہوئے تو ان ٹھٹھا کرنے والوں میں سے بعض نے آپ کو غم کیا پس حضرت جبریل علیہ السلام نے اگر ان بد بختوں کو غم کیا تو یہ ان کے جہنم میں ضرب نیزہ کے انداز کر گیا چنانچہ دسے سب مر گئے اور محمد بن اسحاق نے اپنی اسناد کے ساتھ عروہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ پانچ شخص قریش میں سے صاحب شوکت تھے پھر ہر ایک سے ہر ایک کو بیان کیا اور وہی ہیں جن کا ذکر اوپر ہوا ہے اور اسود بن المطلب بھی ابو زہرہ سے ہے جس نے ان لوگوں نے شریک میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ٹھٹھا کرنے میں حصہ لیا تھا اور کیا تو اللہ تعالیٰ نے صاف ظاہر کرنے اور شرکوں سے اعراض کرنے کا حکم دیا اور ان ستر میں کو ہلاک کر دیا۔ پھر محمد بن اسحاق نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف کرتے تھے کہ جبریل آئے پس کھڑے ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی کھڑے ہوئے پس اسود بن جبریل نے اس کے پیٹ کی طرف اشارہ کیا پس اس کو استغفا ہو گیا اور وہ مر گیا اور ولید بن مغیرہ کو را اس کے پاؤں کے ٹخنہ کے پاس زخم کے اثر کی طرف اشارہ کیا پس پھوٹ نکلا اور اسی میں مر گیا حالانکہ اس سے کئی سال پہلے اس کو یہ زخم اس طرح پہنچا تھا کہ وہ خزاعہ میں سے ایک شخص کی طرف گزرا جو اپنے تیر کا پھل اس کے گانسی میں لگا رہا تھا تو اس کے ازار میں الجھ گیا اور اس مغرور نے جھکنے کو عار سمجھا چنانچہ اسی طرح چلا گیا اسی سے خفیت سا زخم ہو گیا اور وہ کچھ نہ تھا اب وہ پھوٹ نکلا اور اسی میں مر گیا اور عاص بن دائل کے شخص قدم کی طرف اشارہ کیا چنانچہ وہ طائف کو جاتے گئے کہ وہ گرا اور اس کے شخص قدم میں کانٹا لگا جس سے وہ مر گیا اور حارث بن طلحہ کو زائسہ سرکی طرف اشارہ کیا وہ بیپ کی ریت سے مر گیا۔ اور محمد بن اسحاق نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ان سب کا سر دار دیو بن الفیر تھا۔ اور یونانی ہی سعید بن جبیر و عکرمہ نے بھی مانند قول عروہ رضی اللہ عنہ کے روایت کیا لیکن سعید بن جبیر نے حارث بن طلحہ کی جگہ عاص بن عیطلہ کہا اور عکرمہ نے حارث بن قیس کہا ہے امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ انھیں دونوں نے صحیح کہا کیونکہ اس کی ماں کا نام عیطلہ تھا اور اب کا نام قیس تھا بغیر شک مجاہد و قنادہ و جہنوں نے پانچ ہی روایت کی ہیں مگر شعبی نے سات بیان کیے و شہر قول اول ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشفی و تسلی واپسی طرف توجہ کی تاکید کی بقولہ **وَهَذَا لَكُمْ أَكْبَرُ يُضَيِّقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ**۔ اور ہم ضرور جانتے ہیں کہ تیری شان یہ ہے کہ تنگ ہو جاتا ہے تیرا سینہ بوجہ ان کے قول کے۔ یعنی انکار کرنے والے اللہ تعالیٰ سے شریک کرنے اور سحر و جنون و کھانت و کذب وغیرہ کہتے ہیں اس سے تو دلگیر ہوتا ہے۔ اہل تفاسیر نے کہا کہ یہ بقضائے بشریت و جبلت انسانی تھا۔ اور بعض کا خیال ہے کہ یہ کمال شفقت تھی کہ ان لوگوں کی طرف توجہ اور انہیں ترس کھاتے کہ عذاب سخت میں پہلے جاتے ہیں اور ڈرتے کہ جہد راتھا کہ وہ اس قدر زیادہ تکذیب کریں گے تو غضب آگس میں پڑیں گے لیکن نبوت آگس اپنی مخلوق کے حق میں جاری ہے اور وہی خوب جاننے والا ہے لہذا اس میں کو ہلاک کر دینے سے ان کا قصہ طے کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ایمان پر حریص تھے تسلی و تسکین فرمائی کہ غیبت محمدیہ ریت ہے پس تسبیح پڑھ اپنے رب کی پاکی کے ساتھ یعنی اللہ تعالیٰ پاک اور بڑا علیم و حکیم ہے اس کے علم و حکمت کے موافق جو واقع ہوتا ہے خوب ہے پس جب اس طرف توجہ ہوئی تو ہر ایک دلگیری رفع ہو گئی اور زیادہ تقرب فرمایا کہ **وَكُنْ مِنَ الشَّاعِدِينَ**۔ اور ساجدین میں سے ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی تسبیح و نماز میں شریک ہو کہ وہ اپنی حکمت سے مخلوقات کا انتظام فرماتا ہے اس میں کسی کو دخل نہیں ہے اور نہ علم آگس سے کوئی واقع ہے پس مشرکوں و ان کی بیہودہ کوئی کو خالق عزوجل کی طرف سونپ دے اور تو اللہ تعالیٰ کی تسبیح و نماز پر قائم و کامل ہو اور برابر اسی پر ثابت رہ۔ **وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ**۔ اور عبادت کرتا رہ اپنے رب کی بہانہ تاک کہ تجھ کو موت آجاوے۔ یہاں سے صریح معلوم ہوا کہ عبادت پروردگار ربوت سے پہلے ساقط نہیں ہوتی ہے اور بچنے جاہلون نے زعم کیا کہ فقیر عارف سے ساقط ہو جاتی ہے یہ پوری جہالت ہے بلکہ جہد راتھا کہ زیادہ اسی قدر بندگی زیادہ ہوئی ہے ان چکن ہے کہ زیادہ عبادت پر قائم ہو لیکن کسی شخص بے عبادت پر کمال کا گمان فقط و تم و خطرناک ہے اور بے فہم ربوت ہونا اس سے صاف ظاہر ہے بقصود وایت یہ ہے کہ موت سے پہلے کسی وقت میں عبادت سے غافل نہ ہونا چاہیے پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر و نماز

و دوام عبادت سے دلوں کو لگیں ہوتی ہے وقد قال تعالیٰ فی سورۃ مريم وادعانی بالصلوٰۃ والزکوٰۃ ادمت جہا یعنی مجھے وصیت کر دی ہے
 یعنی مجھ پر عہد کر دیا ہے نماز و زکوٰۃ کا جب تک میں زندہ ہوں۔ سید بن منصور و ابن المنذر و تاریخ حاکم اور ابن مردویہ و دیلمی نے مرفوعاً روایت
 کی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ وحی نہیں فرمائی کہ مال جمع کرو اور تاجرین میں سے ہو بلکہ سب سے پہلے شیخ امام نے نماز کے بارہ
 میں منہ احمد کی روایت نقل کی کہ حضرت فرماتے تھے کہ حضرت خالق عزوجل نے فرمایا کہ اے ابن آدم اول روز میں چار رکعت سے عاجز
 رہتے ہو تو آخر روز میں تجھے نکالت کر دیں گا۔ درود ابو داؤد و النسائی۔ اول اسی کو صلوٰۃ الصغی کہتے ہیں اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جب کوئی کام سخت یا گراں ہو جاتا تو نماز پر قائم ہو جائے گا فی الصحاح وغیرہ اور لکھا کہ یقین سے مراد موت ہے بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ
 نے کہا کہ سالم بن عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ یقین موت ہے اور یہی قول مجاہد حسن وقارہ و عبد الرحمن بن زید کا ہے بدلیل قولہ تعالیٰ وکان
 مکذب یوم الدین حتی اتانا البقین۔ یعنی کافران جنم کیلئے کہ ہم لوگ دنیا میں قیامت کو جھٹلایا کرتے تھے یہاں تک کہ ہم کو موت آگئی۔ اور صحیح
 ام العلاء و الانصاریہ سے مروی ہے کہ جب عثمان بن مظعون نے انتقال کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس آئے پس ام العلاء انصار
 نے کہا کہ تجھ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت لے اے ابوالسائب پس میری گواہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو بزرگی دیدی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو فرمایا
 کہ اری تجھے یہ کس نے بتلادیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا اکرام کیا ہے میں نے عرض کیا کہ میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں یا رسول اللہ کھڑے ہو کر بزرگی
 کیا جائیگا تو فرمایا کہ ہاں یہ ہے کہ خدا جاراہ البقین یعنی عثمان بن مظعون کی موت آگئی اور میں اس کے لیے بہتری کی امید کرتا ہوں۔ مگر جسم
 کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دفن بن عثمان کو دفن کر کے اُن کے سرہانے پھر رکھا اور فرمایا کہ میں نے تجھے لوگوں کا امام بنایا اور یہ
 بڑی بزرگی ہو اور مجھے ایک خواب کے جو ان کے بارہ میں دیکھا گیا تھا اُس کی تعبیر میں فرمایا کہ اس کے اعمال صالحہ ہیں بغرض کہ مقصود یہ تھا کہ
 کوئی شخص اپنے قیاس سے مردونہ قطعی علم کے اللہ تعالیٰ کے علم غیب میں جرات نہ کرے اور امید کرنا صحیح ہے۔ شیخ امام ابن کثیر نے لکھا
 کہ اسی آیت کریمہ سے استدلال کیا گیا ہے کہ عبادت مثل نماز وغیرہ کے آدمی پر واجب رہتی ہے جب تک اُس کی عقل ثابت ہو پس اپنی حالت
 کے موافق نماز پڑھے چنانچہ صحیح بخاری میں عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز پڑھ کر
 ہو کر پھر اگر یہ قدرت نہ ہو تو ٹھیک پھر اگر نہ ہو سکے تو کروٹ سے اپنی سے استدلال کیا گیا کہ بعض محدثوں نے جو یقین کے معنی معرفت کے لیے ہیں کہ جب
 بدرجہ معرفت پہنچے تو آدمی سے تکلیف شرعی ساقط ہو جاتی ہے تو یہ قول غلط اور کفر و ضلال ہے اور کمال جہالت پر مبنی ہے کہ انبیاء
 علیہم السلام سب سے زیادہ عارف و اعلم تھے باوجود اس کے سب سے زیادہ عبادت پر قائم تھے اور تا وقت موت تک کاموں کی مواظبت
 پر مستقیم تھے بلکہ مراد یہاں یقین سے فقط موت کے معنی ہیں کہ ان کی تفسیر الحافظ اور واحدی نے جماعت مفسرین سے موت کی تفسیر نقل کی اور توہم
 یہ بھی کہ موت یقینی واقع ہونے والی ہے اس میں کسی کو شک نہیں ہے اور ابوجہان نے کہا کہ موت کے ناموں میں سے ایک نام یقین ہے اور وہ
 آنے پر شک نہ ہو کی وجہ سے اس کا زائل ہو جاتا ہے اور عبادت کی انتہا وقت موت تک بیان کرنے میں اعلام ہے کہ عبادت کی وقت موت سے پہلے
 ساقط نہ ہو کی وجہ سے اس کا زائل ہو جاتا ہے جب شرائط موجود ہوں تو ساقط نہ ہوگی ومن اللہ تعالیٰ التوفیق۔ ف فی العلم السیاق
 فی صفحہ ۱۵۶ بحال یہ اس وقت ہوتا ہے کہ تندرست و زلال کو بصفت شہود غیب دیکھے بوضف سرور اسباب کو عمل میں لاوے اور ہر حال میں
 سچ ہو اور جو کچھ بواسطہ جاری ہو وہ امر آگے و مثبت پر راجع کرے من از حق شہد اسم نہ از غر و زید ایسی صورت میں واسطہ ساقط ہونے پر
 لازم کسی پر نہ کرے گا اور ہر پابند تقدیر پس کو رحمت و شفقت ہوگی چنانچہ دلالت کرتا ہے اس پر قولہ ان ربک ہواخلقنا فی الخلق اعلم۔ اس سے اشارت
 اور نسی تکلی کہ قوم سے جو انکار و ایذا و استہزاء تھے ہونے والے وہ قوم اپنے خالق مجباً قاہر کی مخلوق ہے اور مقصود تربیت ہے کہ اولو العزم کے مرتبہ
 پر نہ چلایا جائے اور وہی خوب جانتا ہے جو اس نے قدر کیا اور تجھے علم عظیم عطا کیا۔ اور اس میں آیات ایمان ہے کہ تیرا خلق عظیم نمونہ و صانع پاک

حضرت خلاقِ عظیم ہووے کہ عنودِ کرم سے امت والوں سے تجاوز ہو۔ عمر بن ذر نے بواضع محمد بن الحنفیہ کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ صفحہ جلیل یہ ہے کہ بلا اعتبار کے رہا مندر ہو بعض نے کہا کہ سی بن لامت نہ ہو اور بعد کو کینہ نہ رہے ویسا ہی حال ہو جیسا پہلے تھا اور یہ نعمت الہیہ و سر فرازی نامہ والوں کو ہوتا ہے کا قال تعالیٰ و اقد اتیناک سبحان المثنائی الایہ ظاہر تفسیر تو کو زچگی اور اس میں اشارت ہے کہ کچھ کو خلعت سبح مثنائی عطا ہوئی ہے یعنی تیرا لباس صفات ہفتگانہ سے اس لیے ہو کہ تھن خلق الہیہ ہو کر ربانی و ملکوتی و جلالی و جمالی ہو اور ایسی ہی قدسی درجہ و عارف ذات صفات ہو۔ اور ایسا شخص آئینہ جمال ذات الہیہیت ہوتا ہے پس ہو جاتا ہے عالمِ بطلہ تعالیٰ و قادر بقدرتہ تعالیٰ اور سمیع لسمع الہی و متکلم و بصیر بنظم و بصیر قدیم ہوتا ہے پس علم الہی سے گذشتہ و آئندہ کا علم حاصل کرتا ہے اور خواطر کی شہوات و ترکات دیکھتا اور تمام چیزوں کے انقلابات دیکھتا ہے اور دل کی غلطیوں کرنے والی چیزوں میں سے لوگوں کے دلی اسرار پر واقف ہوتا ہے اور ہر کام کو بار بار دہرائی کرتا ہے اور دہائے مردگان سے مکر اس کے واسطے اُن کو مدد دیتا ہے اور عالم کے اجسام کو غذا دیتا ہے اور اجسام کو حیات سے اور جس کسی کا دل کسی طرف مائل ہووے اس نعمت کی طرف متوجہ ہو کر ماسوا سے الگ اٹھائے گا۔ اور کھاکہ اوصاف باری تعالیٰ مع تقابلات کے بن جیسے قدم و بقا اور جلال و جمال اور دیدار و وحدیت در بہیت پس صفات اور لے مع ان صفات سبعہ کے مکر مثنائی ہو گئیں پس شاہدہ قدم و اُن کے انصاف سے تمام حادثات سے بھر دیا جائیگا۔ اور شاہدہ بقا و اس کے انصاف سے مقام بیداری میں ملن ہوگا اور شاہدہ جلال و انصاف سے وہ جبر بے نیہیت والا ہو جائے گا تمام آسمانوں و زمین بن۔ اور جمال کے شاہدہ و انصاف سے عاشق و محبہ قدم اور آئینہ حق برائے عالم ہوگا۔ اور شاہدہ دیدار و انصاف سے شوق و محبت ازل بن غرق ہوگا اور خلوق کے دلوں کے لیے محبوب ہو جائیگا۔ اور شاہدہ وحدیت و اس کے انصاف سے صہرائی ہوگا جس کا کھانا پینا شاہدہ ہے اور حدیث صحیح اہبت عند ربی یعنی یقینی۔ اس کے واسطے اشارت صریح ہے اور اس کی صفات میں سے یہ ہوگا کہ جو کوئی اس کو دیکھے اُس کی بھوک و پیاس کو تسکین ہو جائیگی شاہدہ ربوبیت و اُس کے انصاف سے حق عزوجل کے ملک و بندوں میں منصرف ہو جاتا ہے تو نے حدیث صحیح میں نہیں دیکھا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی درخت نے کس طرح تعمیل کی کہ درخت سے پائیں چلا آیا اور جس حالت میں کہ آپ قضا سے حاجت کے واسطے بیٹھے تھے درختوں نے ہر وہ کر لیا۔ اور بطور معجزات کے فرتقی ہوا اور درختوں نے حاضر ہو کر گواہی دی اور یہی تھا کہ ہر درخت و پتھر آپ کو سلام و سجدہ کرتے اور اونٹ و جانور بھی چنانچہ احادیث و آیات اس میں صریح ہیں مانند قولہ و تخضع داؤد و اسحاق و لایہ پس اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان صفات قدیمہ مثنائیہ کے انوار سے مخصوص فرمایا تھا اور قرآن عظیم اس پر زیادہ کیا جن جمیع اسماء و نعوت و صفات سے خبر ریدی ہے جو آپ کو نہیں پہونچی ہیں کیونکہ جمیع صفات تو غیر متناہیہ ہیں پس قرآن شریف نے معرفت ذات و صفات سب کے علم و نور سے مشرف کیا اور عظمت قرآن پاک کی عظمت تکلم عزوجل ہے اور اللہ تعالیٰ نے خود اپنی عظمت سے کلام فرمایا براہ عظمت ذات اور اُس کی عظمت سے یہ ہے کہ قرآن مجید کے حروف و حروف کے نیچے علوم ازلیہ ابدیہ کا ایک سندرہ ہے اور کلمات الہی کو کوئی چیز مخلوقات میں سے نہیں احاطہ کر سکتی ہے اور واضح ہو کہ مثنائی کی صفت ہون بھی مفہوم ہے کہ ہر صفت کے لیے صفات ثانی از عینیت الذات ہیں صفت ثانی الذات اور ذات ثانی الصفات ہے مگر کچھ افتراق و اجتماع کی راہ سے نہیں ہے یعنی امر فیاس بشری سے امر ہے یہ نہیں ہے کہ ذات و صفات دونوں علیحدہ دو ہیں اور یا اجماع ہیں بلکہ وہ واحد ہے ہر طرح سے اور وہ ہر تفرقہ و جمع سے پاک ہے بلکہ وحدت کو بھی دامن و حل نہیں ہے اسی واسطے کہا جاتا ہے کہ توحید یہ کلمہ ہے لا الہ الا اللہ اور ربوہی ہے لیکن ضمیر مرجع کی امر کا وہاں اعتبار نہیں ہے کیونکہ یہ سب باتیں حادث ہیں اور قدیم ذات ان سب کی خالق ہے وہ پاک ہے مخلوق کی صفات و قیاس و کمان و وہم سے کس حاصل یہ ہے کہ یہاں اپنے خلیب سب صلی اللہ علیہ وسلم پر فضل فرمایا کہ بھائی ذات و صفات پر دیر ہے اور حضرت دی بعد از آنکہ خود ہی عارف مخلوق ہے گویا عرفانِ علی جوہر صفت متعالیہ سے ہے اس کا لباس اپنے بندہ رسول کو پہنایا اسی واسطے آنحضرت علیہ السلام نے کہا کہ جس نے مجھے دیکھا حق دیکھا اور مروی ہے کہ جس نے

مجھے بچا نجات پہچانا۔ واضح ہو کہ قرآن عظیم تعلیم شان الہیہ ہے جس سے حقان کی معرفت دی اور علوم غیب سے سرفراز فرمایا و احکام موجودیت تعلیم کیے (مترجم) کتاب ہے کہ غیب سے یہاں وہ حقائق مراد ہیں جنہیں لوگ آگاہ نہیں ہو سکتے ہیں اور جہاں تک اللہ تعالیٰ نے سب سے اعلیٰ و افضل چاہا اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم فرمایا اور کلی علم غیب غیر متناہی ہے وہ سوائے حق عزوجل کے کوئی نہیں جانتا ہے اور جہد سے آگاہ کر دیا وہ جسکو آگاہ کیا اس کی نسبت علم غیب نہیں رہا۔ شیخ نے لکھا کہ زیادہ دقیق اشارہ اس میں یہ ہے کہ سبع مثانی ہی صفات قائمہ ہیں اور تاثیر ان کی ازراہ اوصاف ہے کہ قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں ان کا اثر ظہور ہوا گویا وہ منظر کامل سبع صفات کے ہو گئے کیونکہ وہ عالم قادر سبع بصیرت کلمہ مدحی القوم ہے اور یہ صفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ان صفات قائمہ بالذات سے موالید ان جو ہر طرح کی علت واس کی تاثیر سے پاک ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑا ہے تو زمین دیکھا کہ حدیث قرب النوافل میں آیا ہے کہ جب بندہ کو محبوب کر لیا تو خود ہی اس کی سمیع و بصیر و لسان و دست ہوتا ہے اور مٹنے اس کے ہی میں جو مذکور ہوئے اور اللہ تعالیٰ حلول و اتصال اور ہر طرح کے خیال و تشبیہ سے پاک ہے اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اللہ خلق آدم علی صورۃ۔ اور در صورتیکہ ظاہر کلام سے یہ مٹنے ہوں کہ آدم کو اس کی صورت پر پیدا کیا تو یہ تصویر پر پیدائش انہی بروجہ کامل ہے جس میں آثار صفات پاک کے ظاہر ہیں۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرآن عظیم کے ساتھ صفات عامہ و خاصہ کا اشارہ ہو یعنی صفات عامہ و خاصہ سے آگاہ فرمایا اور قرآن عظیم سے معانی صفات عامہ و خاصہ کے ظاہر فرمائے جس سے تو صفات کے دیدار سے محبت متناہی دیدار صفات خاصہ ہوا جو تشاہد میں کیونکہ وہی محدث جمال و جلال ہیں اور تو بواسطہ صفات عامہ کے تمام حادثات سے خالص الہیہت کے لیے متفرد ہو گیا۔ اور ظاہر آیت سے سبع مثانی یعنی چودہ حضال عطا فرمائی مثل حجت و شفقت و عفو و صغیر و کرم و ظرافت و لطافت و حسن و جمال و ہدایت و حیا و خوار و فار و ولایت و نبوت و رسالت۔ اور اسی کے اندر علی بن موسی الرضا نے بواسطہ اپنے والد ماجد کے جعفر صادق علیہم السلام سے روایت کیا ہے اور اس میں مودت و شفقت و الفت و غیم و سکینت مذکور ہے اور کہا کہ قرآن عظیم میں اتم اعظم ہے پھر جب یہ نعمت عظیم دیدی تو تمام جہاں اول و آخر اپنے حبیب کی نظر میں خواہ کر دیا بدین معنی کہ پیر و ان طریقہ حبیب صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت صادق ہوں گے کہ اسی شان پر ہوں فقال عزوجل لا تدن عینک الی انتخاب ازواجہم۔ یعنی اے صاحب اوصاف مزبورہ جس میں یہ معانی عظیمہ و صفات ربانیہ ہوں تجھے لائق نہیں ہو سکتا کہ اصناف الہیہ دنیا کی طرف نظر کرے جو اللہ تعالیٰ سے غافل اور غایب میں مشغول ہیں کیونکہ اس سے متعلق خود اس سے دنیا بچ است و کار دنیا ہمہ سچ بہمت صحیح و بلند الہی نابود چیز سے متعلق نہیں ہوتی اور یہ اشارہ ہے کہ فطرت نفسانی اپنی خلقت میں شہوات کے واسطے مجبول ہے چنانچہ ہر حال میں شہوات اس میں رہتی ہیں اگر ظاہر نہ ہوں تو مخفی ہوتی ہیں پس سلامت قلب و نعمت رانی کے ساتھ سوائے حق عزوجل کے غیر کی طرف نظر نہیں ہوتی اور اس مقام میں اہل اخلاص کو خطر اور یہ محل امتحان ہے اور عارف تو اسوا حق تعالیٰ کے دوسرے واسطہ سے مشاہدہ میں بھی خطر رکھتا ہے کیونکہ خالص مشاہدہ وہ ہے جو واسطہ سے خالی ہو پس خلیل اللہ علیہ السلام و علیہ السلام کے آخر کلام پر نظر صحیح ہے کہ انی وجبت وجہی للذی فطر السموات الایہ۔ اور اول کلام ان کا مقام عشق ہے اور آخر کلام ان کا قدم از حدوت ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فضل عظیم ظاہر فرمایا کہ آپ کا اول مقام وہ رکھا جو خلیل علیہ السلام کا آخر مقام تھا اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رجوع سے بھی چشم پوشی فرمائی پس اللہ تعالیٰ نے وصف فرمایا کہ باز اغ البصر واطنی۔ اور حدیث میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اہل دنیا کے احوال دیکھتے تو استین سے آنکھیں بند کر لیتے پتے تو کون کی تعلیم کے واسطے اور کہتے کہ میرے رب نے مجھے ایسا ہی حکم دیا کہ پھر غیر لی طرف سے ہمت بھیر لینے میں مزید تاکید فرمائی بقولہ تعالیٰ ولا تحزن علیہم۔ اور شاید کہ عالم تقدیر میں نظر نہایت آہستہ ہے پس کافروں پر حزن کرنا مشیت سے ناموافق ہے کہ غیر دن کی طرف نظر ہے پھر بندگان مخلوق کے واسطے خلق عظیم استعمال کرنے کا حکم نہ فرمایا بقولہ و اخفض جناحک للہو منین۔ اور اس میں لطیف اشارہ ہے کہ یہ لوگ سرے باز دے رحمت کے سایہ میں پردہ پوش پائے ہیں اور تیرا بازو دے رحمت دونوں جہاں

بلند ہو کر مقام قاب و سین اور نہ تک پہنچا ہے کیونکہ یہ اجنبی رویت قومیہ میں تو اس وجہ سے باز و کو اہل عبودیت کے واسطے سایہ ہمارا کر کے تیری
 جناح رسالت تک بقوت بازو سے رویت پر داکر کرنا اور یہ بلبل گلستان قدس تیرے گل کے عشق میں اپنے مقام تک واصل ہون پس
 تیری متابعت و محبت سے مقامات شریفہ و ولایات رفیعہ پاوین اور باوجود اس کے تیرا کلام براہ کمال نہ ہو لیکن یون ہی ہو کہ جیسے تو مقام عبودیت
 میں ہے۔ وقل انی انا ان ذیر السین میں از جانب رویت کچھ نہیں ہوں بلکہ تمھارے مثل بشر ہوں مجھے وحی بھی جاتی ہے پس وحی کی راہ سے
 میں تم کو عظیم جلال الہی و قہر کبریا ربی سے آگاہ کرنا ہوں اور میں تم کو اس کے فراق کے دردناک عذاب سے متنبہ کرنا ہوں میں شاہد ہوں اور
 اس نے انوار عزت و جلال و جمال سے مجھے لباس دیا کہ مجھ سے تم کو مجھرت باہر دکھلا دیے اور تم نے معائنہ کر لیا بعض مشائخ نے قولہ لا سدر
 عبدیک میں کہا کہ غیرت قدم نے حبیب الہی کو نہ چاہا کہ سوا سے اس کے دو جان میں سے کسی چیز کی طرف نظر اٹھاوے اور ایک دم غافل ہو
 کیونکہ اس غمغ سے کچھ حاصل نہیں ہے اور چاہا کہ اس کے وفات جانتے مصروف بحال عروج ہوں اور شیخ یوسف بن اسمین نے کہا کہ شرفا لے
 نے مذہب میں کی خبر دینے کا حکم دیا کہ بنی غیر عظیم الشان و عظیم الشان بے نشان بٹانی بیان ہوں۔ قولہ نور ربکم لدنا انہم اربعین عاکلوا بطون ظاہر
 تفسیر میں گو کہ ان سے سوال ہو گا وہ تو ظاہر میں اور یہ بھی ظاہر ہے کہ والذین آمنوا اشد جلالا پس اشد محبت کے دعویٰ میں قیس مجنون سے
 کسی لائق سوال ہے پھر کسی نہ ہو تو ادب باطن و ردھی کے دونوں درجات جو قیاس سے باہر ہیں قابل سوال ہیں اور جن عز و جل کو کچھ حاجت نہیں
 کہ اپنے اہل معرفت سے ان کے اعمال کا سوال کرے لیکن ان کو آگاہ فرماوے گا مقامات خطرات سے اور متون کی لگی سے اور میلان طبع سے
 اور نفس و شیطا کے باریک کردن سے تاکہ اس کی عظمت کے سامنے جہاں و شرم سے پانی ہو کر دیا سے نجاست میں غرق ہو جاوے اور یہ بھی
 مراد ہے کہ مشقت و محاہدہ میں جو رنج و کلفت انھوں نے اٹھائی اس کی مواسات فرمائی جاوے کہ محل امتحان سے کیونکر چھوٹے۔ واسطی روح
 نے کہا کہ انبیاء و اولیاء سے ذرہ برابر کا بھی سوال ہو گا کیونکہ ان کے مراتب بلند و رفیع ہیں اور عوام سے اس کا سوال نہ ہو گا کیونکہ وہ عوام
 اسرار سے یہ لوگ دور و بر سے ہیں اور کہا کہ عوام اس چیز سے بھی غافل ہیں جس سے اہل حق سے سوال ہو گا ازاجلہ حرکات اطراف و خطرات فاب و
 ہو جس اسرار میں متحرک جسم کہتا ہے کہ اسی قبیل سے ہے جو حضرت یوسف علیہ السلام کو واقع ہو کہ قیدی ساقی سے کہا تھا کہ اذکر فی غنڈ ربک
 بادشاہ سے میرا حال بیان کرنا۔ اتنی بات برسائ سال نہیں رکھے گئے حالانکہ قید ہونے کی درخواست خود کی تھی اور اس میں بھی یہ فتنہ ہوا کہ
 قید سے گھر کر رہائی کی درخواست کی فاقم شیخ جنید رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اہل حقائق سے سخت سوال یہ بھی ہو گا جو انھوں نے عوام کے
 سامنے دعویٰ ظاہر کیا یا ایسے طور پر ظاہر ہوئے جس سے لباس فریب ہو۔ اور مجھے خبر ہو چکی کہ بعض اہل اند نے اپنے بعض شاگرد و مرید سے فرمایا کہ خبر
 رہو ایسے دعویٰ سے کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے ان کا سوال فرماوے گا مرید بندہ خالص تھا اتنا کہ کہا یا شیخ اگر مجھے یقین ہو جاوے کہ رب العزیز مجھ سے
 قیامت میں کلام فرماوے گا اور ایسا مجھ سے سوال فرماوے گا تو مجھ سے عمر بھر اور کچھ نہ ہو سکتا سوا سے ایسے ہی دعویٰ کے اور کیا میں اس لائق ہوں
 کہ حق عزوجل سے مخاطب ہوں شمار ہوں اور اس کی حضور ہی میں حاضر کیا جاؤں۔ یہ کہا اور کر کر جان حق تسلیم ہوا متحرک جسم کہتا ہے کہ حدیث شیخ
 میں ہے کہ جو کوئی ایسی بات کا دعویٰ کرے کہ جو اس میں خبیان ہے تو ایسے شخص کے مانند ہے جو فریب کا جوڑا اپنے ہو۔ قولہ واقعہ تک ایہ قولہ اساتذنا
 اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی مواسات فرمائی بعض اس کے جو اعدا سے حسنا۔ اور اشارت ہے کہ تو ہمارے دربر و مقام عزت
 میں سے جو کچھ جاہل لوگ جہالت سے نشان کبر بانی کہتے ہیں اس کے اٹھانے سے تیرا سیہ منہ ہوتا ہے یعنی کلمات و جہال کے لائق تیرے شان
 کبر بانی نہیں ہیں پس تو ہماری تسبیح بیان کر جاتے ان کے کیونکہ تو ہی اس لائق ہے سوا سے تیرے کفار جہال اس لائق نہیں بنائے گئے ہیں اور سابع ہوا
 کہ بعض معلوم تھے دیدار قرب نصیب ہوا اور شاہد جہال کے استغراق میں فنیق الصدر سے کجاوے سے متحرک جسم کہتا ہے کہ غدا اس کلام کا یہ ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تنگدلی اپنے نفس کے واسطے نہ تھی اور حدیث میں بھی آپ کے شمال کریمہ و اخلاق عظیمہ میں سے بیان ہوا ہے

کہ کبھی اپنے واسطے انتقام نہ چاہتے اور غفور کرتے اور کبھی نہ ہوتے لیکن اللہ تعالیٰ کی شان میں اگر گستاخی دے ادبی دیکھتے تو غضب میں آجاتے تھے اور تمام فضائل کا احاطہ محال ہے فافہم خلاصہ یہ کہ جب نماز و حجہ میں دیدارِ چوہدری حضرت کبریا حاصل ہوگا تو یہ حقیقی صدر جاتا رہے گا واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تنگدلی ان کا فردن کے قول سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں شریک و مثل و ہمسر وغیرہ جتنے ہیں پاک ہے اللہ تعالیٰ سب ایسی نالائقی باتوں سے پس حکم دیا کہ تو ہماری پاکی بیان کرتے ہو ضیق الصدرا کل جائے گا کہ تیری زبان پاک بلبل بوستان ازل اور اعلیٰ منزل قدس کا طائر فرخ ہے بعض نے کہا کہ ضیق ان کی طرف رجوع کرنے میں ہے تو ہماری تسبیح کی طرف رجوع کر کہ افتتاح مشاہدہ ہو واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس میں ان علماء کے لیے بھی مواسات ہے جن کے ساتھ اہل الفسق و اجہل حسد کے ان کے حق میں بدگوئی کرتے ہیں اور علماء کو حکم ہے کہ بتا بعت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب کی تسبیح میں مشغول ہوں شیخ اُستاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آیت میں صدر فرمایا اور قلب نہیں فرمایا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم محل شہود میں تھے اور سوائے لقاء الہی کے مومن کو راحت نہیں اور لقاء الہی کے ساتھ کچھ حشر نہیں ہوتی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو خالص عبودیت کا جو پاک سا ذکر و رت مخلوقات ہے حکم دیا بقولہ و اعبد ربک حتیٰ یاتیک البقین یقین سے ہر تفسیر میں مراد موت ہے کہ تاموت عبادت پر قائم ہو اور اشارت بحقیقت وہ کمال کامل و مشاہدہ صرف ہے کہ فنا سے حدوث و بقا کے حقیقی وہی ہے پس جب حقیقت دیدار و مشاہدہ ازل میں داخل ہو اور بحر الابد میں استغرق ہو تو ظاہر رسوم کی حفاظت بقدرتِ قدرت الہیہ ہے لکھا قال تعالیٰ فی الساجدین اور مقام مشاہدہ میں عبادت کی طرف شغل ہونا ترک ادب ہے اور ہم نے اس بیان سے یہ ارادہ نہیں کیا کہ اہل معرفت کی گردن سے عبودیت کا طوق نکل جاتا ہے بلکہ ہماری مراد یہ ہے کہ عارف نے جب حق عزوجل کا مشاہدہ پایا تو اس کی شان میں ایسے جذب میں ہو جاتا ہے کہ صرف حق اس کا مطلوب ہے اور وہاں یہ بھی عروس و محبوب ہے اور شغل اس کو کسی اور طرف نہیں ہوتا مگر حق عزوجل کی بقا کے حقیقی سے اس کو بقاء ہوتی ہے تو وہ طاعات میں بدرجہا تمام اقسام سے بڑھا ہوا ہوتا ہے اور اس سے بڑھ کر درجہ عبادت کرنے والے کو نہیں ہو سکتا کہ اس حالت میں اس کو متابعت و طاعت مراد حق عزوجل کی لیاقت پوری ہوتی ہے مومن سوائے خلوص کے کچھ دخل نہیں ہے اور یہ البتہ ممکن ہے بعض اہل جذب اس استغراق میں ظاہری رسوم کے ادا کرنے پر قدرت نہ دیے جاوین جتنے کہ طعام و شرب وغیرہ پر بھی تو ایسی سکر کی حالت میں جب تک یہ حالت ہے معذور ہیں اور بعد اس کے اس پر عبودیت کے اوقات کی حفاظت تا دم موت لازم ہے اور یہ شہادان ہند گان خاص کا ہے جن کو تکمیل عطا ہوئی ہے۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اوقات میں غیر کمالا حلقہ نہ ہو بیان تاک کہ یقین آجائے کہ تمام رویت و جذبہ از حق عزوجل ہے۔ فارسیں رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ مرتبہ ہو جاتا ہے کہ یقین آجاتا ہے کہ حق عبادت الہی عزوجل نہیں ادا کر سکتا۔ یہ بھی فارسیں رحمہ اللہ تعالیٰ نے اشارہ کیا کہ جس نے معبود عزوجل کو دیکھا وہ عبادت سے ساقط ہوا اور جس نے عبادت کو دیکھا وہ معبود سے ساقط ہوا میرے جسم کہتا ہے کہ مراد شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ اگر کسی کی نظر اپنی عبادت کے افعال اور انکی تشہیں پر ہو تو یہ شخص خلوص سے ساقط و عجب میں گرفتار ہے اور معبود عزوجل سے ساقط ہے اور اگر اپنی عبادت کو بیچ و بابو دیکھے اور یہ بھی جانے کہ عبادت جہ سے ناممکن ہے تو اس نے شان معبود کی درگاہ میں اپنی عاجزی سے حکم پائی اور خلاصہ یہ ہے کہ بندہ کو لازم ہے کہ بطرح فراغ و واجبات و سنن و تجاہات کا حکم ہے ان میں پوری کوشش کر کہ عبادت پر قیام کرے اور پھر سمجھے کہ یہ سب میرے افعال ہیں اور میرے افعال ہرگز اس کی جناب میں لائق نہیں ہو سکتے پس تمنا اور استدعا اس کی رضا و عبودیت کی ایسی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علم شیخ حسین رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہاں تک کہ یقین ہو جاوے کہ کوئی حق تعالیٰ جل شانہ کی عبودیت اس کی شان کے لائق نہیں کر سکتا ہے نہ بتا رہیں اور نہ انتہا رہیں پس لاچار عاجزی سے تضرع و الحاج عفو تقصیر است کہ شیخ ابن عطا رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے برگزیدہ دنیاک و فانی بندوں پر حکم دیا کہ ان کو دنیا سے سوائے اس حال کے نہیں نکالے گا کہ طوق عبودیت ان کی گردنوں میں ہو اور اس بندہ دست ان کے بدن پر ہو

حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک بکثرت انبیاء پہلے بھیج دیئے۔ اُن اُمّتیں رُوّانازل کرنا اس حکم کے ساتھ کہ دُرُغناد و شرکون و کافرون کو۔ اَللّٰہُ اِلٰہُ الْاِنْسَانِ یہ نہ مین کوئی معبود دیگر مین یعنی الوہیت فقط اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے۔ فَاتَّقُوْنَ یونعم مجھ سے دُرُواس بات سے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کر دیا اُس کی نافرمانی کر دینا ایت میں اصل توجہ عقادی بتلادی اور اعمال طاعت بھی بتلادی

خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُوْنَ

اُنہیں پیدا کیے آسمان اور زمین حق کے ساتھ وہ پاک ہیں جو شرک کرتے ہیں

پھر ان کو دلیل بھی بتلائی بقولہ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ اُسی نے پیدا کیا آسمان و زمین کو حق کے ساتھ یعنی یہ مخلوقات کچھ نظر بندی و باطل چیز نہیں ہے اور اس میں سے ایک سچی بھی کوئی شخص نہیں پیدا کر سکتا ہے۔ فَاتَّقُوْنَ عَمَّا یُشْرَکُوْنَ۔ وہ پاک بزرگ ہو اس چیز سے جو شرک لاتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ جب ایک سچی نہیں پیدا کر سکتے ہو تو ضرور اُس کا کوئی خالق ہو اور انتہا یہ ہو گی کہ آخر میں ایک خالق ان تمام مخلوقات سے باہر ہو گا جس کا کوئی پیدا کرنے والا نہیں ہے اور وہ سب سے اعلیٰ ہو اور کسی چیز کا محتاج نہ ہو کیونکہ جو محتاج با عا جز ہے اُس کے اوپر کوئی ہونا چاہیے تو سب سے اعلیٰ وہ ہو جس میں کچھ احتیاج نہیں ہے اور جب کامل قوی قدرت والا ہے جو چاہے کرے تو وہی پھر سب کا خالق ہو پس جو کچھ شرک لاتے ہیں وہ اس جمالت کی وجہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کو سب بات کا علیم یا ہر چیز پر قادر نہیں جانتے بلکہ یوقنی سے نادان و عاجز سمجھتے ہیں حالانکہ وہی دانا اور سب قدرت والا ہے۔ وَفِی الْعَرٰسِ قَوْلٌ تَعَالٰی بِحَمْدِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اُن کی امر اللہ فلا تعجلوہ۔ امر الہی کے آنے میں اشارہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قایم ہے اور اس کا ارادہ بھی قایم ہے اور علم بھی قایم ہے اور ارادہ و علم میں وجود عالم تھا پس ستر اروت نے وجود کو چاہا پس امر قایم سے حق تعالیٰ نے وجود کو پیدا کر دیا پس امر الہی بغیر زمانہ و مکان کے دفع ہوا پس وجود باری ہو بغیر سوال غیر و انتظار تعجیل کے پس امر اس کے ساتھ قائم اور امور اُس کے ساتھ ملحق ہے اور جو ہونے والا ہے قلم پورا کر چکا پس اب سوال بجا ہی دونوں سا قضا ہیں کیونکہ یہ دونوں نے اس حقیقت داخل امر زلی اور ایسے شخص کے صفات میں جو اللہ تعالیٰ کی معرفت سے جاہل ہے اور اُس کے نام سے واقف نہیں ہے اور اگر حادث مخلوقات کی خواہش پر امر الہی آتا ہو تاویہ و حاربت اُنہی میں بڑا نقص ہوتا یہی وجہ ہے کہ اپنی ذات کی پائی خوبی بیان فرمائی بقولہ سبحانہ و تعالیٰ عما یشرکون۔ اسے شخص اس کو سمجھ لے کہ امر الہی صفت قدیمہ قائمہ ابدیہ ہے اور حق تعالیٰ تمام صفات قایمہ ہے ظہور اس کا من حیث الغیب ہے اور ظہور اس کا از خود برت خود و از نزل تا ابد ہے پس امر الہی آنے کے کیا معنی ہیں درحالیہ کہ امر کا حکم دینہ قایم میں قائم سے ہے لیکن یہی کہ ظہور بارادہ واسطے قایم کے وجود حادث کا ہوا پس استعجال تو واسطے معنی غیر قائم کے ہے اور امر اس کا قبل وجود العالم کے قائم ہے اس میں اشارہ معرفت یہ ہے کہ جو شخص کہ رحمت الہی سے عارف صادق عاشق شائق ہے وہ ہمیشہ جلد ہی چاہتا ہے کہ مقامات و واردات آوین اور مشاہدات مشکوٰۃ ہوں کیونکہ وہ لقاے الہی جل شانہ کے لیے شوق میں اپنے کو فنا کرتا ہے گو تعلق اس کا بالانتصاص ہے اور یہ خاصیت بالاسباب و بغیر علت آئی اور وہ پاک سبحانہ نزل میں اپنے ایسے بندوں کی تقارک و مشتاق تھا پس قبل وجود و اولیائے اُن کو ولایت کے واسطے نہیں کر دیا تو استعجال کا کون موقع ہے بعض مشائخ نے کہا کہ قایم نے کوئی امر بھی بدون اُس کے حکم کے دیکھا ہے اور کیا سوائے اس کے ایجاد کرنے یا معہ و م کرنے کے تم نے کوئی چیز دیکھی پس فرحت کے واسطے جلدی مت کرو کیونکہ نصرت منوطا ہے میرے شیخ فخر آبادی نے کہا کہ حق تعالیٰ کے امور طرح طرح کے ہیں ایک حکم تو ظاہری عبادات رسوم کا ہے دوسرا باطنی و انہی مراعات کا ہے سیم حکم قلب پر دہمی مراعات کا ہے چہارم امر امر امر ہر مشاہدات کا ہے پنجہم امر روح کو و انہی حضوریات کا ہے شیخ استوار رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اصحاب التوحید کی یہ شان ہوتی ہے کہ کسی امر کے لیے اپنے اختیار سے خواہش نہیں کرتے ہیں اس لیے کہ ان کے ارادات و خواہش ساقط ہیں یعنی اُن کی خواہش وہی حق عزوجل کی مشیت ہے پس جس طرح تقدیرات جاری ہیں اُسی پر راضی ہیں پس اُن کا خود کوئی اختیار نہیں ہے اور حق تعالیٰ کے امور حکمت بالغہ میں سے ہیں جو وہ چاہتا ہے

جس طرح چاہتا ہے اپنے اولیاء کے دونوں ہمام فرماتا ہے اور صریح دلیل اس پر قولہ تعالیٰ ان ہوا لادجی یوحی۔ ہے اور اسی شے میں فرمایا۔ قولہ تنزل الملائکہ بالروح من امرہ الکیہ۔ لیکن مغالطہ وحی کے اقسام میں بعض وحی ذاتی ہے اور بعض وحی صفاتی اور بعض وحی فعلی اور اسی قسم سے لکھ لکھ ہے اقول یہ اشارہ ہے جو حدیث میں وارد ہے کہ ہر آدمی کے ساتھ لکھ لکھ والہ الشیطان ہے اور خطا اس سے کہ لکھ لکھ الشیطان نوالقائے شر و بدکاری و نافرمانی ہے اور لکھ لکھ ہمام خیر و طاعت ہے اور یہ ہمام از قبیل وحی فعلی ہے فافہم۔ اور جبر طرح جو وحی ان میں سے آتی ہے وہ اہل دل کے مراتب قلبی کے انعام پر ہے پس ایک وحی بمقام عبودیت ہے اور ایک وحی بطریق تمیز یعنی حق کو باطل سے شناخت کرنے میں ہے اور ایک یہ کہ مطر و دھندلے کے خوف کے لیے ہے اور ایک حصول وصال کی بشارت کے واسطے ہے اور ایک یہ کہ سرکار کو عیوب نفس سے آگاہ کرنے کے لیے منع اس کے علاج کے اور شہدائے کار و دفع کرنے کے اور ایک عقل کو فکر سے تربیت کرنے کے لیے اور ایک قلب کو ذکر سے آراستہ کرنے کے لیے اور ایک سرکار باطن کو نور فرستے سے نور کرنے کے لیے ہے یا وہ خبر غیب اس چیز کی ہے جو مقرر است میں سے ہونے والی ہے اور ہنوز وہ دلوں میں منتفی ہے یا وہ خبر کشف عالم ملکوت سے ہے یا خبر از اخلاص میں رہا نہ از کجی از اذات و صفات ہے پس اہل القلوب کو ملکہ ان اسرار سے جو ہم نے بیان کی ہیں موافق اسناد اور درجات کے آگاہ کرتے ہیں اقول لیکن وحی انبیاء علیہم السلام اعلیٰ و ارق ہے بالخصوص وحی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اقسام وحی جو احادیث سے ظاہر ہیں وہ سب اقسام ایسی ہیں ظاہر ہوئے کہ مخفی ہیں ہون البتہ قرآن مجید مخصوص ہے۔ بدلیل قولہ علیہ السلام وحی او حادہ اللہ الی فاجہ ان کون انما اکثر ہم تا بجا یوم القیامۃ۔ یعنی مجھ پر جو وحی فرمائی اور مجھ پر زیادہ وحی خالص ہے جس میں مراتب تنزیل کا گناؤں میں ہے پس مجھے اُمید ہے کہ سب پیروں سے میرے لہجے زیادہ ہوں گے میسر جس قسم کہتا ہے کہ اس سے تجھے اشارہ ملے گا کہ اس حدیث صحیح کا مطلب یہی ہے کہ دیگر انبیاء علیہم السلام کو جو وحی بھی گئی وہ مراتب تنزیلات کے ساتھ تھی مثلاً تو ریت کتب عطا ہوئی اور یہ زمین ہو کہ وحی خالص ہو یعنی وہ کلام الہی صحیح بلا ریب ہے لیکن ظہور اس کا بھر مراتب نزول ہے اور قرآن مجید خالص وحی ہے شیخ نے لکھا کہ تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نزل بالروح الامین علی قلبک۔ یعنی وحی قلبی ہوئی اور اس سے معلوم ہو گیا کہ نزول خالص وحی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر وحی فرمائی فافہم شیخ نے لکھا کہ پھر وحی صفاتی کے بھی اقسام ہر مراتب صفات میں ارجح کو جب قدر میر عالم صفات میں میسر ہوئی اسی قدر حسب مراتب ہوتی ہے اور وحی ذاتی تو اسرار ہی کے ساتھ ہو کر آتی ہے اور وہ ان صفات کو تنزیل و انحال کو تغیر و رسوم کو انحال و وسائط کا سفو ط ہو جاتا ہے وہاں حدیث الشہداء سے مراد ہوتی ہے اور جو سر میں ہوتا ہے وہ سر باطن کے لیے ظاہر ہوتا ہے حدیث میں ہے ان فی امتی خبیثین و اکلین وان عظمہم یعنی میری امت بزرگ کر یہ ہیں ایسے بندے ہیں کہ حدیث ان میں آتی ہے اور کلام ظہور کرتا ہے اور عہد بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی انھیں تہذیب میں سے ہے پس محدث تو وہ ہے جس سے ملے کہ باتیں کرتے ہیں اور کلمہ وہ ہے جس سے اللہ تعالیٰ کلام فرماتا ہے اور محدث سے بھی جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ حدیث فرما دے۔ اقول حدیث میں روایت محدث بدو تنذیر دال ہے اور ظاہر شیخ نے اس کو پیش کیا ہے اور تجھ کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے ہدایت کی التجا کر کہ اسرار و واقف ہو اور علم سے حدیث نے مخصوص کے موافق یہ معنی بیان کیے کہ امر حق ان میں احداث پاتا ہے پس کلام ان کا کلام حق ہے اور فعل و ارادہ ان کا فعل و ارادہ حق ہے یعنی موافق ارادہ حق تعالیٰ کے کہنے کو کہتے ہیں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور اسی کا مؤید ہے کلام حضرت عمر رضی اللہ عنہ واقعت ربی فی ثلاث الحدیث یعنی میں نے اپنے رب سے تین باتوں میں موافقت پائی از اجلہ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ اگر تم لوگ مقام ابراہیم کو حاصل بناتے پس نازل ہوا قولہ و اخذوا من مقام ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم تا آخر حدیث۔ اور بعض دیگر احادیث سے پانچ باتیں یا کم و بیش ظاہر ہوتی ہیں اگرچہ اس روایت میں تین مذکور ہیں اور تین باتیں وہ ہیں جن کے واسطے قرآن پاک میں حکم نازل ہوا ہے بر سر شیخ نے لکھا کہ قولہ بالروح من امرہ یہاں روح سے مراد وحی ہے اور اس کو روح اس واسطے فرمایا کہ کلام الہی کا صدور از ذات پاک ہے اور وہ ملکین و محدثین کے دلوں کی حیات ہے اور وہی مومنوں کے دلوں کے لیے حیات ہے بقول تعالیٰ افواذکم لما یکلمکم میں ان کو زندہ فرماتا ہے اپنے علم سے کہ جہالت کی موت سے یہ باہر

اولیاء کی خبر دینے سے وحی کے ساتھ زندہ ہوتے ہیں اور یہ وحی اُس کی توحید و عظمت و کبریا کی کا وصف ہے جس سے اُن کے خیال وادہام زائل ہو جاتے ہیں چنانچہ فرمایا قرآن اندر والہ لا الہ الا انہ فاقون پس مخلوقات کو وہ بدتر اُن کی حالت و اُس کا بد انجام سنا دیا گیا کہ جو سولے اللہ کے دیگو وہی و خیالی خطرات وادہام سے اُن کے خیالات نے بنا رکھے تھے اور اُن کو ڈر سنا دیا جاوے کہ حق جل شانہ کی عظمت و کبریا کی سب کو محیط ہے وہ ہر ایک کے خطرات وادہام سے اگرچہ سرسراہٹنی ہوں خوب آگاہ ہے بعض مشائخ نے کہا کہ جو عالم کہ مخلوق کو خوف و ڈر سناوے اور اُن کو پرہیز کرنے کے لیے ماصح ہو وہ انبیاء علیہم السلام کی جگہ کھڑا ہو تو کبھی اُس کے امر سے محنت و ہمارا اُس کی اور کبھی رحمت ہوگی پس ہر حالت میں صابر ہو اور حکم الہی پر راضی رہے اور یہ ایسے عالم سے ممکن ہے جو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف رجوع لایا اور اوقات کی حفاظت رکھتا ہو اور ضائع نہ کرے۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بندوں میں سے میرے وہ ہوتا ہے جس سے فرشتہ اس کی سرِ باطن میں کلام کر کے اسکو خود گناہ و جوہر مطلع کرے اور اُس کی روح کے واسطے موت کی جانب گردن اٹھا کر تاکنے کا راستہ کھول دے۔ شیخ احمد رضا رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ روح کا نزول انبیاء علیہم السلام پر وحی سے اور اسباب توحید میں سے محدثین کے سر پر ہے تو اہام و کبر است کے طریقہ پر اولیاء کے دل پر لا گیا نزول مسدود نہیں ہے بلکہ اُن کو بطور وحی کے کلام کر کے حکم نہیں اور نہ کوئی ایسی وحی ہوتی ہے جس کا بطور رسالت ہو چنانچہ مخلوق پر لا کر کلام متحرک ہوتا ہے کہ حکم قرآن تعالیٰ ان الذین قالوا ربنا انعم استغفرنا اتفضل علیہم الملائکہ ان الینزال اولاً ثم نوالا یہ۔ یعنی جن بندوں نے کہا کہ رب ہمارا اللہ ہے پھر مظلوم ہو جائے تو اُس پر آئکہ اتو تے ہیں کہ دروست اور کلین زد۔ اس سے ظاہر ہے کہ نزول ملائکہ کا اولیاء الہی پر جو خالص توحید و تہمت قدم ہیں ہو کر ہوتا ہے کہ یہ وحی رسالت و نبوت نہیں ہے بلکہ غیر علیہ السلام کی بھی پیروی کی برکت بلا غیر علیہ السلام کے واسطے بزرگی و شہرت ظہور اس طرح ہوتا ہے کہ اُس کی امت کی بھی پیروی کرنے والے پر نزول ملائکہ بشارت سے غیر علیہ السلام کے صدق رسالت صاف ظاہر ہو فافہم

بھرنی بجا نہ تعالیٰ نے مخلوقات کی عیائب و قاربت میں سے انسان وغیرہ کے دلائل لیے

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ۝ وَالْأَنفُسَ قَدْ خَلَقَهَا كُنُ فِيهَا دَفْعٌ وَمَنَافِعٌ وَمِنْهَا تَكُلُونَ ۝ وَلَكُمْ فِيهَا مَجَالٌ حِينَ تَرْجُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۝ وَفِيهَا أَنْفُسٌ فَكُونُوا لِلنَّفْسِ طَائِفَةً لَّعَلَّكُمْ تَرْجِعُونَ ۝ وَالنَّفْسُ لِلْإِنْفُسِ وَالنَّفْسُ لِلْإِنْفُسِ ۝

بنایا آدمی ایک بندہ ہے پھر بھی ہوگا بھگرتا ہوتا اور چہانے بنادیے تم کو اُن میں جڑا دل پر اور منافع و مینہا تکلون ۝ ولکم فیہا مجال حین ترجون و حین تسرحون ۝ و فیہا انفس فکونوا للنفس طائفۃ لعلکم ترجعون ۝ والنفس للنفس والنفس للنفس ۝

کتنے فائدے اور بھون کو کھاتے ہو اور تم کو اُنے رون ہے جب شام کو چہلاتے ہو اور جب جراتے ہو اور اٹھاتے چلتے ہیں

آثقالکم الی بلایکم فکونوا بلایغیۃ الا لیشیق الی نفس طائفة لعلکم ترجعون ۝ والنفس للنفس والنفس للنفس ۝

بوجہ تمہارے اُن شہر و ملک کہ تم نہ پہنچتے وہاں سگر جان تو کرے جسک تمہارا رب بڑا شفقت والا مہمان ہے اور کھوتے بناتے اور

الْبَغَالُ وَالْحَمِيرُ لِيَذَرَ كِبُوهَا وَزِينَتَهُ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَحْسَبُونَ ۝ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا خَيْرٌ مِّنْ ذُرِّيَّتِهِمْ مَّا كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝

خیر اور گدھے کہ انہر سوار ہو اور دون اور ہانا ہے جو ہم نہیں جانتے اور اللہ پر چلتی ہے سیدھی راہ اور کوئی راہ

جَاثِرُهُ وَكَوْشَاةٌ كَذِبًا ۝

کتابی ہے اور وہ چاہے تو راہ دے تم سب کو

خَلَقَ الْإِنْسَانَ۔ یعنی پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے انسان کو لیکن جس انسان کو مِنْ نُطْفَةٍ۔ لفظہ متغیر ضعیف سے یعنی ابتدا اُس کی ایسے لفظہ مرد و عورت سے مرکب ہے اُس کو پوری خلقت کا اس عالم میں ظاہر کرتے ہو اگر دیا خِذَا ۝ اھو خصیمہ مبین پس وہ نکلا بڑا جھگڑا لو اٹھا ہوا یعنی بجائے طاعت و شکر گذاری رب عزوجل کے اُس نے ایسی حرکات اختیار کیں جیسے مخم ہوتا ہے اور قدرت الہی تعالیٰ کو بھول گیا۔ اگر یہ ہم ہو کہ انبیاء و اولیاء بھی انسان و مخلوق از لفظہ میں نہ ہیں نہیں ہوتے تو جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنہی انسان کو فرمایا ہے اور ہر فرد

نہیں فرمایا پس اس مجلس میں کوئی ایسا ہو تو صحیح ہو گیا جیسے کہتے ہیں کہ عورت سے مرد اچھا ہوتا ہے تو یہ باعتبار نوع کے ہے ورنہ صریح معلوم ہے کہ بعضے جاہل بوقوف بے ایمان فاسق بدکار مرد سے عورت مومنہ بڑھتی ہوئی نیک عقیقہ ہوتی ہے اور بہان انسان کی خصوصیت میں سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا ضرب لنا مثلا ونسی خلقه قال من یحیی العظام دی رحمہم قل یمیتا الذی انشاہا اول مرة یعنی انسان نے ہمارے واسطے مثلیں سکین اور اپنی پیدائش بھول گیا بولا کہ کون زندہ کرے گا ہڈیاں درحالیکہ وہ گل گئی ہو گئی تو کہہ دے ہڈیاں وہی زندہ کرے گا جس نے اُس کو پہلی بار پیدا کیا تھا۔ حدیث امام احمد وابن ماجہ میں بشر بن حجاج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یثربیٰ یثربیٰ پوچھ کر دیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے آدمی تو مجھے کہاں عاجز کر سکتا ہے اور میں نے تو تجھے اتنی چیز کی مثل سے پیدا کیا جب تجھے ٹھیک استوار کیا تو اپنے چوڑے کپڑے میں بگڑاتا چلا کہ زمین تجھ سے کڑی ہے تو نے جمع کیا اور روکا جب تیرے حلقوم پر دم پہنچا تو نے کہا کہ میں اب صدقہ کرتا ہوں اور اب وقت صدقہ کرنے کا کہاں باقی ہے۔ ذکرہ الشیخ الامام۔ اور معام وغیرہ میں مذکور ہے کہ آیت کا نزول دربارہ ابی بن خلف کے ہے یعنی جو قریش کے مشرکوں میں بڑا سرکش تھا اور اُحد کے معرکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے زخم خیف اٹھا کر وہی میں بطن الریح میں گر گیا اور سخت عذاب میں مبتلا ہوا کہ کیونکہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ سخت غضب اللہ تعالیٰ کا اُس پر جس نے کسی بغیر کو قتل کیا ہو یا اُس پر جس کو کسی بغیر نے قتل کیا ہو۔ کما فی الصحاح اور کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کا سبب نزول دربارہ ابی مذکور ہونے میں تردید کیا کیونکہ یہ آیت تو اللہ تعالیٰ کی قدرت و انعام بیان کرنے میں بنا ہے کیونکہ کی سرکشی و کفر ہی میں نہیں ہے اور میں کہتا ہوں کہ سبب نزول کے عام معنی یہاں مقصود ہیں یعنی آیت میں والہا سے کافروں کی سرکشی پر عقاب نکلتا ہے جیسے قریش میں یہ شخص مذکور تھا اور آیت اپنے عام معانی پر ہے۔ شیخ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی مثل آیت سورہ یس یعنی قولہ اولم یرا الانسان انا خلقنا من نطفہ فاذا ہو خصیم مبین بن البتہ اقول نقل کیے اور ہمارے میں کہہ کہ عاصی بن ذائل کے حق میں نازل ہوئی اسخرب ابن ابی۔ اتم عن حبابہ اور عکرمہ وسدی رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ابی بن خلف کے حق میں اور شیخ ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ عبادہ بن ابی اسے حق میں نازل ہوئی اور ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ اُسے بن خلف کے حق میں نازل ہوئی اتنی تر جملاً اور میں کہتا ہوں کہ وہ حقیقتاً بحسب معنی سبب احوال صحیح ہیں اور میں ہر ایک نے باعتبار باطنی صفات خصوصیت کے بیان کی اور ضرور ہے کہ اس میں نظر فرماست مانہ سلف سماجین کے ہونا چاہیے ورنہ آیت تو قیادت تک کی مشار الیہ خصوصیت والے کو کون کو شال ہے فافہم پھر جانوروں کی پیدائش سے قدرت کی دلیل اور آدمی پر پورا احسان بیان فرمایا بقیہ۔ والّا لئلا یفکروا فیہا جو پاؤں پر نظر کرو چکا پیدا کیا۔ اور مراد انعام سے یا تو مطلق چوپاہ میں یا خاص اونٹ و گائے و بکری جن میں بھینس و بھیر بھی داخل ہیں جیسے کہ عرب کی بولی ہے اور بانی چوپاہ خواہ حلال ہوں یا حرام ہوں اُن کے ساتھ بالبع و خلا ہیں اور اُن سے بھی قدرت الہی اور آدمی کا نفع اٹھانا بعض وجوہ سے معلوم ہے۔ لکھنا فیہا ذل و متافع تمھارے لیے ان جانوروں میں وفار اور منافع ہیں۔ واضح ہو کہ بعض اہل تفسیر نے کھا کہ کلمہ کلم۔ اوپر سے متعلق ہے یعنی خلقہا کلم۔ معنی یہ ہوئے کہ انعام کو یہ کیا تمھارے نفع کے لئے اور واحد ہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ کلم سے کلام شروع ہے یعنی انعام کی پیدائش میں عبرت دلائی پھر فرمایا کہ تمھارے حق میں اُن سے انتفاع طرح طرح کا ہے بھی عمارہ و بہتر ہے پھر کلم ضمیر خطاب ہے حالانکہ اوپر انسان کا ذکر تھا پس بلاغت کی صنعت التفات ہے لویا خصیم مبین ہونے سے منع کیا پھر جب راہ پر آیا تو مخاطب کر کے اُس پر انعام ظاہر کیا اور کلم سے جایا انسان مراد ہیں۔ وفار ایسی چیز کو کہتے ہیں جس سے استفادہ ہو یعنی ہمدی گاو سے بچا و گیا جاد سے اور یہ ان جانوروں کے اُن اور پشیم و باون وغیرہ ہوتا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اکل و دوشال و چادرین وغیرہ ہیں اور منافع ان جانوروں کے زود و وغیرہ سے انتفاع ہے بعض نے کہا کہ وفار دودھ و سواری و اُن کے بچہ وغیرہ اور اُن جو تیرے دینچنے کے کام ہیں اور محتاج جو ہری سے یہ معنی بھی ظاہر ہیں لیکن عمارہ وہی ہے جو ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کیونکہ فرمایا۔ فیہا ذل و متافع اُن جانوروں سے پھرتے ہوئے اُن کے گوشت و ہڈی وغیرہ کو میں تخصیص ہے کیونکہ ہر جزو جانور میں انسانی

کھال و کھڑی و پھری کے بلکہ بعض جائز ہیں اس لیے فرمایا کہ ان میں سے کھاتے ہو یہاں کلہ منہا مقدم ہوئے سے عربی زبان میں یہ معنی ہو جاتے ہیں کہ انھیں میں سے کھاتے ہو یعنی حضرت کھاتا ہے تو بعض اہل بلاغت نے کہا کہ یہ کھانے کے مقصود کے ساتھ متعلق ہے اور اشارہ ہے کہ ان جانوروں سے بچنا اور کھانا ہی اصلی مقصود ہے اور دیگر منافع اُس کے تابع ہیں اور یہ عرض نہیں ہے کہ تھاری غذا انھیں میں سے مخصوص ہے اور بعض نے کہا کہ آیت کے فو اصل کی رعایت سے مقدم ہے جس کے لیے نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ پوشٹ کی غذا انھیں میں سے مخصوص ہے اور دیگر پوشٹ مانند مرغی و بٹا و پرند و چونکہ بٹا و بٹا خوش کرنے کے ہیں اور منفعت لباس وغیرہ کہ جان جانوروں سے حاصل ہوتی ہے بہ نسبت کھانے کے زیادہ کثیر النفع ہونے سے مقدم کر کے بچر کھانے کی منفعت بیان فرمائی کیونکہ لباس و درود و کھیتی وغیرہ کی منفعت ان جانوروں سے بآسانی ہے اور غذا اور بھنی ہوئی ہے اور دیگر نفع یہ کہ وہ کھنڈہ ہوتا ہے اور کھنڈہ کو ان جانوروں میں قبل حاصل ہے۔ حیثیت کثیر حیثیت جو وقت اُن کو چھپائی ہے واپس لائے ہو۔ یعنی تروتارہ زیادہ خواہد رست۔ و حیثیت کثیر حیثیت۔ اور جو وقت اُن کو چھپائی ہے پائے ہو اگر چہ اُس وقت اُن کے پیٹ خالی ہوتے ہیں اگرچہ اگر ایک شخص کے لیے اپنے جانوروں سے قبل ہے اور یہ سب ایسے لوگوں کے لیے ہے جسے عرب نے کھانا اور جو کھانے کے لیے نہایت دنیا میں گرفتار ہیں ان پر احسان آگے بیان ہے۔ و تحمیل آثقال کثیر اور یہ جانور کھاتا ہے میں تھارے ہو چھپنے لے والے تجارت و زراعت و سفر و ہجرت و جانی بوجھ کو۔ اَللّٰہُ یُفِیْہِ الْاَیَّامَ الْاَشْیَاقَ الْاَشْیَاقَ۔ ایسے شہر کی طرف کہ نہ تھکے تمام دہان ہو نہ چھپنے والے کارہی جانوروں پر مشقت اٹھانے کے لیے ضروری سامان سفر یا اسباب تجارت لاد کر وہاں بلا مشقت پہنچ سکتے تھے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ باریک کو بعض نے کہا کہ بلاوشام و مصر میں۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ کوئی شہر ہو سب کی مثال ہے و قال تدا لیس و کم فیما نافع و قبلہ علیہما حاجۃ فیہ و کم و علیہما و علی النکاح تھلکون و رکبہ آیت فاسی آیت الشکر و ان رکبہ کثیر و رکبہ رجبہ و یکسے تھارے بہت شفتت والہ امر ان ہے۔ اقول حدیث میں آیا ہے کہ آدمی کو چاہیے کہ جانور پر سوار ہو کر ایسے مقام کو جاوے جہاں کچھ مشقت سے بچ سکتا ہو۔ یعنی ہر جگہ سوار جانا تکبر یا اترا نہ میں شمار ہے و اس حدیث میں مشکوٰۃ۔ فتاویٰ میں ہے کہ جو کوئی اپنے جانور کو پیٹ بھر کھانا پانی نہ دیتا ہو کلمہ دیا جائے کہ اچھی طرح دے ورنہ فروخت کر دے ورنہ امام اُس کو سزا دے۔ اور جانور کو جسے وجہ تکلیف دینا حرام ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ سوار جانور پر داختہ کھانا نہ پانی نہ تو اب ہے اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ اس غن میں گئے زبان آپ اس وقت آپ کو دیکھا بولنے لگا اور اُس کی آنکھ سے پانی جاری ہوا تو آپ نے فرمایا کہ کہاں ہے اُس کا مالک۔ یا اونٹ جو سب سے شکر کا ہے کہ اس کو چارہ پانی پیٹ بھر دینا جانا اور کلام مشقت لیا جاتا ہے تمام حدیث مشکوٰۃ وغیرہ میں صحیح سے منقول ہے۔ واضح ہو کہ پرندوں کے چھپنے چھپنے کا لکھنا و خریدنا اور ہر ایسے کام جن سے جانوروں کو ایذا پہنچا کر وہ میں اور غذا کی دیکھ واسطہ پرندوں کو حلال کرنا جائز ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ جاندار کو نشانہ نہ بنا کر اس سے مراد ہو کہ بھیرا نا دلال پالنا بالغ کہ اور جو جانور کہ بالطبع مانوس نہ ہوں ایذا نہ پہنچا کر نہ مارنا حرام کلا۔ واضح ہو کہ اونٹ جو کلمہ دیا جائے کہ انھیں بچر سکون بخلاف نہ بچر کہ بچر کی بچر یا کھانا کھانے کا۔ بالکل ان جانوروں سے نفع اٹھانے اور شفتت و جنت کے ساتھ ساتھ اور ہر بچر کی مراد ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے آجی پر اُس کی مشقت کے لیے نفا سے رحم فرمایا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَ الْفِیْکَ وَ الْبِغَالَ وَ الْبِغَالَ لَیْسَ لَہُمْ جِیْدٌ اَلِیَا خیل کو اپنے ہر قسم کے کھنڈے اور نکال کو اپنے خچروں کو اور بچر لے کر ہوں کہ۔ لَیْسَ لَہُمْ جِیْدٌ بُوْہَا۔ آگے ہم اُن جانوروں پر سوار ہو کر و زینت اور زینت کے لیے یعنی اس میں زینت تھارے کے لیے حاصل ہے۔ یہاں میں باقی جاننا چاہیے۔ اول سواری۔ دوم زینت۔ سوم اُن کے پوشٹ کا حکم۔ امر اول سواری میں خیل و بغال کی سواری میں کلام نہیں ہے اور جو بچر لے کر بچر کی سواری بھی جائز ہے نہ کہ جانور بلکہ مسنون ہے اور فقہ قولہ تعالیٰ وَالظَّارِیَ جَمَاعَہُ الْاَلِیَہُ جو قصہ عربیہ علیہ السلام میں واقع ہے اس پر دلیل ہے اور نیز بعض احادیث صحیحہ دلیل ہیں اور صحیح ابن مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے مبارکی الا زہار میں لکھا کہ ہندوستان کے بعض لوگوں نے جو اس کو ناگوار جانا ہے وہ خلاف سنت و طریقہ صاحبین ہے۔ اقول

جانتے ہیں صریح دلیل ہے کہ حمار واسطے سواری کے غلوں فرمایا اور قولہ ان احوال احوال لصوت اھمیر یعنی آوازوں میں سے زیادہ ناگوار گدھوں کی آواز ہے اور جب حدیث میں ثابت ہے کہ وہ شیطاں کے دیکھنے سے رینگتا ہے اور اس کا گوشت حرام ہے تو یہ امر کچھ اس کی دلیل نہیں ہو سکتا کہ اس سواری مکروہ ہے کیونکہ کچھ گوشت بھی حرام اور اونٹ کی تمباکھ بن کر مکروہ یا ہاں شتر مثل شیطاں آیا ہے حالانکہ کچھ اونٹ کی سواری میں کچھ کرہیت نہیں ہے واضح ہو کہ گھوڑے کے بارہ میں حدیث میں ہے کہ تین حال سے پالا جاتا ہے ایک تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کے لیے تو اس کا دانہ چارہ و پرداخت و ہر چیز ثواب ہی ثواب ہے قدم جس نے سواری کیلئے رکھا جس مجاہد نے جہاد کے لیے لگا کر بیخ نہ کیا یا خود جہاد کیا تو وہ بھی غنیمت ہے اور سویم جس نے فخر پر یا دغیر کے واسطے رکھا تو وہ وبال ہے اور اصل حدیث صحاح میں ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ خیل کی پٹائی میں تباہت تک بھلائی باز بھی گئی ہے کما فی الصحاح مسند کھوڑے کی سواری کا خیل جبکہ اس میں بازی جو وغیرہ کوئی ممنوع نہ ہو جائز ہے کھوڑے کو مضطر کہ نادم ختم بڑھا جائز بلکہ مستحب ہے۔ دوسرا دن سے بھرے کے کما کہ جو تم میں سے آئے کجاوے اس کو اس قدر روکا مباح ہے و لیکن نہ وہ نہ دغیر سے نہیں ہو سکتا۔ امر دوم زینت اس سے مراد فخر وغیرہ کے لیے نو ذین ہے بلکہ جیسے جو باؤن میں تھل ہے اسی طرح کا تھل ہر اس واسطے یون نہیں فرمایا کہ تھل یا دغیر ہو یا نہ ہو۔ کیونکہ رکاب تو ان کو جائز ہے اور سواری کرنا ان کو نہیں جائز بلکہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے دی اس سے بندہ کو خود جالہ حاصل ہو جیسے گھوڑے کو زینا و صاف کپڑے پہنا ستمانی و تھل ہے اگر اس شخص در بانش دکھائے تو مکروہ ہے۔ امر سوم ان کے گوشت کا حکم ہمیر کے بارہ میں حدیث صحاح میں صریح ہے کہ بالوحرام کر دیا اور آگے آتی ہے اور اللہ علیہ السلام ان دونوں کچھ روک دے یا تو کسی حرام ہونے میں اختلاف نہیں ہے صرف گھوڑے کے گوشت میں اختلاف ہے اور پیسندہ و نوں کا بھی ظاہر ہے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ذلہ و اخیل و البغال الکلبہ و دوسری قسم مخلوقات الہی میں سے ہیں جن کا احسان بندوں پر رکھا کہ ان کو سواری و زینت کے لیے پیدا کر دیا اور ان کے مقاصد میں سے سواری سب سے اعلیٰ مقصد ہے اور جبکہ ان جانوروں کو فضیلت دی اور علیحدہ کر کے ان کو ذکر فرمایا تو اسی سے ان میں رزق اللہ تعالیٰ نے اسدالای کا جو قائل ہوئے ہیں کہ گھوڑے کا گوشت حرام ہے جیسے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور دیگر فقہاء جو ان کے موافق ہوئے ہیں قول صاحب فسخ البیان نے نقل کیا کہ یہی قول امام مالک و ان کے اصحاب کا اور امام ابو حنیفہ و ان کے اصحاب کا اور امام اوزاعی و حضرت مجاہد و ابو عبیدہ وغیرہم کا جو دیکھیں سترم کو اس نقل میں تامل نہ ہے پھر شیخ نے لکھا اور یہ فقہاء کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے خیل کو بغال و حیر کے ساتھ ملا دیا حالانکہ یہ دونوں حرام ہیں جیسا کہ سفینۃ نبویہ میں ثابت ہے اور اسی طرف الشرح لکھتے ہیں اور امام ابن جریر کہتے ہیں کہ حدیثی یعقوب ثناء بن عیینہ بنانا ہشام الدستوائی حدیثی ہے بن ابی کثیر عن ابی نافع بن علقمہ عن ابن عباس انہ کان انخر یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہما مکروہ رکھتے خیل کے گوشت کو اور بغال و حیر کے گوشت کو اور کہتے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا والا انعام خلقناکم فیہا دفت و منافع و منما تاکلون پس یہ جانور تو کھانے کے لیے ہیں اور فرمایا و اخیل و البغال و اھمیر لکربا و زینت پس یہ سواری کے لیے ہیں سعید بن جبیر وغیرہ کے واسطے سے بھی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یون ہی مروی ہے اور حکم بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی ایسا ہی کہا ہے اور اس قول کے واسطے ابن عباس سے اس حدیث سے جو امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے سند بن خالد بن ابی لید رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھائے گوشت خیل و بغال و حیر سے۔ رواہ ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ اور اس کی اسناد میں صالح بن یحییٰ بن القادام راوی میں کلام ہے اور امام حارث نے اس کو دوسری وجہ سے بھی روایت کیا اور اس میں آیا ہے کہ حرام ہے تم پر گوشت پاؤں کے پیر و خیل و بغال کا اور ہر کھیلے دانتوں والا درندہ اور ہر تیز بخون والا ہندہ۔ پھر شیخ نے لکھا کہ اگر یہ حدیث صحیح ہو تو گھوڑے کا گوشت حرام ہونے میں صریح نص ہو گی لیکن یہ حدیث مقابلہ نہیں کر سکتی اس کا جو صحیحین میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پاؤں کے گوشت سے اور ذن و دیا گھوڑوں کے گوشت سے روایت ہے کہ نبی فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ تم نے حیر کے زوز و زج کی خیل و بغال و حیر کو پس ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کر دیا بغال و حیر سے اور منع نہیں کیا

متفرق رائیں ہیں جیسے ہر دیت و نصرت وغیرہ اپنے جیسے مجسیت و پیغمبریت و بہت پرستی اور انہیں ان کے اور حدیث میں اس کی تشبیہ مذکور ہے کہ
ایک خط مستقیم کے دائیں بائیں خطوط کھینچے اور فرمایا کہ مستقیم راہ حق ہے اور دائیں بائیں کج راہوں پر اس طرف بلائے والے میں جو گیا گمراہ ہوا اور بلائے
والے خواہ گمراہ آدمی ہوں یا خواہ مشائے نفسانی ہوں یا وسوسہ شیطانی ہوں سب کو شامل ہے پھر اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ
کی قدرت و شہادت و علم بے انتہا کے ساتھ واقع ہے بقولہ و کونشاء کہ ہاں ملک و آسمان و زمین اور اگر وہ چاہتا تو ہر اہست و دیدار راہ حق کی تم کو
سب کو جیسے فرمایا۔ لو شاکرکم لکم فی الارض کلکم جمیعاً یعنی حکمت کا لہر ایکہ کو آدمی اپنی عقل ناقص سے کہاں دریافت کر سکتا ہے اللہ تعالیٰ
خلاق عالم ہے۔ فہم فی العرش قال تعالیٰ ہم فیہما جمال عین تو بھون عین تسرجون عوالم کے واسطے زینت ظاہری ہے اور اہل معرفت ان جاندار
کے سراج و رواج میں صفت آئینہ دیکھتے ہیں جو عین الجمع میں اس کے فعل سے ظاہر ہوتی ہے چنانچہ اس ویدار سے ان کی محبت و کمال شوق و نیاز
اللہ سبحانہ و تعالیٰ حاصل ہوتی ہے اور ارجح و قلب و اسرار کو رغبت عالم ملکوت و ریاض جبروت پیدا ہوتی ہے اور یہ مظاہر اسے ملکوت میں کہ
بارشوق کی تفسیر جبروت کا ہے۔ ہاں ہاں اور اسرار صفات کو میدان وجود و حیات میں آتے ہیں اقول شاید لطیف اشارت ہے کہ اجسام کی ترکیب
عالم کوشاں ہے اور فطرت پروری کو ایک سالہ پروری ہے الذین اتخذوا الجمل ینالہم غنیمت من رحمہم الایہ قال تعالیٰ و تحمل اثمکم لیس بل الایہ
جب حق تعالیٰ چاہتا ہے کہ ابراہیم غیب کو الیٰہ غیب پر کشادہ فرما دے تو ان کے دلوں پر حیرت و حیرت اور عجز و استعجاب کہ ان کے بقوت فیض مشاہد
ان کو عالم غیب میں لے جا کر اسرار عجائب دکھائے و ملکوت پر مطلع کرے اور وہ اسے اسباب جذبہ و درویشی میں کہ اسے شہادت اس پر پہنچ گیا
اگر اہل سکوت و عیسویہ و بدو و مذہب و عقائد و تقاضات کے بند ہیں جو پہنچ سکتے ہیں ہمیشہ طاعت انہیں لازم ہے۔ قولہ ان بکم اذن ربکم و محض فیض سے
لکے مشاہدہ میں پہنچتا ہے پس بعض محمول بنور فضل میں اور بعض محمول بنور صفت اور بعض محمول بنور ذات میں پس اول کا مقام خود صفت و رجا اور
محال نہیں ہے اور لکے مشاہدہ میں دوم کا مقام معرفت اور حیات و ملکوت ضرورت ہے اور قسم سوم کا مقام توحید اور محال فنا اور مابقی بقا
ہے۔ شیخ رویم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ محمول مسدودا پر اور حال میدان مشقت میں موجود محمول ہوا اس کو لغایت ہوتی اور جو چھوڑا لیا اس پر
تنگی کی کسی اور اگر موتا ہے کہ بعض بن و بن پر میری کوئی اقب و مشقت نہیں پڑتی ہے۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ نفس ان مشقتوں کو
نہیں اٹھا سکتے ہیں لیکن دل اٹھاتا ہے کہ جب جانتے ہیں کہ کہاں جاتے ہیں اور کس کے حکم کی فرمانبرداری سے کیا چاہتے ہیں۔ شیخ جنید رحمہ اللہ
تعالیٰ نے اسی آیت سے فرمایا کہ مقصود و کام پہنچنے کے واسطے واجب ہے کہ ابتدا میں مشقت و کوشش کرے جس کی برکت سے حاصل بکرا دہو۔ قولہ
وخلینا لیا لعلون عقلون و فہون کو تھکر دیا کہ اس کے افعال و اہل حکمت و صفت کے اور لکے سے قاصر ہیں اور ہر فعل کے لطائف و عجائب
قدرت و ربانیت کے لیے ہیں عاجز و حقیر ہیں۔ چنانچہ حکم کسی مخلوق کی پوری کیفیت و حکمت اور انہیں کہ سیکھتا ہو کہ قدرت و جلال و عظمت ہوگی کہ خالق عزوجل کے
فعل کا احاطہ کر سکو اور ہر جہانیت اس کے فعل کی حکمت سے عاجز ہوگا اور اس کو قدرت ہے کہ ایک چوٹی کی بیٹھ پر لاکھوں عرش و کرسی پیدا کرے
ہر در و جوش و بہا میں ان کی خواہشیں عیس و پیدائش اور آدمی و جن و انس و دوسری طور پر ہیں اور لکے سے دلوں میں اس سے وسیع و باریک ہے اور اہل معرفت
و اہل محبت و اہل حق کے دلوں میں حکمت و معرفت و عجز و ان کے اسباب شوق و مناجات و طاعات و غیرہ عجائب اقسام و انواع سے پیدا
فرماتے ہیں۔ چنانچہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ عرض کی کہ انہیں جاننا ضروری ہے کہ جس کا طول و عرض مثل ہفت آسمان و زمین کے ہے
جس پر اس میں ہر چیز داخل ہو کر غسل کرتا ہے کہ نور علی نور و حال و حال و عظم پر عظم ہوتا ہے اور جو قطرہ اس سے نکلتے ہیں اللہ تعالیٰ ہر قطرہ سے جو
اس کے بازو سے نکلے ہیں اتنے لاکھ فرشتے پیدا کرتا ہے انھیں ہر شے سے ترسنا اور فرشتہ ہر ذرہ و ذرہ اللہ تعالیٰ اور خدا کے ہر ذرہ میں کبر
و بارہ لاکھ زمین اتنے میں اسی طرح قیام قیامت ہے ہوتا ہے کہ بعض مشائخ نے کہا کہ جب جہان و مخلوقات الیہ سے بچو کہ وہ قوت دیا جاوے جو تیری
سے بہتر ہے تو اگر اس کا انکار دے کہ کیونکہ اس سے جو کچھ پیدا کیا ہے کہ فی مخلوق اس سے واقف نہیں ہے جبکہ تو اپنی خلقت سے پوری طور پر

واقف نہیں تو مخلوقات الہی کا انکار تیری نادانی کی دلیل ہوگی۔ قاسم علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ تمہارے افعال میں سے ہم پر قدریں۔۔۔
ہوتے ہیں تب جانتے ہو ورنہ واقف نہیں ہو سکتے ہو اور اللہ تعالیٰ سب مخلوق کا علیم ہے، واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تم میں افعال ایسے پیدا کرتا ہے
کہ تم یہ نہیں جانتے کہ وہ تم کو نافع ہیں یا مضر ہیں قولہ علیہ السلام السبیل الایہ اللہ تعالیٰ پر ہے راہ منقیم کہ ازل میں جسکو اپنی محبت و ولایت و ایمان
و ایقان معرفت و ربوبیت کے لیے پسند کر لیا ہے اُس کو چھوڑ دے یعنی ہدایت اللہ تعالیٰ ہی کے قبضہ قدرت میں ہے کسی غم کی طرف جو الہ نہیں ہے
عرش سے تحت الشریعہ تک کوئی اسکو نہیں کر سکتا یعنی الوہیت کی صفات میں اسکا کوئی شریک نہیں ہے حتیٰ کہ بغیر اس کے ارادہ و مشیت کی کسی کو اسکی طرف
راہ نہیں اور کسی کو اسکی معرفت سے بہرہ نہیں اور کسی سبب و علت و تدبیر سے اُس کا حصول نہیں ہو سکتا ہے و قولہ و منها جائز یعنی راہوں میں غصب کی
سج راہیں ہیں جو راہ صواب سے مڑی ہوئی ہیں سب وادی طہان و جنم کو جانی میں سرسبز شمع الضلال یعنی بدطمان و اس کے اتباع کو بٹھا دیا ہے پس
جسکو راہ مستقیم سے مڑو دیا اس پر شیخ ملعون و مسلط کر دیا یہ ملعون اُس کو شہوات کے جنگلون و ظلمات کے بیابانوں میں بھٹکا تا ہے اور ہدایت و نہایت
و دونوں کا تعلق اللہ تعالیٰ کے قہر و لطف کے ساتھ ہے اگر وہ چاہتا کہ سب کو رحمت کی نوح میں لا دے تو ایسا ہی ہو جاتا جیسا وہ چاہے لیکن جس کو
چاہتا ہے مکر اور کتا ہے اور جسکو چاہتا ہے راہ دینا ہے و قہر و ظالم و دلو شاربہ کلمہ جہنم اور شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر رہنمائی
نصہ السبیل کی ہے اور سبیل میں سے بعض جائز ہے اور اللہ تعالیٰ سبب الجائز ہے اور سبیل القصاریہ ہے کہ رفتار بانو الفین ہو اور سبیل الجائزہ رفتار بطریق
تو ہم و دعاوی ہے یعنی بغیر برہان یقینی و وحی سے قطعی کے اپنے اوہام و ظنون سے استدلال کر کے بالطور باطل دعویٰ کے اسکو رواج دیکر اس پر جم جادے اور
سوائے اہل التوحید کے باقی ملتیں و مذاہب سب اسی میں گرفتار ہیں پھر دوسری نعمتوں کو تیار فرمایا بقولہ۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ ثَمَرَاتٌ لَكُمْ يَخْرُجُ مِنْ تَحْتِهَا نَافِثَاتٌ لَكُمْ فِي ظِلِّهِمْ لَا يُكَوِّنُ السَّمَكُ

وہی ہے جس نے آسمان سے پانی تمہارا اس سے پینا ہے اور اس سے درخت ہیں جن میں چراتے ہو اگلاتا ہے تمہارے واسطے
بِالزَّرْعِ وَالزَّيْتُونِ وَالنَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

اس سے کھیتی اور زیتون اور کھجور اور انگور اور ہر قسم کے پودے
وَسَخَّرَ لَكُمُ الْيَمَّالَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ هُمْ مَخْرُجٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ

اور کام میں لگاتے تمہارے رات اور دن اور سورج اور چاند اور ستارے کام میں لگتے ہیں انکے حکم سے
لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَمَا ذَرَأْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانًا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَكُونُونَ

ان کو کون کون جو بوجھ کر رکھتے ہیں اور جو بکھیرا ہے تمہارے واسطے زمین میں کئی رنگ کا اس میں نشانی ہیں ان کو کون کون جو سمجھتے ہیں

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ أَنَارَ الْأَرْضَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۖ وَمَا ذَرَأْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانًا ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

و غیرہ اور بعض نے سماء سے آسمان مراد لیا اور ابتدائے سورہ بقرہ میں مترجم نے دونوں قول میں توفیق بیان کر دی ہے یعنی دل سے تو عام فہم میں
اور دوسرے معنی اہل معرفت و علماء کی فہم کے لائق ہیں اور دونوں صحیح ہیں اور حاشیہ ہے صحیح میں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی اتارا پس صبح کی
دو طرف نے ایک مومن و ایک کافر پس جس نے کہا کہ فلان ستارے کی وجہ سے پانی برسا وہ اللہ تعالیٰ سے کافر اور ستارہ کا زمین سے ہے اور جس نے کہا

کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے اپنی قدرت و جوت سے برسا یا وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لا لیا ۖ لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ ۖ لِيَسْمَعَ اس پانی سے اللہ تعالیٰ چاہے پینے کی چیز
ہے کیونکہ شراب ہر ایسی چیز کا نام ہے جو پی جاوے جیسے طعام جو چیز کھائی جاوے اور یہ حرام چیز نشہ والی جسکو ہماری زبان میں شراب کہتے ہیں اسکو
عربی میں خمر کہتے ہیں لیکن اگر کوئی شخص اردو زبان میں خمر کھاوے کہ اگر وہ شراب پیتے تو اس کے شراب نشہ والی پینے خمر مراد

بجاوے گی حتیٰ کہ پانی پینے سے اُس کی جو رو پطلاق نہ ہوگی معلوم ہو کہ ہماری عرف میں شراب کا لفظ خمر سے ہے حقیقتہً ہو گیا ۖ لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ ۖ

پیدا ہو تو اس سے زمین مچھلی میں گوشت نہیں ہے جسے اگر اس قسم کھانے والے کی نیت میں یہ بھی گوشت ہو تو جھوٹا پڑ جائیگا۔ اس فقرہ کے موافق اگر
 قسم کھا دے کہ جو واقعہ میں گوشت ہو اس کو نہ کھاؤ گناہ تو مچھلی کھانے سے جھوٹا ہونا چاہیے کیونکہ آیت سے معلوم ہوا کہ واقعہ میں مچھلی میں تر قازہ گوشت
 ہے اگرچہ گوشت کی بول جال میں اس گوشت نہ کہتے ہوں۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ تمیز نہ پہنوں گا تو زمین سکھ پھٹنے سے جھوٹا نہ ہوگا کیونکہ اس کو عرف میں
 تن زب نہیں کہتے لیکن اگر اس نے یہ معنی لیے کہ جس سے تن کی زب و زیت ہو تو جھوٹا پڑ جائے گا۔ کذا فی التفسیر۔ وکتبہ جھوٹا ہونا کھانا
 سمندر سے جھپٹنے۔ زیورینے موتی و مرجان۔ تلبسوتہا۔ جھکومتہ پھٹنے ہو۔ واضح ہو کہ سب میں روئے موتی نہیں نکلتے ہیں تو مراد یہاں شور سمندر
 اور امام ہزار رحمہ اللہ تعالیٰ نے عبد اللہ بن ابی عمر سے موقوف روایت کی کہ غریبی سمندر نے خواہش کی کہ آدمیوں کو غرق کرے جب قابو پاوے تو
 اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کے لیے اپنی قدرت سے حفظ دیا اور صید و حلیہ سے اس کو محروم فرمایا اور شرقی میں روئے خواہش کی کہ ان کو شل والدہ کے
 پرورش کرے تو اسکو صید و حلیہ نصیب کیا گیا۔ بعضے لوگ اس کو حایت بیان کرتے ہیں کہ صحیح نہیں ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ موتی نکالنا اور اس کا
 اجرت وغیرہ کے مسائل فقہی جائز ہیں مگر اجارہ میں کوئی قدر و حیثیت کی نہ ہو اور واضح ہو کہ موتی حاصل ہونے سے پہلے خالی ٹھینہ پڑھیکہ و بیع باطل ہے
 کیونکہ یہ قمار ہے۔ مسئلہ موتی زیور ہے تو جواب یہ کہ ظاہر آیت میں زیور ہے۔ اگر کہا جائے کہ پھر مردوں کو کیونکر رد ہوا کہ فرمایا تلبسوتہا۔ جواب یہ کہ
 یہاں مراد سے آدمی ہیں جن میں عورتیں شامل ہیں یا کہا جائے کہ تمھاری عورتیں ہنسی میں غرض کہ فتوے سے یہی ہے کہ موتی زیورین اور مردوں پر لٹکا ہوا
 حرام ہے۔ بعضے علماء نے کہا کہ زیور کی حرمت عام نہیں ہے بلکہ ایسے زیور حرام ہیں جو عورتوں کے ہوں یا عورتوں سے مشابہت پیدا کریں اور فقہاء
 حنفیہ نے رد کر دیا کہ ہمارے یہاں بڑا زیور عورتوں کے واسطے موتی میں سو اگر وہ مردوں پر حلال ہو تو فرق کیا ہے تم چہتے ہو اس لفظ سے جو از نہیں
 نکلتا جبکہ بیان آدمیوں پر اجماع بیان فرما منظور ہے اور عورتیں ان میں داخل ہیں یا یوں کہو کہ تمھارے لیے عورتیں ہنسی میں بہر حال مردوں پر جا
 نہیں ہے۔ مسئلہ موتی میں زکوۃ ہے تو ابن ابی شیبہ نے اپنی اسناد سے حضرت ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ انھوں نے اس آیت کو
 پڑھا کہ یا اے زیورین زکوۃ نہیں ہے۔ قول ظاہر مذہب حنفیہ اس کے موافق ہے کہ زیورین زکوۃ نہیں اور جو اہر اس میں زکوۃ نہیں ہے اور انواع جو اہر
 میں سے کسی کے بارہ میں زکوۃ کا حکم وارد نہیں ہوا۔ اب ظاہر ہے کہ ہر مرد زکوۃ نہ ہونا معروف ہے اور زیور کی زکوۃ میں اختلاف ہے کیونکہ صحیح کی حدیث سے ثابت
 ہوتا ہے کہ ایک عورت کو فرمایا کہ تو اپنے ان سونے کے گنگنوں کی زکوۃ دیتی ہے آخر اور اس حدیث میں ہے کہ اس نے دونوں کو صدقہ کر دیا پس
 اس سے ظاہر ہوا کہ زکوۃ ہوتی ہے لہذا متاخرین مشائخ حنفیہ نے زکوۃ کا فتوے دیا و تمام کلام فقہ میں ہے۔ وقرآن الفلک موائجہ فیہ۔ اور
 دیکھتا ہے کہ تینوں کو پھاڑنے والیاں اس میں ہیں۔ یہ تہذیب آئینہ سے ہے کہ سن رکھتیاں پھاڑتی چلی جاتی ہیں۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
 کہ سمندر میں چلی جاتی ہیں جھپٹا کر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہوا سے موافق میں چلتی ہیں واضح ہو کہ اس میں لطیف اشارت ہے کہ بنو دن کے افعال مخلوق
 الہی میں۔ وکتبہ شوق امین فضیہ یعنی تاکہ تم سوار ہو اور تاکہ تجارت کرو اور فضل الہی سے نفع لکھاؤ۔ وکتبہ شوق امین فضیہ اور تاکہ تم اللہ تعالیٰ
 عز و جل کی شکر گزاری کرو۔ وقرآن تعالیٰ۔ ولفی فی الاخصیٰ روا سی ان تہذیب چکھ مشہور یہ ہے کہ زمین کو لرزہ تھا اسپر بہاڑ قائم ہوئے
 اور معنی اس کے یہ تھا کہ گوشت کی طرح پھٹکتی تھی اور یہ امر بے شبہ خوف الہی کے تھا چنانچہ ابن جریر رحمہ اللہ نے اسناد حسن حضرت علی بن ابی طالب
 رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا کیا تو اس نے عرض کی کہ اے رب تو مجھ پر اپنی آدم پیدا فرما دے گا کہ میرے اوپر
 گناہ کریں اور بے کار بان کریں اور فرمایا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر بہاڑ قائم کر دیے جو ہم کو نظر آتے ہیں اور جو نہیں نظر آتے ہیں اور جنہیں اس کی جیسے
 گوشت پھٹکتا ہے۔ اور عبد الرزاق نے بسند جید حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ جب زمین پیدا کی گئی تو موج مارتی تھی پس لڑا کہ
 کہا کہ یہ تو کسی کو اپنا اور نہ رہنے دیگی پھر آپسے صحیح کو دیکھا کہ اس پر بہاڑ قائم ہیں پس لڑا کہ یہ معلوم نہ ہوا کہ بہاڑ کس چیز سے پیدا ہوئے ہیں۔ یہ سید رحمہ اللہ
 تعالیٰ کی روایت ہیں حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے فقیر بن عبادہ سے روایت کیا ہے اور آ و اسی کے معنی تو اب میں ہیں ایسے بہاڑ جو

لے پڑا ہے تلبسوتہا

اور انہوں نے من ہوتی ہے اسکو بخشتا ہے جب تم اس کی طرف توبہ کر کے رجوع کرتے رہو اور رحم ہے کہ جب طاعت و مریضات میں لگے رہو تو تم کو عذاب
 نہیں فرماتا ہے ورنہ جو کہ شکر اس کو اور انہیں سکنا کیونکہ بندہ جہان تک کوشش کرے تو اللہ تعالیٰ اسی قدر عظیم ثواب عطا فرماتا ہے پھر اس کا شکر
 در چند بھاری ہوا حالانکہ اس نے پہلے انتہائی کوشش صرف کر دی تھی مگر یہ معلوم ہوا کہ انتہا سے کوشش میں عظیم ثواب ہے پس حدیث میں آیا کہ
 یوں حکم ہے کہ تم کو اللہ تعالیٰ اپنے نعمت و کجی کافی جزا دے گا یعنی ہر ایک کے واسطے ایسی حکم ہے کہ اس کی نعمتوں سے جو بیشمار ہیں اسی طرح بیشمار ہی جاوے
 اور مزید نعمتوں کے ساتھ بھی کفایت فرمائی جاوے۔ غرض کہ علماء نے کہا کہ یہ کلمہ کائنات جامع ہے اور بندہ کو اس سے بار بار بے انتہا ثواب ہی
 نصیب۔ عرائس میں بعض اشارات آیات کے اس طرح بیان کیے کہ قولہ والقی فی الارض رو اسی ان قیدیہم آلا یہ جب طرح زمین پر تو انوار فیض ایجاد
 رب تبارک و تعالیٰ کے فعل سے منور ہو کر اس کی طاعت و عبادت کے لیے لڑتی تھی کہ اسپر سوار سے مکون ویدیا اسی طرح قلب ایک زمین ہے
 جس میں طرح طرح کے معارف آگئے ہیں اور جب زمین انوار غفلت ازلی وابدی سے اور روشنی ذات و صفات کی تاب سے منور ہو کر ہر لنگی اور
 اس کو زلزلہ و ہلچل اور قریب آیا کہ مولیٰ سے ہیست میں پرواز کر کے توحی بجانہ تعالیٰ نے اسپر علوم غیبی و معارف سرور ہی کے سوار ایسے قائم کر دیے
 کہ اپنے اشباح و ارواح کے ساتھ طیران نہیں کر سکتی اور جن بندوں میں ایسے قلوب ہوئے ہیں وہ تمام کون و مکان و عالم انس و جان کے واسطے خود
 بہار ثابت و قائم ہوئے ہیں اگر یہ نہ ہوں تو عالم کون و مکان غیب میں اور غیب میں پرواز کر کے معدوم ہو جاوے۔ پھر ان قلوب کی زمین
 میں حق تعالیٰ نے حکمت بالغہ سے دریا بے معرفت و کاشفہ و محبت و شوق و عشق و حکمت و فطنت جاری فرمائے ہیں اور انہیں راستہ ارواح و عقول
 و اسرار کے واضح کر دیے جن کا وصول و نگاہ قدس تک ہے اور یہ سب راستہ ہمارے باہر و بیہ نہایت ہیں اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف راہیں
 غیر تنہا ہیں کیونکہ حق تعالیٰ خود اپنی شان پاک سے غیر تنہا ہی ہے پس بعض راہیں تو عقول کے واسطے ہیں جو انوار آیات کو پہنچتی ہیں اور بعض راہیں
 ارواح کے انوار صفات تک ہیں اور بعض راہیں اسرار کے لیے انوار الذات تک ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے جمال و جلال سے ان راہوں سے بطریق کشف
 و عیان کے اسرار قلوب پر ظاہر ہوتا ہے اور اگر یہ کشف نہ ہوتا تو عقول و ارواح و اسرار کو اس پاک سبحانہ و تعالیٰ تک رسائی نہیں ہو سکتی۔ قال
 المیزان جسم شیخ عارف سروروی رحمہ اللہ تعالیٰ اور شیخ عارف سید الاولیاء جنید رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول معروف ہے کہ الطریق الی اللہ بہر
 انفس اخلاقی و کلمہ مسدودۃ الا علی من اتقی اللہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف راہیں خلایق کی تعداد پر ہیں یعنی ہر نفس کے
 واسطے اس کی طرف راہ ہے اور یہ سب راہیں بند و مسدود ہیں مگر اس شخص پر نشادہ ہوتی ہیں جو رسول علیہ السلام کے قدم بقدم روان ہو یہ کلام
 صحیح اور پاکیزہ و دقیق ہے اور یہ سب صراط مستقیم ہے اور ہر نفس کے لیے راہ ہونا اس معنی میں ہے جسکی توضیح شیخ مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور
 بیان فرمائی فافہم۔ پھر اللہ تعالیٰ نے سبب عرفان میں مزید فرمایا اس طرح کہ کشف ملکوت و جبروت سے انوار مشاہدہ و علامات معرفت کو کون کو
 رکھلائے فقال تعالیٰ و علاماتہ بالانجم ہم بندوں۔ علامات ظاہرین عام کے واسطے انوار احوال الہی ہیں اور عالم میں زیادہ خاص علامات اولیاء
 و اہل معرفت ہیں کہ وہ دوسرے میں ان کے سر اسیر کرے میں جو کوئی ان کی اقتدا کرے وہ اصل ہمارا ہو۔ کیا تو نے نہ دیکھا کہ کیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا اھحابی کا نجوم باہم اقتدیم اہم انجم۔ جسے سب اھحاب ان ستاروں کے ہیں تم جسکے اقتدا کرو راہ پاؤ گے۔ مترجم کہنا ہے کہ صحابین
 کی حدیث میں بھی اسی طرح تشبیہ ظاہر ہے حسین فرمایا۔ انجم انتہا حدیث اور ہم لوگوں کے واسطے اس میں معارف جلیلہ بیان کر دیے ہیں۔ قال شیخ
 محمد یقین کے چہر دن پر قدوسی انوار کفار روشن ہوئے ہیں اور ان کے اسرار کے آگے آفتاب کو ذرہ برابر نسبت نہیں ہے جو کوئی ان کے چہروں پر درخشاں
 دیکھ لے وہ انوار حق کے مشاہدہ سے متفیض ہوگا۔ شیخ علی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ راہ ہدایت پر علامات و تودہ ہوئے ہیں جس نے ان علامات سے
 راستہ اختیار کیا وہ ہدایت پر پہنچ گیا اور مدد نہ فرما سکے کشف ہوا اور جس نے نجوم حضرت سے راہ دھونڈی وہ راہ ہدایت پر رواہ ہوا اور انتہائے مقصود
 کو پہنچا اور حق تعالیٰ پر سوا ہے حق کے کوئی دلیل نہیں ہے اور نہ کوئی علامت ہے جو اس سے آگاہ کرے بلکہ خود ہی اپنی ذات پاک کیواسطے دلیل ہے

اور کسی کو اس کی طرف راہ نہیں ہے اور نہ کسی مخلوق کو اس کی طرف راہ ہے پس جو اس کی طرف واصل ہوا اسی کے فضل سے واصل ہوا اور جو اس سے منقطع ہوا تو سابق مشیت سے منقطع ہوا پھر اللہ تعالیٰ نے نعمتوں کے غیر متناہی کو بیان فرمایا بقولہ وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها اس کی نعمتیں سب سابلغہ نعمت عنایت ہیں وہ ازلی ابدی ہے اور جو اس کے حصہ سے قاصر ہیں انعام نعمتوں سے اصغر تک اپنے بندے سے بچان ہیں اس کی نعمت معرفت عارفوں کے دلوں میں ہے اس کی نعمت توحید موحدون کے دلوں میں ہے اس کی نعمت محبت قلوب محبین میں ہے اس کی نعمت شوق قلوب مشتاقین میں ہے اور نعمت انس قلوب متاسلین میں اور نعمت ارادت قلوب مریدین میں اور نعمت ایمان قلوب مؤمنین میں و نعمت اسلام قلوب مسلمین میں ہے اور ان نعمتوں میں سے ہر ایک کا سرور ذات و صفات ہے کہ ہر نعمت بربادہ کشف زائد ہوتی ہے تو زبان کہان ہے جو اس کی نعمتوں کا شمار کرے اور مخلوق تو اس کے ایک قطرہ آب زلال کے شکر سے عاجز ہے پھر جو اس کی نعمت مشاہدہ کے شکر سے کیوں عاجز نہ ہوگی لیکن یہ اس کی محبت و مغفرت ہے کہ خود ہی حمد و شکر اپنا بیان فرمایا کیونکہ وہی عظیم ہے کہ بندے اس کے شکر سے بالکل عاجز ہیں اسی واسطے فرمایا ان الله لغفور رحيم اور شیخ ابن عطار رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر کہا کہ آدمی کا نفس و قلب و روح و عقل ہے اور محبت و معرفت و دین و دنیا ہے اور طاعت و معصیت و اتہار و انتہار و وقت و اصل و وصل و فصل ہے پس نفس کی نعمت طاعات و احسان کا مرتبہ قرب ہے وہ ان نعمتوں میں عیش کرنا ہے اور روح کی نعمت خوف و امید ہے وہ ان نعمتوں میں عیش کرتی ہے اور نعمت قلب کی لعین و ایمان ہے جس میں عیش کرتا ہے اور نعمت عقل کی حکمت بیان ہے جس میں سرور و خوش ہے اور نعمت معرفت کی ذکر و قرآن ہے وہ ان نعمتوں میں عیش کرتی ہے و نعمت محبت الفت و مواصلت اور امن از پردہ بہر ان ہے وہ انہیں سے سرور ہے اور ہر ایک کے اسباب و موالع و توفیق بے شمار ہیں ان کا شمار بالکل جاہل بشری سے خارج ہے فافہم بھرحق تعالیٰ نے لوگوں کے دوسرے و شرک و انکار پر ہلاکت و وعید فرمائی بقولہ تعالیٰ

وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ ۝ وَالَّذِينَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَا يَخْلُقُوْنَ شَيْئًا

اور اللہ جانتا ہے جو چھپاتے ہو اور جو کھولتے ہو اور جنکو پکارتے ہو اللہ کے سوا کچھ پیدا نہیں کرتے
وَهُمْ يَخْلَفُوْنَ ۝ اَمْ وَاَنْتَ غَيْرُ اَحْيَاۤءٍ ۚ وَمَا يَشْعُرُوْنَ ۚ لَا يَأْتِيَنَّكَ يَوْمَ تَدْعُوْنَ ۝ اِلٰهَكَ اِلٰهًا وَّاحِدًا ۚ

اور آپ پیدا ہونے میں مردے ہیں جن میں جی نہیں اور نہیں رکھتے کب اٹھائے جائیگے معبود تمہارا معبود جو اکبر
فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُّكْرَرًا ۚ وَهُمْ يُسْتَكْبَرُوْنَ ۝ لَا جَرَمَ اَنَّ اللّٰهُ يَعْلَمُ مَا يُلْقُوْنَ
جو بقیہ نہیں رکھتے پھیلے دن کی زندگی کا اچھے دل نہیں مانتے اور وہ مغرور ہیں ٹھیک بات ہو کہ اللہ جانتا ہے جو چھپاتے ہیں

وَمَا يُعْلِنُوْنَ طَائِفَةٌ لَّا يُؤْتِيَهُمُ الْمُسْتَكْبِرُوْنَ ۝

اور جو جانتے ہیں ایک رو نہیں چاہتا غرور کرنے والوں کو

اللہ تعالیٰ نے بے شمار نعمتوں کو ثابت کر کے آگاہ فرمایا کہ واللہ یعلم ما تسرون وما تعلنون یعنی جو اعتقادات و خیالات تمہارے دلوں میں پوشیدہ ہیں یا پوشیدہ حال کرتے ہو وہ بھی اور جو ظاہر کرتے ہو وہ بھی اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے پس ہر ایک کو وہی ہی جزا دے گا۔ اس میں رباکاری و بدعتی کا علم بھی نکل آیا اور حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جس نے کوئی فعل و عمل کیا جس میں میرے ساتھ کسی شریک بتایا تو اس کو میں چھوڑ دیتا ہوں اور شرک کے ساتھ کہ دیتا ہوں یعنی اللہ تعالیٰ غنی ہے اس کو بندہ کے اعمال سے پروا نہیں ہے نہ شرک کا عمل اس کے شرک کے ساتھ رہ گیا۔ دوسری حدیث سے ثابت ہے کہ قیامت میں شرک و پاپے ساتھ عمل کرنے والے جیسے دکھلانے یا سنانے وغیرہ کے واسطے کرتے ہیں اسی کے پاس دفع کیے جاویں گے کہ دیکھو تم اس سے کچھ پاتے ہو یعنی محض محروم و شدت حاجت کے وقت مایوس و خوار ہونے کے اس میں کافروں پر الٰہست و تنبیہ ہے کہ جس کی عبادت کی جاوے وہ خالق و مالک اور پوشیدہ و ظاہر و روی و بیدار سے گاہ ہوتا کہ اس سے ثواب کی امید و عذاب کا خوف نہ ہو اور توبہ و غیرہ

کے مانند ہو کہ جو کچھ بھی شعور میں خود پوچھنے والے سے بہتر ہیں۔ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ يَحْمِلُونَ غُرُوزَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامِ وَلَا يَسْتَغْنُونَ. شیطان ان کے معبود اپنے بن کہ کچھ چیزیں بھی نہیں پیدا کر سکتے تھے کہ ایک ہی بھی نہیں بنا سکتے ہیں۔ خود آدمی اپنے نفس کے خیالات پر چلتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے منکر و غافل ہوتا ہے حالانکہ خود بھی کوئی چیز نہیں۔ وَهُمْ يُخْلَقُونَ اور وہ پیدا کیے جاتے ہیں۔ جتنی کہ بت اور جتنی چیزیں ہیں ظاہر میں آدمی کے نفل سے تراشی و بنائی جاتی ہیں مگر خالق درحقیقت وہی ہے جس نے بندے کا فعل پیدا کیا لہذا ہر چیز مخلوق الہی ہے اسی واسطے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قول بیان فرمایا۔ التَّعْبُدُونَ مَا تَعْبُدُونَ۔ یعنی اسے بت پوجنے والو کیا تم معبود بناتے ہو ایسی صورتوں کو جنکو تم خود تراشتے ہو چونکہ اس سے ظاہر ہوتا تھا کہ آدمی نے خود ان صورتوں کو جو کر لیا ہو تو اسے فرمایا۔ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ۔ اور حال یہ کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا تم کو اور جو تم عمل کرتے ہو پس ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا اور ہمارے اعمال کو ہمارے واسطے سے پیدا کیا تو ہمارے اعمال سے جو ظاہر ہوا مثلاً بت تراش کر بن گیا اُس کو بھی اُسی نے پیدا کیا جیسے ہند سے ظاہر کھیتی اُگتی ہے لیکن حقیقت میں ہند کو وہی پیدا کرتا ہے اور کھیتی کو آدمی اُگاتا ہے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ بت وغیرہ آدمیوں سے بھی زیادہ بدتر درجہ کی مخلوق ہیں کہ آدمی کے واسطے سے پیدا ہوئی ہیں پس جو آدمی خود انکا بندہ بن جاوے اور ان کو اپنا معبود قرار دے وہ اللہ جاہل و اندھا ہے کہ بت تو خود اس کے واسطے سے بنائے ہوئے ہیں۔ آمُوا دُئِلْ مَرُوسٌ مِّنْ يَّبْنِيهِ ان يَبْنِي رُوحَ كَسْ نَمِينٌ ہے جو انسان بن ہوتی ہے۔ عَزَّوَجَلَّ آخِیَۃً زَمَانٍ ہے نہیں ہیں یعنی جس حیات سے انسان مشرف ہے وہ ان بتوں میں موجود نہیں ہے اگرچہ مخلوقیت کی حالت موجود ہے پس نہ دیکھتے ہیں نہ سنتے ہیں نہ ان میں عقل ہے اور نہ شعور وَمَا يَشْعُرُونَ آيَاتِ يَبْعَثُونَ۔ اور کچھ ان کو شعور نہیں کہ دے کب اُٹھائے جاویں گے مفسرین نے یہاں کئی معنی بیان کیے۔ ایک معنی یہ ہیں کہ ان بتوں وغیرہ کو یہ بھی معلوم نہیں کہ قیامت کب ہوگی تو بھلا ایسی چیزوں سے تم ایسی حالت میں کیا امید رکھتے ہو کہ تم کو کچھ نفع ہوگا اور ثواب ملے گا یا مضر و عذاب دور ہوگا دوم وہ جو بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے لکھا کہ یہ بت ہیں کہ بتوں کو یہ بھی نہیں معلوم کہ قیامت کب ہوگی اور دے کب اُٹھائے جاویں گے اس سے معلوم ہوا کہ بت بھی مثل آدمیوں کے حشر میں اُٹھائے جاویں گے۔ اور اس کے مؤید حدیث میں بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ بتوں کو بھی حشر فرما دے گا جن کے ساتھ شیطاں ہیں ہوں گے پس سب کو درخشاں اللہ جانے حکم فرماوے گا۔ اس کے مؤید آیت کریمہ بھی ہے کہ انکم و التَّعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حُصْبٌ جَنَمٌ۔ یعنی تم اور جن چیزوں کو تم پوجتے ہو سوائے اللہ تعالیٰ کے سب جَنَمٌ کا اہل دہن میں سوم یہ کہ نہیں شعور رکھتے یہ بت کہ کب اُٹھائے جاویں گے۔ ان کی عبادت کرنے والے اور یہ بت پرستوں کے اعتقاد پر بطور ملاست کہ جو دین بت کو کچھ بھی نہیں شعور رکھتے ہیں چہاں بعضوں نے کہا کہ تم یقیناً بت کا حکم تم ہوا اور اموات غیر اجزاء سے بت پرستوں کی خدمت ہے یعنی بت پوجنے والے حیات جانی کے سوائے اصلی حیات نہیں رکھتے ہیں مردہ دل ہیں ان کو حشر و نبوت کا اعتقاد نہیں ہو قول دوم احسن ہے۔ واللہ اعلم پھر اللہ تعالیٰ نے واقعی اعتقاد ارشاد فرمایا۔ اَلْهٰكُمُ الْاِلٰهُ الَّذِي تَقُولُونَ سُبْحٰنَہٗ عَمَّا يُشْرِكُونَ۔ اور وہ اس سے کبر کرتے ہیں۔ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ۔ استکبار سے مشتق مستکبروں سے ہے اور کبر سے زیادہ اس میں مبالغہ ہے کہ کبر کو اپنے اندر پیدا کرتے ہیں جب سنتے ہیں کہ ایک اللہ وحدہ لا شریک ہے جب غور سے دیکھو تو جو لوگ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر ایمان نہیں لائے ہیں اگر وہ کسی کو نہیں مانتے تو ہر ایک اپنے نفس کی بات کو مانتا ہے اور ہزاروں خواہشوں کے واسطے مطیع ہوتا ہے ہر خواہش کے حکم پر سر جھکا لے ہے اور اگر اس سے شرع الہی کو کہا جاوے تو چڑھ جاوے اور غور سے اپنے آپ کو آزاد بتلاوے اور یہ کس قدر حماست ہے اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے سوائے بتوں وغیرہ کو مانتے ہیں انھوں نے بھی دنیاوی زندگی کے واسطے ہر ایک نے علیحدہ ایک اپنا بت بنایا اور اسی سے ہر ایک اس بت کا گاہن اپنی بہتری کا طالب ہے حالانکہ اسے کچھ بھی شعور نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کی طرف رجوع کرنے سے سخت ناخوش و متکبر ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے کفار قریش کے قول فرمایا۔ اجعل الالٰہۃ الٰہا واحدا ان ہذا شیء عجیب۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے کہ کیا اُس نے

انہی آیتوں کو ایک خدا کر دیا یہ تو انوکھی بات لایا ہے اور فرمایا وَاذْكُرْ اللّٰهَ وَحْدَهُ اشْمَا ذَاتِ قُلُوْبِ الدِّیْنِ الْكَبِیْرَةِ جتنے جب ذکر کیا جاوے اللہ تعالیٰ کی یاد آوے
بھڑکتے ہیں دل ان لوگوں کے جو نہیں ایمان لاتے آخرت کا اور جب ذکر کیا جائے میں اس کے سوا دوسرے کو تو یکساں ہے۔ وہ خوش نظر آتے ہیں
غرض کہ یہاں مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی توحید سے انکار کے باوجود یہ لوگ اُس کی عبادت سے سبکدوش نہیں۔ لَا جَزَاءَ اَنْ اللّٰهُ یُعَذِّبُ مَا یُشِیْرُ فِیْهِ
وَمَا یُعْلِنُوْنَ۔ بے شک یہ صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو چاہتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں۔ تو وہ ان لوگوں کے اعمال کا پورا بدلہ لا دینا چاہئے ایسے کافروں کو ان کے
اعمال کا بدلہ لا دینا اور وہ جہنم ہے جو کہ عذاب سخت ہے۔ واضح ہو کہ لاجرم دراصل جہنم لا بُد ہے لیکن اب بحث توحید سے غلیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے لیا کہ لاجرم
کلمہ تحقیق ہے اور ہمیشہ جواب واقع ہوتا ہے۔ اب مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے لیا کہ لاجرم اسے حقاً مضحک ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لا کذب فی شہادۃ من
ہو الا لا یجیب الہ مستکبرین۔ اللہ تعالیٰ نے کبر کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا اپنے عذاب فرما دینا اور یہ واضح ہو کہ اقسام تیسرے میں سے یہاں وہ فرمایا وہ
ہے جو اللہ تعالیٰ کی توحید و عبادت سے اور اُس کے رسولوں کی فرمانبرداری سے تکبر اور باقی اقسام تکبر کے درجہ بدرجہ ہیں اور حدیث میں حضرت ابن
مسعود سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں نہ داخل ہو گا وہ شخص جس کے دل میں بقدر ذرہ کے غرور ہو اور جہنم میں نہ داخل ہو گا وہ شخص
جس کے دل میں بقدر ذرہ کے ایمان ہو ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آدمی پسند کرتا ہے کہ اُس کا کپڑا اچھا ہو اس کا جوتا اچھا ہو تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
جھیل ہے وہ جمال کو پسند کرتا ہے اور تکبر تو حقیر اترانا اور لوگوں کو حقارت سے دیکھنا ہے رواہ الامام مسلم وابن ماجہ والترمذی و ابوداؤد و مسند احمد
کتاب ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ تھیل و تنھرائی و پاکیزگی تو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے اور تکبر ہے کہ حق سے اتر آوے جیسے مثلاً اللہ تعالیٰ کے آگے بندہ ہو جائے اور
رسول کی طاعت سے سرکشی کرے یا مثلاً موٹا کپڑا پہننے سے غرور کرے یا مثلاً خچر دیکھنے کی سواری میں تکبر کرے حالانکہ اس پر نبی علیہم السلام سوار ہوئے
ہیں یا مثلاً نو آگہ کپڑا اُس کو اٹھا کر کھانے میں تکبر کرے اور یہ کہ لوگوں کو حقارت سے دیکھے اور یہی سب سمجھو کہ دنیا میں لوگوں کے درجہ ہیں ہر ایک کا
درجہ آدمی پہچانتا ہے تو یہ صحیح ہے ہر ایک سے اُس کے درجہ کے موافق بتاؤ گے لیکن ہر ایک پر اللہ تعالیٰ کی نعمت سمجھئے اور یہ نہیں کہ کسی میں بہ نسبت
دوسرے کے ذاتی بُرائی سمجھئے خصوصاً جبکہ اپنے آپ کو کسی سے بُرا سمجھے اس طرح کہ دوسروں کو حقیر سمجھے تو یہ تکبر و غرور ہے حسین بن علی رضی اللہ عنہما
سے مروی ہے کہ آپ سوار جاتے تھے راستہ میں چند مکین لوگوں کو دیکھا کہ انھوں نے روٹی کے ٹکڑے کا لکڑی کے کھوکھلے ٹوکے میں بیٹھ کر کھانے پینے کا حال دیکھا تو فرمایا کہ تم نے میری دعوت کی مین نے قبول کی اب
میں تمھاری دعوت کرتا ہوں تم بھی میری دعوت قبول کر دو پس آپ کے ساتھ آپ کے گھر کی طرف اٹھ کر چلے پس حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے اُن کو
کھانا کھلایا اور پانی پلایا اور کچھ نقد دیکر رخصت کیا۔ تو اضع کی خوبی و کمزوری بہت کثرت سے روایات میں مثلاً ثابت ہے کہ جہاں نے تکبر کیا اللہ
تعالیٰ اُس کو ذلیل کر دیتا ہے اور جہاں نے تواضع کی اللہ تعالیٰ اُس کو بلند کر دیتا ہے اور حدیث سے ثابت ہے کہ جو لوگ دنیا میں تکبر کرتے تھے اللہ تعالیٰ
قیامت کے روز اُن کو چوٹیوں کے مان کر دے گا کہ لوگ اُن کو اپنے پیروں سے روندیں گے۔ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لیا کہ ہر ایک مشرک اُن سے اجسام
اس قدر صغیر کر دیے جہاں سے جہاں پہنچا ہوتا اس قدر صغیر ہو گا اور جب آگ میں ڈالے جائیں گے تو بہت بڑے کر دیے جائیں گے جہاں اس قدر صغیر
ہو گا۔ قول اپنے حدیث صحیح میں کہ جہنم میں کافروں کے اجسام بہت بڑے ہونگے حتیٰ کہ کافر کی دڑھ بڑا آگ کے پہاڑ کے ہونگے اور اس کی
کھال اس قدر موٹی ہو جائے گی کہ تین روز کی مسافت میں طے ہووے۔ شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے درغوث میں اس مقام پر بہت احادیث ذکر کی ہیں۔
علمائے کما کہ غرور ایسی بدترین چیز ہے کہ سب گناہوں کو آدمی پوشیدہ کر سکتا ہو مگر غرور پوشیدہ نہیں ہوتا ہے اور اس کو اعلان اظہار لازم ہے اور وہ سب
گناہوں کی بڑ ہے۔ واضح ہو کہ دنیا کی محبت بھی سب گناہوں کی بڑ ہے تو لازم آتا ہے کہ دنیا کی محبت ہو اور دنیا حاصل ہو وہ مغرور ہو گا نحو فرمایا اللہ عز
الکبر فی العز اُس قولہ تعالیٰ اموات غیر اجبار و یا یسعون ایاں بیٹھوں جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت و رضا سے شرم کیا ہو اور وہ ضرر

فِيهِمْ قَالِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالْشُّوْءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ٥

بولین گئے جبکہ خبر ملی تھی بیساک رسوائی آج کے دن اور برائی منکروں پہ ہے

وَإِذْ أَقْبَلَ لَهُمْ قَسَاةَ الشَّجَرِ الْأُولَىٰ فَتَنَّهُمْ فِيهَا غُلَّابًا وَبَقِيَ فِيهَا جَمَاعٌ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ بَلَدُ الْآلَةِ أَمْ لَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةٌ فَإِنَّهُمْ يَعْلَمُونَ
اور بعض نے کہا کہ خود قریش آپس میں تفرقے طور پر ایک دوسرے سے کہتے تھے اور بعض نے لکھا کہ مسلمان جب ان سے پوچھتے تو یہ جواب پاتے تھے۔ اور مرد کافروں کی اس جواب سے نہیں بھی کہ ہمارے رب نے یہ حکایات اتاری ہیں اس لیے کہ وہ لوگ اس کے قائل ہی نہ تھے بلکہ مطلب یہ تھا کہ یہ قرآن کلام الہی نہیں ہے بلکہ اگلوں کی حکایات استہین چنانچہ ولید بن الغیرہ مخزومی بخبت کی نسبت فرمایا کہ یون اس نے بات بنائی کہ ابن ہذا الاسحری پوتر۔ یعنی یہ جادو و جوجفل کیا جاتا ہو اور مفسرین نے لکھا کہ یہ آیت نصرت الحارث کے حق میں ہو اور وہ ملک فارس و بابل وغیرہ تجارت کو جانا اور بان سے رستم واسفندیار کے قصے خرید لاتا اور عرب کو سناتا اور گمان کرتا کہ میری داستان زیادہ دلچسپ ہے بالکلہ اس الکفر و بد مذکور کی بات پر سب نے اتفاق کر کے یہی کہنا شروع کیا کہ یہ اگلوں کی حکایات ہیں یہ عجیب تو آؤ زار ہند کا مسئلہ بقول القبطیہ تاکہ لا دین اپنے کناموں کو پورا پورا برابر وز قیامت۔ یعنی یہ مقدران کے حق میں اسی واسطے تھا کہ اپنی بیٹی پر اپنے گناہوں کو پورا لادیں اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو اونہا سر کے بن عرصات قیامت کی طرف حشر فرما دے گا اس حال سے کہ انہر بارگاہ لا دے ہو سکے امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر کبریٰ میں کہا کہ پورے گناہوں کی قیاس سے معلوم ہو گیا کہ گنہگار مسلمانوں سے اللہ تعالیٰ تخفیف فرما دے گا ورنہ کافروں کے ساتھ اس خصوصیت کا کچھ فائدہ نہ ہوتا پس مسلمان گنہگار سے تخفیف ہوگی اور کافر کوک اپنے گناہوں کو پورا لاونیکے اور ساتھ لے۔ زمین آؤ زارا لائن بنت یصوتوقم بعیر علیہ۔ ان کے گناہوں سے جن کو گمراہ کیا بغیر علم کے۔ واحدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر میں کہا کہ کلہ من بہان بعض کے معنی میں نہیں ہے بلکہ جنس ہے یعنی پورے گناہ ان کے بھی لادیں گے جن کو گمراہ کیا بغیر جانے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا لیکن انفال مع انفالہم۔ یعنی تاکہ لادیں اپنے بوجھ اور ان بوجھوں کے ساتھ دوسرے بوجھ بھی عوفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لادینگے اپنے بوجھ اور گناہوں کو مع ان گوئوں کے گناہوں کے جنہوں نے ان کی پیروی کی اور پیروی کرنے والوں پر سے بھی ان کے گناہوں کا عذاب کچھ کم نہ ہوگا۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جس نے بلا ہدایت کی طرف تو اس کو بھی دیسا ہی ثواب ہوگا جیسا ان گوئوں کو ہوگا جنہوں نے اس کی پیروی کی کہے مان لیا اور پیروی والوں کے ثواب سے کچھ کم نہ کیا جائیگا اور جس نے بلا ہدایت کی پیروی تو اس پر عذاب ہوگا مع عذاب ان گوئوں کے جنہوں نے اس کی پیروی کی اور پیروی والوں کے عذاب سے کچھ کم نہ کیا جائیگا۔ دوسری حدیث صحیح میں ہے کہ جس نے کوئی گمراہی کی راہ نکالی تو اس پر اس کا گناہ ہوگا اور جو لوگ اس راہ پر چلیں انکا بھی گناہ ہوگا اور اس راہ چلنے والوں پر سے بھی کچھ عذاب کم نہ ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ پیروی کرنے والوں پر لازم تھا کہ نجات انتہام و احیاط سے تلاش کر کے حتی بات کو معلوم کریں کیونکہ جس نے حق کو ڈھونڈھا یا اور باطلی جمالت کا عذر مقبول نہ ہوگا۔ اسی واسطے کشاف و مضامین میں بغیر علم کو فیہ عدم کی ضمیر مفصول سے حال ڈالا ہے یعنی گمراہ کریں گے البیون کو جو نہیں جانتے کہ وہ گمراہ ہوئے۔ یہ معنی اگرچہ صحیح ہیں لیکن نظم کلام میں اقویٰ یہ ہے کہ فاعل سے حال ہے یعنی گمراہ کرنے والے نادانی و جمالت سے بدون ایسی دلیل کے جس سے علم یقین ملتا ہے گوئوں کو گمراہ کرینگے۔ لہذا اول شریعہ کتاب و سنت و جماع امت و قیاس شرعیہ میں جو کوئی ان دلائل پر چلتا ہو وہ راہ پر ہے بلکہ ان کے خلاف اگر کوئی رائے کو دخل دیکر اس کو راہ بنا دے وہ گمراہ ہے جیسے حدیث میں اتنا قیامت میں ہے کہ جب حرص مال و منافع کی نابعداری کجاو سے اور اپنی خواہشوں کے پیچھے لوگ چلیں اور ہر ایک اپنی رائے پر نازاں ہو تو وہ وقت اتنا قیامت کا ہے۔ غرض کہ بغیر علم حتی کے اپنے آپ گمراہ

کہاں میں میرے سرکار یعنی جنکو تم نے سیرا سرکاب ٹھہرایا تھا۔ اَلَّذِیْنَ کُنتُمْ تُشَاقُّوْنَ فِیْہُمْ۔ یعنی وہ لوگ کہ تم انھیں کے بارہ میں خاصہ کرتے تھے یعنی انبیاء مومنوں سے جھگڑتے تھے۔ یا خلاف حکم اللہ تعالیٰ کے جو انبیاء نے پہنچایا تھا تم راستہ سے بھٹ کر ایک شق کی طرف جانے لگے۔ حاصل یہ کہ آج وہ کیوں حاضر ہو کر تمھاری خلاصی وہ زمین کرتے۔ قَالَ الَّذِیْنَ اُذُنُوْا الْعِلْمَ لَمَیْنِ کے وہ لوگ جنکو علم دیا گیا یعنی انبیاء علیہم السلام کے سوائے اُن کی اُمت کے اہل معرفت و صادق مومنین ان کافروں کے حق میں جس طرح دنیا میں سمجھاتے تھے نصیحتیں کے لیے بطور ملامت کے اِیْنِکَ اِنَّ الْخِزْیَ الْیَوْمَ وَالْشُّوْءَ عَلَی الْکَافِرِیْنَ۔ بیشک خواری آج کے روزِ آخرِ اُمی غلاب کی کافروں پر ہے۔ پھر حق تعالیٰ نے ان تکبر و غلاموں کی حالت بیان فرمائی۔

اَلَّذِیْنَ یَنْتَوُوْنَ فِیْہُمُ الْمَلَائِکَةُ ظَالِمِیْنَ اَنْفُسِہُمْ فَانْقَوُا السَّکْرَ مَا کُنَّا نَعْمَلُ مِنْ شَوْءٍ فَہٰی جہنم کی جان بیتی ہیں فرشتے اور وہ برا کر رہیں اپنے حق میں تب وہ کرینگے اطاعت کہہ تو کہتے تھے کچھ برائی کیوں نہیں اِنَّ اللّٰہَ عَلَیْہِمْ لَیْمٌ اَلَمْ تَرَ تَعْمَلُوْنَ ۝ فَاَدْخُلُوْا الْبُؤَابَ جَهَنَّمَ خَلِیْلِیْنَ فِیْہَا ۝ فَکَیْفَ تُسْرِ

اللہ خوب جانتا ہے جو تم کرتے تھے سو پھٹو دروازوں میں دوزخ کے راہ کو اس میں سو کیا بڑا

مَشُوْی الْمَلَائِکَہِ رَبِّیْنَ ۝

ٹھکانا ہے غور کرنا اور ان کا

اَلَّذِیْنَ یَنْتَوُوْنَ فِیْہُمُ الْمَلَائِکَةُ۔ یعنی پر سرکاری و خواری قیامت کی ایسے لوگوں کے جن میں ہوگی جن کی روح قبض کی لاکھ نے بیٹے عمرائیل علیہ السلام اس کے ساتھ فرشتوں نے۔ ظَالِمِیْنَ اَنْفُسِہُمْ۔ درحالیہ یہ کافر لوگ ظلم و سرک کرنے والے تھے جس کا وبال انھیں کی جان پر تھا اس لیے کہ اپنے نفس کو ناپاکی و ذرا تم و تار کیوں سے زمین بحال لاکھ لاکھ فیض پر اچھے تھے پھر شیطاں کے وسوس میں سرک و کفر و بد اعمالیوں میں پڑ گئے اور رسول و مومنون کی ذمہ داری پر دھیان نہ کیا بلکہ ہر سے راہ سرایت کو برباد و مٹا چاہا اور دنیاوی مغروری میں رہے یہاں تک کہ لڑکا کر انھیں پکا کر اور یکایک ملک الموت نے اُن کی روح بفرمان اُسی قبض کی اور اس وقت خواب غفلت سے اُٹھ کھولی حاشین ہست کہ مہیب لاکھ لاکھ ڈانٹینگے کہ کھل اسے روح قبض اپنے رب کی طرف جو تجھ پر نہایت غنیمت میں ہے اور کل طرف دار غلاب کے۔ قَالَ لَقَوُا السَّکْرَ۔ پس بات ڈانٹینگے سلم کی نیسے صلح کی یعنی خاصہ و جھگڑتے کو چھوڑینگے یا قول اسلام کہینگے یا انقیاد و فرمانبرداری کا اقرار کرینگے اور یہ روح بکھنے سے ذرا چپلے ہو گا جبکہ خلق پر دم ہوتا ہے۔ مَا کُنَّا نَعْمَلُ مِنْ شَوْءٍ۔ کہتے ہوئے کہ ہم تو کچھ بدی نہیں کرتے تھے۔ ایسے ہی آخرت میں کہیں گے کہ واللہ ربنا کنا مشرکین۔ یعنی تم ہم کو ہمارے رب کی ہم مشرک نہ تھے۔ بلی کیوں نہیں تم ضرور کرتے تھے۔ اِنَّ اللّٰہَ عَلَیْہِمْ لَیْمٌ اَلَمْ تَرَ تَعْمَلُوْنَ۔ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے جو کچھ تم کرتے تھے۔ یہ حرکت جو جس کے اعتقاد کے کہ اللہ تعالیٰ کو نہیں پہچانا اور یقین کیا کہ وہ ظاہر و پوشیدہ سب جانتا ہے۔ اور ظاہر قیامت میں جب بعد پھر نے روح کے جسم میں پھر مشور ہو گئے تو پھر مشرک سے انکار کرینگے۔ لیکن کچھ فائدہ نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ ہم سب کے اعمال اور دلی اسرار سب سے خوب آگاہ ہے ہم کو اس قدر زمین معلوم ہو سکتا ہے جو حق سبحانہ تعالیٰ خالق اکابر و جلیل جانتا ہے اسی کی مغفرت پر بھروسہ ہے غرض کہ موت کے وقت اقرار بیجا نہ ہو اور انکار بے سود ہو گا اور حکم ہو گا کہ۔ فَاَدْخُلُوْا الْبُؤَابَ جَهَنَّمَ خَلِیْلِیْنَ فِیْہَا پس ہم داخل ہو دروازوں جہنم میں درحالیہ تمھارے حق میں ظلم ہو چکا ہے کہ ہم میں ہمیشہ رہ گئے۔ فَلَیْسَ مَشُوْی الْمَلَائِکَہِ رَبِّیْنَ۔ پس کیا بڑا یہ کھانا آکھ کرنے والوں کا ہے یعنی جو لوگ اپنے رب جلشانہ کی عبادت و اپنی بندگی و عاجزی سے تکبر کر کے مغرور و سرکش و مشرک و کافر تھے اور رسول کی اتباع سے منکر تھے اُن کا ٹھکانا دہلی جو اُن کو بلا یعنی جہنم کے قدر عذاب و خواری کا خوشی کا اہم این کثیر رہا اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ لوگ اپنی موت کے روز سے اپنی روحوں سے جہنم میں داخل ہوں گے اور جہان قبروں وغیرہ میں ان کے اجسام میں وہاں جہنم کی گرم و سخت حرارت و لون آتی رہے گی پھر جب قیامت کا دن

ہوگا تو ان کی روحیں ان کے اجسام میں داخل کر کے حشر کیے جاویں گے اور برابر اجسام کے آتش جہنم میں بھیگیں گے حکم کے ساتھ داخل کیے جاویں گے پس اس کے بعد ان کے لیے موت ہے اور نہ کسی حال میں تخفیف ہے۔ ف بعض علماء کے نزدیک اہل قیامت خواہ کوئی ہوں ان سے چھوٹے نہیں سرزد ہو سکتا تو ان کو یہاں تو دل کرنی ہوگی اور تاویل یہ ہے کہ اللہ ہم مشرک نہ تھے یعنی ان کے خیالات و اعتقادات تو اسی قسم کے تھے کہ واقعی مشرک تھے مگر اپنے نزدیک ان کو جزم و یقین تھا کہ ہم کسی بری چال چلن پر نہیں ہیں بلکہ برخلاف اس کے اہل توحید ہیں اہل اسلام کو کافر سمجھتے تھے اور حق یہ ہے کہ کذب اہل قیامت سے ہونا صریح منصوص ہے اور اس میں تکلف کرنا بے حد ہے۔ یہاں تک حال ان کافروں مشرکوں کا تھا جن سے پوچھا گیا کہ رب نے کیا اتارا تو کہا کہ اساطیر الاولین اب حوال اہل یقین ہے

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلْ رَبُّكُمْ فَقَالُوا خَيْرٌ مِّنْ الْأَلْهَامَاتِ بَلْ هِيَ آيَاتُ اللَّهِ يُخَوِّدُ الْكَافِرِينَ
اور کہا گیا کہ تمہارے رب نے جو کچھ اتارا ہے وہ کتبائات جنوں نے بھلائی کی اس دنیا میں
خَيْرٌ مِّنْ الْأَلْهَامَاتِ خَيْرٌ مِّنْ الْأَلْهَامَاتِ خَيْرٌ مِّنْ الْأَلْهَامَاتِ خَيْرٌ مِّنْ الْأَلْهَامَاتِ خَيْرٌ مِّنْ الْأَلْهَامَاتِ
ان کو بھلائی ہے اور بھلا گھر بہتر ہے اور کیا خوب گھر ہے بہتر گاروں کا باغ میں رہنے کے جن میں وہ جاویں گے بہت اچکے
تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ فِيهَا مَائِدَاتُ مَّكَانٍ يَّكَفِّرُ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ وَالَّذِينَ تَتَذَكَّرُهُمْ
نہیں ان کو وہاں ہے جو چاہیں ایسا بدلا گیا اللہ بہتر گاروں کو جن کی جان بچے ہیں

لَهُمْ فِيهَا مَائِدَاتُ مَّكَانٍ يَّكَفِّرُ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ وَالَّذِينَ تَتَذَكَّرُهُمْ
نہیں ان کو وہاں ہے جو چاہیں ایسا بدلا گیا اللہ بہتر گاروں کو جن کی جان بچے ہیں

نہشتے اور وہ سحرے ہیں ان کو کہتے ہیں سلاخی ہے قبر جاؤ بہشت میں بدلا اس کا جو تم کرنے تھے
برخاست لوگوں کی حالت و بد انجام بیان فرما کر اب ان آیات میں یکجہت بندوں کی کیفیت و یکساں انجام سے خوشخبری سنائی بقولہ وَقِيلَ
اور کہا گیا یعنی پوچھا گیا۔ لَئِنْ يَدْعُوا ابْنَهُنَّ اتَّقُوا ان سے جنوں نے شرک و رسول کی نافرمانی سے پہنچ کر کیا اور اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں کچھ کہہ نہیں سکتے
کہ۔ مَاذَا أَنْزَلْ رَبُّكُمْ تمہارے رب نے کیا نازل فرمایا ہے یعنی وحی قرآن سے سوال کیا گیا اور پوچھنے والے دودھ کے عرب اور جو لوگ
دریافت حال چاہتے اور رفتار فریش بھی ہو سکتے ہیں اگرچہ عناد سے پوچھا ہو۔ قَالُوا اتَّقِينَ نے جواب دیا خَيْرًا یعنی نازل فرمایا ہمارے
رب نے خیر کو۔ واضح ہو کہ یہاں خیر منسوب جواب ہے یعنی عربی زبان میں اسی فعل محذوف کا مفعول بصب ہے تو ضروریوں ہو کہ اتزل بنا خیرا
اگر ہمارے رب نے خیر کو سچا دیا اس کے کافروں متکبروں کا مقلوبہ جو اوپر گزرا اس میں قالوا اساطیر الاولین۔ یعنی اساطیر مرفوع ہے پس وہ بتدلیس
محذوف کی خبر ہے یعنی جو اساطیر الاولین۔ وہ آگاہوں کی حکایات ہیں۔ غرض کافروں کی یہ غی کہ انار کچھ نہیں ہے بلکہ محض صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کوں کی
حکایات بیان کی ہیں حاصل آنکہ کافروں و مومنوں کے جواب میں مرفوع و منصوب کا فرق اس بات سے ہے کہ کفار نے نازل کرنے کا اقرار نہ کیا تو
انزل کا مفعول نہیں رکھا اور جیسے اعراب مرفوع ہے ویسے کافروں کا قول و حقیقت مرفوع ہے تو کیا ہوا اور باطل ہے مومنوں کا قول تو ایسی منصوب
اور در حقیقت منصوب یعنی قائم و ثابت مستقیم ہے۔ لَئِنْ يَدْعُوا ابْنَهُنَّ اتَّقُوا ان سے جنوں نے شرک و رسول کی نافرمانی سے پہنچ کر کیا اور اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں کچھ کہہ نہیں سکتے
میں ان کے لیے بھلائی ہے۔ قتادہ رحمہ اللہ کہے کہ اسان یہ کہے کہ ایمان لائے اللہ تعالیٰ سے و اس کی کتابوں و رسولوں پر اور بنو و طاعت کی اور
دوسروں کو طاعات کا حکم دیا اور بلایا اور اس پر آمادہ کیا۔ چنانچہ کہے کہ اسان یہ کہے کہ ایمان لائے اللہ تعالیٰ سے و اس کی کتابوں و رسولوں پر اور بنو و طاعت کی اور
نے ذکر کیا کہ بعض کے نزدیک حیات پاکیزہ ہے اور بعض کے نزدیک مکاشفہ و مشاہدہ حق ہے اور ظاہر یہ ہے کہ بھلائی ان تمام چیزوں کے شامل ہے
واقعہ بھلائی میں ہے کہ دنیا میں بعض آدمی کے لیے تو انگری بہتر ہے اور بعض کے لیے تو انگری بڑی اور اوس پر درجہ چھٹا ہے اور بعض کے لیے بھلائی
اچھا ہے۔ اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے جواب ہر ایک کے لیے موعود فرمایا ہے۔ حدیث صحیح میں احسان کا مرتبہ ایمان سے بھی بڑھا ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ

بیان پر بیان ہے نہ وقفہ ہے نہ فتور اور نہ حجاب ہے نہ عتاب اور کیا خوب دار ثواب ہے ایسے اقیانوس کے لیے جنہوں نے کون و مکان سے پرہیز کیا اور شاہد
الجان الرحمن حاصل کیا پھر ان کے مجالس انس و کرم کا بیان فرمایا بقولہ جنت عدن پر خلوت تاجری من تھما الانمار الایہ ان مجالس میں ان کے
روحانی مدارج عالیہ کا بیان باشارہ ہے یعنی مقام جلال و جمال میں زوائد منت و نعمت کے انہار جاری ہیں اور ان کو مشاہدہ غیر مستقیمین و کسب
حاصل ہے چچا بن حلاوت خطاب و وصل عجب و فی ذلک لذرئے لا ولے الا بالباب اور یہ سب درجات ان بن رن کے ہیں جو اسوا کے
حق سے منہ موڑ کر حق تعالیٰ کے واسطے منفرد ہو گئے۔ شیخ ابو عثمان نے قول احسن راہین کہا کہ اپنے احوال میں انہوں نے یہ خوبی اختیار
کی کہ زمین کے مقامات میں رجوع کیا۔ شیخ یوسف بن حسین رحمت کے کہ آداب خدمت کو نہایت خوبی سے ادا کیا اور نفس کو ایسے کاموں میں
لگا یا کہ مراتب بلند ہو کر مقامات اولیاء پر صعود ہو اور اتنا سے احسان ہی ہے۔ استمداد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ دنیا میں مشاہدہ ہے اور آخرت
میں معائنہ ہے۔ پھر حق سبحانہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ ایسے محنین مقین دنیا سے نکلتے وقت خوشدل و پاکیزہ روح ہوتے ہیں بقولہ الذین توفیہم اللہ المائدہ طیبین۔
دنیا میں پاکیزگی ان کو انوار تجلیات و قرب سے حاصل تھی اور آخرت میں مشاہدہ و وصال سے ہو گی۔ پاکیزہ زمین اس کی پاکیزگی محبت سے پاکیزہ زمین
ان کی پاکیزگی معرفت سے ان کے نفس خوش ہیں اپنے مولے کی خدمت میں ان کے دل خوش ہیں اپنے مالک کی محبت میں ان کی ارواح پاکیزہ ہیں
اپنے رب کے مشاہدہ میں اور ان کے اسرار خوش ہیں پاکیزہ انوار قس میں۔ ایسے بندے کسی چیز سے جو اسے مولے کے ہو لگاؤ نہیں رکھتے اور
نہ کسی چیز کو بہت بنا کر ترک کرتے ہیں۔ ان کے نفوس ہر ایک طبعی لوث سے پاک ہیں اور ان کے قلوب ہر ایک خواہش سے پاکیزہ ہیں۔ آیات پر
ٹھہرنے سے ان کی ارواح پاک ہیں اور تعلق بخلائق کرامات سے ان کے اسرار پاکیزہ ہیں۔ ان کی پاکیزگی بخوشوقتی مناجات ہے اور انس و انجو
بقریب و دیانت ہے۔ مشاہدات کی نچوٹ ان کا سہرا ہے اور انوار صفات میں حکمت ان کے واسطے ہوش و بیداری ہے۔ بازو سے شوق و محبت
سے ان کی پرواز بمقام قدس ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی پاکیزگی سے پاک کیا کہ منصف بانوار شہود ہوئے اور وجود موجود ہو جو پاک ہوئے
ان کی مشک محبت کی خوشبو سے تمام جہان معطر ہوا اور ان کے جذب الفت سے مشامات جان منبر ہوئے ایسی نفس خوشبو ہے کہ سانس لینا
جمال شوق میں ہے اور دم پھوڑنا خوشبو سے وصال میں ہے۔ ہوا سے صبا نے انھیں کے انفاس سے معطر ہو کر جہان کے گردا گرد کو معطر کر دیا
کیونکہ یہ خوشبو ریاض جمال قدس ہے اور انفاس الرحمن اسی سے عبارت ہے دیکھو پالانس والانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیونکر فرمایا کہ
انی لاجد نفس الرحمن من قبل لیمن یعنی میں نے ان کی جانب سے نفس الرحمن پاتا ہوں۔ قلت الحدیث فی الصبح وغیرہ اور یہ بھی فرمایا۔ ان لوگم نے
ایام دہر کم تفتات الا قمر ضواہا۔ یعنی تمہارے ایام دہر میں تمہارے رب کے خوشبو دار جھونکے کیم صبا کے ہیں خبردار ہو کر ان کے روبرو رہو۔
قلت الحدیث فی الصبح وغیرہ۔ دلبران مشاہدہ وہاں ناز و عشوہ سے ساتھ خراپا ہوتے ہیں ان کی پاکیزہ خوشبوؤں سے مشام جان عارفان معطر ہوئے ہیں
سے گشت جان بخش دار و خاک کوئی دلبران + عارفان آنجا مشام روح نکلیں کہ رد اندر عارفون کے انفاس طیبہ سے آسمانوں و زمین پر خوشوقتی ہے
سے قدسیان بے بہرہ اندر از جبرکہ اس اکرام + این تطاول میں کہ باعث سکین کردہ اند۔ آدمی وہی ہیں کہ طیب طیب حضرت آدم علیہ السلام
سے بہرہ اندر زمین در نہ جان بجان ہے۔ نام میں رفت است روز سے برب جانان بسوہ اہل دل را ہے جان می آید از با ہم ہنوز + بعضی مشام
نے کہا کہ پاکیزگی ان کے ابدان و ارواح دونوں میں ہے بوجہ اس کے کہ لازم خدمت رہا اور شہوات فانیہ کو ترک کر دیا اور بھی فرمایا کہ اپنی خواہش
سے دنیا سے کچھ بھی آلودہ نہیں ہوئے۔ شیخ ابو حفص رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ابدان کی پاکیزگی دروشنی طاعات و خدمت ہے اسباب دین میں ہوتی
ہے اور ارواح کی خوبی حق تعالیٰ کے ساتھ استقامت میں ہوتی ہے اور دونوں باتیں اس کے فیض توفیق کا اثر ہیں۔ شیخ اسے اور رحمہ اللہ
تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کی پاکیزگی اس طرح کہ نفوس کو انہوں نے قربان کیا اور ارواح ان کی سب لوث سے پاک قبض کی کہیں پھر اللہ عزوجل
نے کافرون و مشرکین کا باطل بن منہمک ہونا اور نافرمانی و غرور دنیاوی و جہالت بیان فرمایا بقولہ

قُلْ يٰۤاَنۡفُسُہٗمُ الْبَاطِلَ اَنۡ تَاۡتِیۡہُمُ السَّاعَۃُ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ کَانَ لَکَ فَعَلُ الدِّیۡنِ مِّنۡ

قَبْلِہُمَا وَمَا ظَلَمَہُمُ اللّٰہُ وَلٰکِنۡ کَانُوۡا اَنۡفُسُہُمۡ یَظۡلِمُوۡنَ ۝ فَاصۡصَابَہُمۡ سَعِیٰتُ مَا

عَمِلُوۡا وَحَاقَ بِہُمۡ مَّا کَانُوۡا بِہٖ یَسْتَهۡزِءُوۡنَ ۝ وَنَالِ الدِّیۡنَ اَشۡرَکُوۡا کُوۡشَآءَ اللّٰہِ مَا

تَحِبُّۡنَ نَآءِمًا دُوۡنَہٗ مِنْ شَیۡءٍ نَّحْنُ وَ لَا اٰۤاۡبَآؤُنَا وَاٰخِرُ مَثَلِہُمۡ دُوۡنَہٗ مِنْ شَیۡءٍ کَانَ لَکَ فَعَلُ الدِّیۡنِ

مِّنۡ قَبْلِہُمَا فَفَعَلۡ عَلَی الرُّسُلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِیۡنُ ۝

کَافِرُوۡنَ وَشُرَکُوۡنَ فَاِنۡ دَانَیۡ سَہۡبَہٗ کِیۡ تَکُوۡنَ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ

اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ

اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ

اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ

اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ

اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ

اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ

اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ

اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ

اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ اَوْ یَاۡتِیۡ اَمۡرٌ مِّنۡ رَّبِّکَ

وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ

اور کئی پر ثابت ہوئی گمراہی سو پھرو زمین میں تو دیکھو کبھی ہوا آخر پھٹلائے والوں کا
ان تحریریں علیٰ ہدایتہم فیا کہ اللہ لا یہدی من یضل وما لہم من نصیرین ۵ وَاَنْتُمْ سَوَاءٌ

اگر تو بھلا ہے اُن کو راہ پر لائے تو اللہ راہ نہیں دیتا جسکو بھلا ہے اور کوئی نہیں اُنکے مددگار اور نہیں کھاتے ہیں
بِاللَّهِ جَهْدًا آيْمَانِيَهُمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَٰكِنَّ أَكْثَر النَّاسِ

اللہ کی بھلائی نہیں کہ نہ اٹھادے گا اللہ جو کوئی مر جائے کیون نہیں دے وہ بھلا ہے امیر ثابت اور لیکن اکثر لوگ
لَا يَعْلَمُونَ ۝ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ يَكْفُرُوا أَهْلَهُمْ عَاثُوا

نہیں جانتے اس واسطے کہ کھول دے اُنہیں جن بات میں جھگڑتے ہیں اور نامعلوم کریں مگر کہ وہ
كَلِمَ بَيِّنٍ ۝ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا ارَدْنَاهُ اَنْ نَّقُولَ لَهُ سَكُنْ فَيَكُونُ ۝

جھوٹے تھے ہمارا کہنا کسی چیز کو جب ہم نے چاہا ہی ہے کہ کہیں اُسکو ہو تو وہ ہو جاتا ہے
اس کلام پاک میں صاف اعلان کر دیا کہ خالق و مالک فقط اللہ تعالیٰ ہے اور اُس کی تقدیر سابق ہو چکی ہے اور رسولوں کا بھیجنا صرف ابلاغ نہیں

ہے چنانچہ فرمایا: وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُولًا۔ یعنی اگلی ہر امت میں ہم رسول بھیج چکے ہیں صریح اس حکم کے ساتھ کہ: اِنَّ اَعْيُنَنَا
اللّٰهُ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ۔ توجہ کر و اللہ وحدہ لا شریک کی اور بچو طاغوت سے یعنی یہ امر سب پر صاف ظاہر ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ کی

مرئیت اسی میں ہے کہ اُسی کی خالص توحید ہو اور شرک نہ ہو طاغوت واحد جمع مذکر مونث کیساں ہے اور بت سے مراد یہاں ہر وہ چیز ہے جو
سوائے اللہ تعالیٰ کے معبود بنائی جاوے خواہ کسی طرح سے اسکے ساتھ شرک ہو اہل الحق نے تصریح کر دی کہ آدمی اگر اپنے نفس کی پیروی میں غلام

مرئی رب تبارک و تعالیٰ کے کرے تو اس نے نفس کو اپنا معبود بنا لیا پھر غیر کے ساتھ کیا کیا ہے۔ بالکلہ اجتناب شرک سے ہرگز وہ کہ معلوم کر دیا گیا
فَبَيِّنْهُمْ مِّنْ هٰذَا ۝ اِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ ۝ وَلَٰكِنْ اِنَّ اَكْثَر النَّاسِ لَفِي ضَلٰلٍ عَظِيْمٍ

مرئی کر دیا۔ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلٰلَةُ ۝ اِنَّمَا يَضِلُّ ظَنُّهُمْ ۝ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ ۝ اِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ ۝ وَلَٰكِنْ اِنَّ اَكْثَر النَّاسِ لَفِي ضَلٰلٍ عَظِيْمٍ
چنانچہ وہ خدا و کفر پر جسے رہے۔ اس آیت میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ام اور ارادہ۔ اور بات اگرچہ صاف ہے لیکن بعض لوگوں کو وہم ہوا کہ

ایک میں اور اُس کی توجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب کو حکم دیا کہ اُسی کی عبادت کریں اور شرک سے دور رہیں اور ارادہ کیا کہ اُن میں سے فقط بعض کو
ہدایت دے اور بعض کو گمراہ کرے اس لیے کہ اگر سب کی ہدایت چاہتا تو سب ہدایت پر ہوتے کما قال تعالیٰ یُشَارِكُ لَكُمْ جَمِيعًا ۝ اِنَّمَا يَضِلُّ ظَنُّهُمْ ۝ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ ۝ اِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ ۝ وَلَٰكِنْ اِنَّ اَكْثَر النَّاسِ لَفِي ضَلٰلٍ عَظِيْمٍ

لو کہیں اور یہ بات سوائے ہدایت و ضلال کے ہے۔ فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ اب ضرور ہو کہ تم سیر کر زمین میں۔ یعنی غور و فکر و عبرت کے ساتھ ملکوں پر
نظروا لوداخلہم کہ اپنی کھروا اور شرب و روز کے دوست و احباب سے آدمی ایسا الفت کرنے لگتا ہے کہ اپنے آغاز و انجام کو بھول جاتا ہے اور

جو باتیں اُس کو پیش آنے والی ہیں اُن سے نظر اُس کی غافل رہتی ہے اور طبیعت اپنے پسند کے ساتھ مایوس رہتی ہے لہذا جب وطن سے نکلا چند روز
سفر ہو تو اُن کے تو اس بھیک ہوئے ہیں کہ اسی طرح اُس کو ایک روز مگر علیحدہ ہوتا ضرور ہے اور ہر ایک گزشتہ حالات و نشانات کو نظر عبرت

سے دیکھتا ہے کہ اسی طرح ہر لوگ اس شان و شوکت سے تھے کہ آج اُن کا نشان بھی نہیں ہے لہذا حکم دیا کہ زمین میں پھرو۔ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ
عاقبتہم کہ تم انکے بے تاب نظر کرو کہ جن لوگوں نے رسولوں کو جھٹلایا جیسے قوم عاد و ثمود اور انہوں نے جنہوں نے فنون کی بنیاد رکھی تھی

اُن کا انجام کیونکر ہوا چن روز بعد اُن کے بدن کل و مگر خراب اور بے تاباں عذاب ہوئے اور اُن کا نشان مٹ گیا پھر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت

تفسیر

صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا۔ اِنْ تَحْزَنْ عَلٰی مَا يَلِيْهِمْ ذٰلِكَ فَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ لَا يَهْدِيْ مَنْ يَّضِلُّ. یعنی اے محمد اگر تجھ پر بہت غم ہے اپنی قوم کی جدائی اور تو بڑی کوشش سے چاہتا ہے کہ دور راہ پر ہو جاوے تاکہ جہنم و عذاب میں نہ جاوے تو تجھ کو یہ قدرت حاصل نہ ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جسکو اگر اہ کیا اس کو ہدایت نہیں دیتا ہے یا جس کے حق میں علم الہی میں ضلالت ہے وہ ہدایت نہیں پاتا ہے پس تیرا کوشش کرنا حرج کرنا تجھے فائدہ نہ دیکھا اس آیت سے اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریا کی اور اسی پر کھروسا زیادہ ہو کہ اس کے سوا کسی میں یہ قدرت نہیں اور اسی کی درگاہ میں غلوں سے دور رہو۔

گمراہوں کو یوں کر دیا بقولہ۔ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرٍ. اور ان کا کوئی مددگار نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کو ان سے دور کرے اور عذاب سے بچا دے پھر قیامت کے انکار میں قریش کی چال و عداوت بیان فرمائی۔ وَاقْتُمُوا لِيَّ لِحْيَتِيْ جَهَنَّمَ اَيُّهَا النَّبِيُّ اَيُّهَا النَّبِيُّ اَيُّهَا النَّبِيُّ اور قسمیں کھائیں ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی انتہائے کوشش کی انہی قسمیں کہ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مِنْ تَحْتِ الثُّمُوْثِ. اللہ تعالیٰ نہیں اٹھاوے گی اس کو جو مر جاوے نہ مٹے نہ کٹے نہ کٹاؤں میں اس کلام کہ وقال الذین انشروا پر عطف قرار دیا یعنی مشرکوں نے کہا اے آخرہ اور قسمیں کھائیں اے آخرہ۔ واضح ہو کہ قریش اکثر باتوں پر اپنی باور لاد کی باتوں پر غور کی قسم کھاتے اور جب کوئی سخت قسم کھاتے تو اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتے کہ قسم کھاتے کہ مردوں کو اللہ تعالیٰ نہیں اٹھاوے گا اور وجہ انکار کی قطعاً گمان و قیاس تھا کہ گلی سڑی ہوئی کو کون زندہ کرے گا۔ ابوالعالیہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ زمانہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک مسلمان کا ایک کافر پر قرضہ تھا وہ تھا فقیر کو آیا اور باہم ان میں گفتگو ہوئی مسلمان نے کہا کہ بعد موت کے مجھے اپنے رب بتاؤ کہ وہ تعالیٰ سے ایسی ایسی امیدیں ہیں کافر نے کہا کہ تجھے یہ یقین ہے کہ سڑ جانے کے بعد تو اٹھایا جائے گا یہ سڑ نہ ہو گا میں اس قسم کھاتا ہوں۔ قول اور محبین میں بھی ایک واقعہ ایسا ہی مروی ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ کافر نے سرکشی سے کہا کہ اچھا جب دہان میں اٹھایا جاؤں تو مجھے مال وغیرہ حاصل ہو تو قرضہ ادا کر دینا یعنی یہ کچھ ہونا نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو رد کر دیا۔ بَلٰی اَوْعَدُ اَعْلٰیہُ حَقًّا. یعنی ضرور اٹھائے جانے کا وعدہ برحق ہے اس میں کچھ خلل نہیں ہے۔ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ. لیکن بہترے لوگ نہیں جانتے یا اس وجہ سے کہ علم حاصل ہونے کا جو طریقہ ہے کہ صدق و وحی و رسالت سے قطعی علم ملتا ہے اس کو نہیں مانتے یا اللہ تعالیٰ کی قدرت و رعایت حکمت و غاۃ و انجام سے بے بہرہ غافل ہیں قاعدہ نہیں جانتے لیکن کچھ کہتے ہیں اَلَّذِيْ يَخْتَلِفُوْنَ فِيْهِ. یعنی قیامت کے واقع ہونے سے یہ بھی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ظاہر فرماوے گا انہی وہ کہ جس میں اختلاف کرتے تھے اور نہیں مانتے تھے پس وہی ان کو کھل جائے گا کہ اللہ تعالیٰ کے رسول جو کچھ بیان کرتے اور جو کتاب الہی میں اترا تھا سب سچ تھا اور مطیع کا ثواب جنت و اقامتی اور کافر کا عذاب جہنم بیشک حقیقی ہے۔ وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَلَهُمْ كَاُوْا كِنِ يٰۤاٰیْنَ۔ اور تاکہ کافر و منکر لوگ جان لیں کہ دے خود جھوٹے تھے۔ اصل میں اللہ تعالیٰ نے مومن و اہل طاعت کے لیے درجات ثواب و فضائل رکھے ہیں وہ ان کو اس روز ملینگے اور کافر حسرت و عذاب پاویں گے کیونکہ انھوں نے یہی کیا ہے۔ پھر کافروں کا شبہ دور فرما دیا کہ۔ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا اَرَدْنٰهُ۔ ہمارا کہنا کسی شے کے لیے ہے جو ہمارے علم میں ہو اس کے ہو جانے کے لیے یا کوئی چیز موجود ہو جانے کے لیے جب ہم اس کا ارادہ کریں۔ اِنْ تَقُوْلُ لَکُمْ یٰۤاٰیْنَ ہٰی ہے کہ ہم اس کو کہیں کہ ہو جا۔ فیکون میں وہ ہو جاتی ہے نہ حاجت نے کہا کہ اس سے آگاہ کر دیا کہ اللہ تعالیٰ جو چاہے نہایت ہی آسانی سے پیدا ہو جاوے۔ اور سورہ تیس میں یوں رد کر دیا کہ قل یٰۤاٰیْنَ الَّذِیْ اَنشَاہَا اَوَّلَ مَرَّةٍ۔ کہہ دے کہ سڑی گلی پڑیوں کو وہی پیدا کرے گا جس نے ان کو اول مرتبہ زندہ کیا تھا یعنی صاف ظاہر ہے کہ اول بار ان کو موجود کیا حالانکہ پڑی بھی تھی تو اب دوبارہ پیدا کرنا تو بالکل آسان ہے شیخ ابوالسعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ کلام بطریق مثال ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت میں کوئی چیز متغیر نہیں ہے خواہ چھوٹی ہو یا بڑی ہر سب اس کی قدرت میں داخل ہیں جو چاہے پیدا کر دے جو وہ چاہے وہ موجود ہو جاتی ہے اور وہ ان نہ قول ہے اور جس سے قول کہا جاوے اور نہ کاف ہے اور نہ توں ہے تو اب یہ شبہ نہ ہو کہ معبودم سے کیونکر کہا تھا اور اگر وہ چیز موجود تھی تو کہنے کا فائدہ نہیں ہے۔ واضح ہو کہ اکثر مفسرین نے اس مقام پر یوں ہی لکھا اور ظاہر اشکال اسوجہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جو دکی ماہیت کسی کو معلوم نہیں ہوئی چنانچہ اس میں عقلیں حیران ہیں ورنہ کوئی فرد نہیں ہوا و علماء مفسرین نے عام کیونکہ آسان ہے پھر ہوا ہے۔

ان کی سمجھ کے لائق ہے اور شان الہی اعلیٰ و اجل ہے فافہم۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ مراد یہ کہ آسمان و زمین اور جہان اللہ تعالیٰ چاہے
کوئی چیز اسپر دشوار ہو نہیں سکتی جو کہا کہ ہو جائے ویسے ہی ہو گیا اور قیامت بھی ایسی ہی ہے جیسے فرمایا دما منزالا واحدہ کلیم بالبعصر ہمارا حکم تو ایک ہے
جیسے پاک مارنا۔ یعنی نہایت آسان جیسے کہتے ہیں کہ پاک مارتے ہو گیا۔ ابن ابی حاتم نے یہاں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول وارد کیا جس کا خلاصہ صحیحین
کی حدیث مرفوع ہے کہ آدمی نے اللہ تعالیٰ کی تکذیب کی جبکہ کہا کہ جیسے پیدا کیا تھا پھر دوبارہ عادہ نہیں کرے گا اور برگوئی کی جبکہ کہا کہ اس کی جود
ایک کا ہے حالانکہ اُس کی شان واحد احد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد ہے۔ ف فی العرائس ان تحریر علی ہدایم فان الحق تعالیٰ
اس میں عجیب کریم علیہ السلام کی شفقت مخلوقات پر اور رحمت ایسے لوگوں پر جو عذاب اختیار کرنے پر گئے ہیں اور اندھے ہونے کے سبب
سے نہیں دیکھتے ہیں بیان فرمائی پھر متنبہ کر دیا کہ تو دل تنگ نہ ہوان لوگوں کی جہت سے جن کے حق میں ازلی حکم اللہ عزوجل جاری ہو چکا کہ تیری راہ
سے برگشتہ کیے گئے کیونکہ تو ان کو اس راہ پر نہیں لاسکتا ہے اس لیے کہ سابق ارادہ ازلی قدیم ہے وہ کسی حادث کے روکنے سے نہیں رک سکتا کیونکہ اس کی
مخلوق میں سے عبودیت اُسی کو عطا ہوئی ہے جس کو اُس نے اپنی معرفت سے مخصوص کر کے لباس بندگی سے آراستہ کیا۔ اور جس کو اُس نے لباس قہری بنایا اور
اُس پر تجب یہ قدرت نہیں ہے کہ یہ لباس اُس کے بدن سے اتارے کیونکہ امر قدیم کو قدم ہی رفع کر سکتا ہے اور رسولوں کی بعثت تو اسی واسطے ہوتی ہے کہ
شریعت و طریقت واضح بیان کر دیں اور اس واسطے نہیں کہ ہدایت میں شریک ہوں۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سعادت و شقاوت و ہدایت
و ضلالت ازل میں جاری ہو چکی ہیں ان میں کچھ تبدیل و تحول کو گنجائش نہیں ہے اور اپنے اپنے اوقات پر جموں میں ان کا ظہور ہوتا ہے اس میں کسی کے فعل و اختیار
کو دخل نہیں ہے اور خلق کو اسپر قدرت نہیں بلکہ ارادہ ازلی سے جاری ہوئے ہیں وہاں انبیاء و اولیاء کو کچھ دخل نہیں ہے قولہ انما قولنا شیء اذ ارادناہ الایہ
اس سے ظاہر ہے کہ وجود کسی شے کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ اللہ تعالیٰ اُس کو خلق نہ فرماوے جیسے افعال وغیرہ کہ تمام مخلوقات الہیہ ہیں اور بندہ سے
اپنے اپنے افعال کے کمانے والے ہیں پس گمراہی کا وجود اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے ہے اور جس شخص میں گمراہی پیدا ہوئی وہ اس کا خوشی سے کمانے والا ہے
اور اُسی کو گمراہ کہیں گے اور اللہ تعالیٰ فقط پیدا کرنے والا ہے اور ایسی ہی ہدایت کا حال ہے کہ اُس کا پیدا کرنے والا وہی رب تبارک و تعالیٰ ہے۔ واضح ہو کہ
اللہ تعالیٰ کی ذات کے واسطے صفات قدیمہ ازلیہ میں ازرا جملہ ارادہ و مشیت ہے کہ یہ دونوں تو ہر سابق سے سابق ہیں کیونکہ ان دونوں کا جریان واسطے
وجود الوجود کے ہے اور جو داخل وجود ہے اور ہر صفت اُسی قدیم ہے تو بعثت اس معنی میں نہیں ہے کہ کوئی صفت حادث ہے کہ جس کو ان دونوں نے وجود
دیا ہے کیونکہ او تعالیٰ ابتدا سے پاک ہے ایسی حالت کہ وہاں سابق علم میں مشیت و ارادہ سے خالی ہو بلکہ اللہ تعالیٰ نے اشیا کو قدم میں چاہا اور اُس کا علم
اُس کے ارادہ کے ساتھ تھا اور وجود موجود تھا اس کے علم میں اور مرید تھا اُس کے ارادہ کا اور وہ محض علم و ارادہ کے ساتھ اپنی قدرت سے قادر
بایجاد و خلق تھا و لیکن اگر موجود کرتا تو معیت و جود ہی ہوتی اور جملہ حوادث مخلوقات کو تبتہ قدم حاصل ہو جاتا لہذا ان کو بغیر علت کے مؤخر کر دیا
اور ہر ایک کو اپنے اوقات کے ساتھ موقت کر دیا اور جب کسی حادث کا وجود چاہا تو اُس کا وجود معلوم ہے پس اُس کو پیدا کر دیا تمام صفت حالانکہ وہ معدوم
تھا تا کہ بعد کمال ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اشیا کو بذات و جمیع صفات پیدا فرمایا ہے پس قولہ تعالیٰ یقول لکن یہ قول اُس کی صفات میں سے ایک صفت ہے
پس معدوم سے کہا کہ کن یعنی ہمارے پیدا کرنے سے تو پیدا ہو جا پس یہ معدوم بہ کمال جمیع صفات موجود ہو گیا کیونکہ اگر امر و کلام سے خالی ہوتا تو ناقص ہوتا حالانکہ
اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ اشیا کو برصد کمال پیدا کرے بعض مشائخ سے پوچھا گیا کہ کیا ارادہ و مشیت کافی نہ تھے کہ قول کن کا ظہور ہوا۔ فرمایا کہ ارادہ و مشیت
نفعی ہوئے پس ان کو معلوم میں ظاہر کیا اور لفظ کن کو ظاہر کیا پس ان کو ان کو وجود کی جانب خارج کیا۔ شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کہا
کہ یہ بقدر معارف ہے کہ قدرت کی طرف اشارت ہے اور حقیقت میں تو حق تعالیٰ کے واسطے کوئی موجود نہیں جیسے اس سے لیے موجود نہیں کیونکہ اس کے واسطے
معدوم نہ تھا پس اشیا کا ظہور یہ ہے کہ اُس کی ذات سے ظاہر ہوئی ہیں اور اسی کے ساتھ پائی گئی ہیں لباس کی صفات سے تو لم یزل ولا یرال اُس کی صفت
ہے مگر بات اتنی ہے کہ بعض کو بعض کے واسطے ظاہر نہ کیا قال المشرع جسم یہ کلام دقیق و مشکل ہے اور جو من کرنے کا مقام نہیں ہے واللہ تعالیٰ بوالہادی

۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

اگر ان کو معلوم ہوتا جو ثابت ہے اور اپنے رب پر بھروسہ کیا اور تجھ سے پہلے بھی ہم نے یہی مرد بھیجے تھے

تو حجت اکیہم فسئلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون بالبینت والزبیر واکثرنا لیکم الذکر لتبین للناس ما نزل ایلہم ولعلمهم یفکرون ۵ افا من الذین مکرر السیات

یہ یادداشت کہ تو کھول دے لوگوں پاس جو اتر ان کی طرف اور شاید وہ دھیان کریں سو کیا ٹھہرے ہیں جو بڑے داؤ کرتے ہیں

ان یخسف اللہ بہم الارض اویا یتھم العذاب من حیث لا یشترون ۵ اویاخذہم فی

تقبلہم فما ہم یحجزون ۵ اویاخذہم علی تخوف فان ربکم کریم ۵ اوکم

یروا الی ما خلق اللہ من شیء یتفبیوا ظللہ عن الیمین والשמائل مجدا للہ وہم ذاکرون

دیکھتے جو اللہ تعالیٰ نے بنائی ہے کوئی چیز ڈھلے ہیں چادیں انکی داہنے سے اور بائیں سے سجدہ کرے اللہ کو اور وہ عاجز ہیں

وللہ یسجد ما فی السموات وما فی الارض من ذابۃ والملائکۃ وہم لا یشکرون ۵ یتخاون

اور اللہ کو سجدہ کرتا ہے جو آسمان میں ہے اور جو زمین میں ہے کوئی جانور اور فرشتے اور وہ بڑائی نہیں کرتے ڈر رکھتے ہیں

ربہم من فوقہم ویفعلون ما یومرون ۵

اپنے رب کا اوپر سے اور کرتے ہیں جو حکم پاتے ہیں

والذین ہاجروا فی اللہ من بعد ما ظلموا ۵ اور جن لوگوں نے ہجرت کی اللہ تعالیٰ میں بعد مظلوم بنائے جانے کے

لنبوئہم فی الذنبا حسنة ضرور ہم ان کو جگہ دینگے دنیا میں اچھی طرح ۵ واضح ہو کہ آیت کریمہ کے معنی اور جملہ اس کا حکم قیامت تک باقی ہے مع تفسیر کے

آگے لکھینگے اور پہلے مفسرین کے بعض اقوال مذکور ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ موقع نزول اس آیت کا دربارہ صہیب دغار و بلال و جناب رضی اللہ عنہم جو کہ جنکو مشرکین کہ غلام حقیر جانتے اور سخت تکلیف دیتے تھے اس قول پر شبہ کیا گیا کہ سورت کی ہے اور ان لوگوں کی ہجرت بجانب مدینہ ہوئی اور جواب دیا گیا کہ نزول آیات حکمت تعلیم مقدم و مؤخر ہوا ہے تو ہو سکتا ہے کہ یہ آیات مدینہ میں نازل ہوئی ہوں پھر یہ ترتیب لوح محفوظ رکھی گئیں بعض نے کہا کہ ابو جندل بن سہیل وغیرہ کے حق میں نازل ہوئی جبکہ باب وغیرہ کافر تھے انھوں نے ان کو مفید کر کے ایزدین دین کہ اسلام سے پھر جادین گر انھوں نے تکلیفیں برداشت کیں بعض نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جملہ اصحاب مہاجرین کے حق میں ہے جنھوں نے مکہ میں کافروں کے ہاتھوں سے تکلیفیں اٹھائیں اور صبر کیا پھر اللہ تعالیٰ کی عبادت اطمینان سے کرنے کے لیے حبشہ کو ہجرت کر گئے پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو مدینہ منورہ میں ٹھکانا دیا اور مدینہ منورہ کو انکا نامہ مدینہ قرار کر دیا شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں خبر دیتا ہے ثواب عظیم ان مہاجرین کا جنھوں نے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کو واسطے

اپنا وطن چھوڑا مال و متاع دوست احباب چھوڑے اور دارالاسلام میں چلے گئے اور شاید کہ سبب نزول وہ ہجرت ہو جو ملک حبش کی طرف واقع ہوئی
 جبکہ کفار مکہ نے سخت تکلیفیں دین پس اپنے رب کی عبادت پر قابو حاصل کرنے کو قریب انہی مرد و عورتوں کے جن میں اکابر میں سے حضرت عثمان بن عفان
 رضی اللہ عنہ مع اپنی بی بی حضرت رقیہ یعنی صاحبزادی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت جعفر بن ابی طالب برادر حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 اور ابوسلمہ بن عبد الاسد رضی اللہ عنہم تھے پس اللہ تعالیٰ نے مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مہاجرین کے واسطے دنیا میں عمدہ مکان اور قابو پونہ
 وعدہ دیا اور پھر مسکو پورا کر دیا اس طرح کہ مدینہ میں انصار رضی اللہ عنہم کے یہاں جگہ دسی خلاصہ یہ کہ اس صورت میں کیت بھی مثل سورت کے کمی ہوگی
 اور ہجرت مستحق ہو گئی اور ہجرت جسم کہنا ہے کہ ہجرت فی اللہ کے معانی جو آگے بیان ہونگے اگر ان میں سے سوائے ترک وطن کے دوسرے معنی لیے جا دیں
 تب بھی مکہ میں اترنا قبل ہجرت مدینہ کے جتنا ہے اگرچہ حکم آیت کا ہجرت مدینہ کو بھی شامل ہے فاشطر و تامل۔ قال الشیخ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ
 نے اور بھی رحمہ اللہ تعالیٰ و فتادہ یہ ہے کہ مکہ دنیا میں عمدہ مکان اور مدینہ ہے اور مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ رزق پاکیزہ مراد ہے جو دنیا میں دیا
 گیا شیخ نے کہا کہ دونوں قول صحیح ہیں کیونکہ تو یہ کہے معنی دونوں باتوں کو شامل بلکہ جملہ اسباب کو جن کے ساتھ آدمی دنیا میں مرضیات الہی جمل شانہ کو حاصل
 کرے شامل ہیں اور لکھا کہ یہ وعدہ پورا ہوا کہ انہوں نے اپنے وطن و گھر بار کو چھوڑا اور اموال و اعزہ سے مفارقت پائی اللہ تعالیٰ نے ان کو دنیا میں بھی بہتر دیا
 کیونکہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کے واسطے کچھ چھوڑے اللہ تعالیٰ اس سے بہتر اس کو نصیب کرتا ہے اور ان کو تو اللہ تعالیٰ نے روئے زمین کی سلطنتوں کا مالک کر دیا
 اور کفار و مشرکین کی گردنیں نیچی کر دیں ہجرت جسم کہنا ہے کہ آیت میں ہاجر و انہ اللہ نہایت بلیغ و جامع کلام ہے اور اس کی توضیح یہ ہے کہ ہجرت کے
 معنی چھوڑ دینا اور اس کے اقسام میں اول تو گھر بار و مال و متاع وغیرہ کو جو ایسے ملک میں ہو جہاں کفر غالب و اسلام مغلوب ہو چھوڑ کر ایسے ملک کو جانا جو
 دارالاسلام ہو یا جہاں اسلام کے شرائع پر عمل کرنے سے کوئی شخص مزاحم نہ ہو اور کوئی خصوصیت اس کی نہیں کہ مکہ یا مدینہ کو جاوے لیکن جانا چاہیے کہ
 ابتدائے اسلام یعنی زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ دارالکفر تھا اند ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم نے ملک حبش کی طرف ہجرت کی جہاں کا بارگاہ
 نجاشی رضی اللہ عنہ مسلمان ہو گیا تھا اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ ہجرت کرنے کا حکم ہوا اپنا سچا آپ مع باقی اصحاب کے مدینہ گئے اور
 حبشہ کے ہجرت والے بھی آپ سے آکر مل گئے اور اس وقت مسلمانوں پر فرض تھا کہ جہاں کہیں کوئی مسلمان ہو اور قابو پاوے وہ مدینہ میں ہجرت کرے اسے ظاہر
 اس وجہ سے کہ جماعت اسلام بکھڑ ہو جاوے کہ اس پر شریعت فیض صحبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مستفیض ہو کر کافروں کو مغلوب کریں اور تمام ملک اللہ تعالیٰ
 کے کلمہ توحید سے منور ہو پس اس ہجرت کا ثواب عظیم تھا اور برابر چند سال تک رہا یہاں تک کہ مکہ فتح ہو کر دارالاسلام ہو گیا اس وقت فرمایا لا ہجرة بعد الفتح
 بعد فتح مکہ کے وہ ہجرت فریضہ باقی نہیں رہی لیکن جہاد ہمیشہ کے لیے باقی رہا۔ پھر اس سے یہ مطلب نہیں ہے کہ قیامت تک ہجرت نہیں ہے یا کبھی ہجرت فرض
 نہیں ہے کیونکہ بالا جماع جس ملک کفر میں آدمی شرائع ایمان ادا نہ کر سکے وہاں سے ہجرت کر کے جانا اس پر فرض ہے اور شیخ ابن ملک رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح
 مشارق میں لکھا کہ کسی ملک اسلام میں چلا جاوے کہ کچھ خصوصیت مکہ یا مدینہ کی نہیں اور پھر کہنا ہوں کہ یہ صحیح ہے لیکن کہ مدینہ جو ملک حجاز کہلاتا ہوا وہاں
 جانے اور تنگی سے بسر کرنے میں ثواب عظیم ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ آخر زمانہ میں دین اس طرح ملک حجاز کی طرف مرکوز ہوگا جیسے سانپ اپنی بائیں کی طرف
 سمت آتا ہے۔ روم تم ہجرت سے وہ ہجرت ہے کہ جن باتوں سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا ان سب کو چھوڑ دے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ
 مہاجر کون شخص ہوتا ہے فرمایا کہ جو شخص ہر وہ چیز چھوڑ دے جس سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا اور یہ ہجرت بہ نسبت قسم اول کے زیادہ عام ہے اس لیے کہ جو شخص ایسے
 ملک میں ہو جہاں دارالاسلام ہو تو وہ اپنے گھر میں ہجرت کا ثواب عظیم پاوے گا جبکہ ہر فرد شرعی کو چھوڑ دے۔ اور قسم دوم ہجرت کی زیادہ باریک نظر سے مل آتا
 پہچانتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی غیر کا طالب نہ ہو اور سوائے اس کے ارادہ کسی دوسرے کی خواہش پر نہ چلے حتیٰ کہ اپنے نفس کی خواہش
 بھی چھوڑے بلکہ نفس کی لذت چھوڑے پس طبیعت کی خواہشوں کو نفس کی ہوسات کو اگرچہ شرع میں مباح ہوں چھوڑ دے چنانچہ آخرت پر صدق کے ساتھ
 یقین کرنے والوں نے بہت سی مزہ دار چیزیں جنکو دل چاہتا تھا اور شرع نے مباح کر دی ہیں اللہ تعالیٰ کے واسطے چھوڑ کر عیش و لذت کا مقام

بے زاد و توشہ و اسباب رہنے پر اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد میں قربان کرنے پر اور اولاد کا شریار ہونا دیکھنے پر اور طبیعت کی خواہشات ترک کرنے اور ثابت قدم رہنے پر اور انہماک کے تمام باتوں پر جھکا حاصل ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے فضل پر ہے۔ **وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ**۔ اور اپنے رب تعالیٰ ہی پر بھروسہ کر کے بن اُس کے سوا کسی چیز پر اُن کا بھروسہ نہیں ہے لہذا کہا گیا کہ اِن کے لئے سلوک میں سالک کو صبر لازم ہے اور انہماک سے مرتبہ پر اُس کو توکل حاصل ہونا ہے۔ واضح ہو کہ پہلے تو بفعل ماضی اُن کا حال فرمایا کہ اُنھوں نے ہجرت کی اور آخر میں بفعل مضارع فرمایا کہ اِسا کرتے ہیں تو اس میں دو باتوں کا فائدہ ہے ایک یہ کہ اُنھوں نے ایک کام کیا اور اُس پر ثابت قدم رہتے ہیں۔ دوم یہ کہ اُنھیں کی پیروی میں دوسروں کو چاہیے کہ راہ اُنہی بن چلیں اور پہچان ہی ہے کہ صبر کرنے اور توکل کرتے ہیں تو انجام یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اُن کو اچھی طرح رزق عسیب دیتا ہے اور اپنی مرضیات میں مقبول اور دنیا میں اچھی طرح رکھتا ہے۔ **وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَالَمِينَ**۔ واضح ہو کہ شروع کلام میں مشرکوں و کافروں کا قرآن سے انکار کرنا اور رسول سے نفی کر کے لاکھ کی رسالت چاہنا ذکر کر کے اُن کا خسران و خسارت بیان فرمائی تھی اور مومنوں و مطہین کا امتنا اور پیروی کرنا اور کلام الہی کے اقرار اور پیروی سے درجات بیان فرمائے۔ اب کافروں و مشرکوں پر اُن کی سمجھ کے لئے حجۃ قائم کی ہر چیز کہ قرآن و رسول پر کوئی چیز حجۃ نہیں بلکہ یہ خود اور وہ پر اُن کے لئے حجۃ میں پس فرمایا۔ **وَمَا آتَا سَلْطَانٌ قَبْلَئِكَ إِلَّا رَجَا لَآئِكُمْ وَهُوَ فِئْتَانٌ يَمْشِي مَنِيعٌ**۔ پہلے کرم دون کو وحی بھیجئے تھے اُنہی طرف اس سے یہ عرض نہیں کہ عورتیں تھیں بلکہ یہ عرض ہے کہ لاکھ نہیں بھیجئے بلکہ آدمی بھیجئے مگر آدمیوں میں سے بھی عورت کو بسبب نقصان کے رسول نہیں کیا بلکہ فقط مردوں کو رسول کیا ہے۔ یہ صریح ہے کہ کسی عورت کو رسالت کی وحی نہیں بھیجی و لیکن مرد و آدمی و عورتی وغیرہ رضی اللہ عنہما کو وحی بھیجی تھی جیسا کہ آیات اس پر دلیل ہیں اور اس سے یہ ضرور نہیں کہ وہ نبی ہو جائیں کیونکہ یہ وحی بطور رسول بنانے کے نہ تھی اور ہر وحی کو نبوت نہیں ہوتی ہے کیونکہ فرمایا۔ **وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَىٰ نَبِيِّهِ أَنْ تُبَٰرِكُ تَبَارَكَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ**۔ یعنی شہا کی بھی کو تیرے رب نے وحی کی حالانکہ ہر شخص جاننا ہے کہ یہ وحی نبوت نہیں ہو سکتی ہے غرض کہ قریش و کافروں پر اس طرح حجۃ قائم کی کہ آدم سے لے کر خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم تک انبیاء کا بھی جائز ثابت ہے اور نبوت اس کا بھی بھی زمانہ میں کسی قوم میں نہیں بلکہ ہر قوم میں ہے کیونکہ ہر قوم میں اللہ تعالیٰ کا کوئی رسول آیا ہے جیسا کہ شہادت قرآنی موجود ہے اور یہ ثابت ہو کہ اُس کا رسول ہونا سب سے نہیں بلکہ اُن کو کہ اتنا معلوم ہو کہ رسالت مع معجزات کا دعویٰ ایک مرد کی طرف سے واقعی ہو اور اسکو مومن و کافر سب اقرار کرتے ہیں اور یہ سب اقرارات جموعہ مذکورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تو بہت واضح و بھیلانے والوں کے پاس ہو تھے تو جب خبر متواتر ہوئی تو قطعی یقینی ہے اور بیشبہ کہ شاید فرشتہ ہو در و در کو پہنچا کر فرمایا۔ **فَسَبِّحْ بِحَمْدِ اللَّهِ قَبْلُ الْوُجُوهِ لِلَّهِ تُسَبِّحُ لَهُ الْأَمْثَلُ**۔ اِن کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ہو تم پوچھ لو اہل کتاب سے کہ تم نہ جانتے ہو یعنی اہل کتاب تم کو اپنے ہمان کے تو اترا خبر بھی نہ دینگے کہ جو نبی کو راہ مرد تھا فرشتہ تھا صرف اسی بات میں اہل کتاب سے پوچھنے کا حکم دینا مراد ہے یعنی یہ عرض نہیں ہے کہ جب تم کو کسی بات میں شک ہو تم اہل کتاب سے پوچھو یا تو حتیٰ کہ اگر اہل کتاب میں سے کافر کو نبوت محمدیہ سے متاثر ہوں تو بھی مان لو بلکہ فقط اس بات کو پوچھو کہ اگلی امتوں کے رسول آدمی تھے یا لاکھ۔ شیخ حافظ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ضحاک نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول بنا کر بھیجا تو عرب نے اس سے انکار کیا اور کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ کی شان اس سے اعلیٰ ہے کہ اس کا رسول ایک بشر ہو پس اللہ تعالیٰ نے اُناراقولہ کان للناس عجبان اور جنانا لہ رجل منہم الا یہ۔ اور یہاں فرمایا **وَاللَّهُ سَلَّمَ مِنْ قَبْلِكَ الْارَاجَالَا** کہ یہ جیسے اہل کتاب سے سوال کر کے اطمینان کر لیں کہ اُن کی طرف جو رسول بھیجئے وہ بھی آدمی ہی تھے یا لاکھ تھے پس اگر کہیں کہ بشر تھے تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے متاثر کر دیا کہ یوں ہی چاہا کہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس سے روایت کیا کہ اہل الذکر سے مراد اہل کتاب ہیں یہی قول مجاہد و عائشہ کا ہے۔ عبد الرحمن بن زید نے ہمارے ذکر قرآن سے اور یہ بات اگرچہ خود صحیح ہے لیکن یہاں اس سے ارادہ کے منہ نہیں ہیں کیونکہ کافر لوگ اس سے متاثر ہو کر پھر ثابت ہونے کی واسطے اسی کی طرف رجوع کر گئے اور اس وقت کہ **وَاللَّهُ سَلَّمَ مِنْ قَبْلِكَ الْارَاجَالَا** کا ذکر ہے۔

اس پر عمل کیا جاوے اسی واسطے قرری اصل ہے کہ حدیث میں کوایت مجمل پر مقدم کیا جاوے اور اس پر اتفاق ہے۔ دوسری بات یہاں یہ ہے کہ جاہل
 بے پڑھا آدمی جو مرتبہ ایمان سے شرف ہوا جب اس کو کوئی بات شریع کی معلوم نہ ہو تو عالم متقی سے پوچھے اور اس کی توضیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل
 کتاب کو اہل الذکر قرار دیا جو اُس کے کہ ذکر یعنی کتاب سلاوی اُن کے پاس تھی باوجودیکہ وہ کتر کتاب پر چلتے تھے اور اہل قرآن ضرور اہل الذکر ہیں
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ذکر یعنی قرآن نازل فرمایا اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم نے تبلیغ رسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 حصہ دانی پایا چنانچہ قولہ و انزل الی ہذا القرآن لا ینزل الا الذکر ہم بہ ومن بلغ بین ظاہر ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے آپ کی نبیست میں تبلیغ فرمائی اور بکایت صحیح
 بلغوا یعنی دلائل جہ سے تبلیغ کروا کر چاہے کتبت ہو اور بکایت انما یثقلہم تیسرین وکم تبعوا معسرین یعنی تم بھیجے کیسے ہوا سائی کر نے والے اور زمین مبعوث ہوئے
 ہو سکتی کر نے والے اور بکایت رب مبلغ اوعی من سامع اکثر ہوتا ہے کہ جو کو پوچھنا کئی کئی آیت یا حدیث وہ سننے والے سے زیادہ سمائی رکھنے والا اور غرض کہ
 استدلال صحیح واضح ہے کہ اہل القرآن اہل الذکر اور علم خدا و رسول کے پوچھنے والے تاقیامت ہیں کہ میراث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی علم
 ہے جیسا کہ صحیح حدیث میں ثابت ہوا ہے پس جو ایمان لایا اور انجان ہے وہ حکم شریعت کو اہل الذکر سے پوچھیکا اگر زمین جانتا ہے بکایت انما یسئل الی
 السؤال یعنی نہ جانتے والے کی راہ راہ ہی ہو کہ جانتے والے سے دریافت کرے پس ثابت ہوا کہ جو امام محمد باقر علیہ السلام وغیرہ سے آثار میں وارد ہوا کہ
 اہل الذکر ہم ہیں ہی مراد ہے کہ ذکر جو قرآن ہے اسکے اہل ہم ہیں اور نہ جانتے والے ہم سے سوال کریں مگر وہی سوال کرینگے جو قرآن پر ایمان لائے ہیں اور مسئلہ کے
 حکم کا حکم دانیل قرآن و حدیث سے ہے اور اجماع و قیاس ان دونوں سے خارج نہیں ہوتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ احادیث متفقہ کے معانی میں یا ہم بکھلا
 معانی و اصول سے توفیق پر چکنا و آیات سے اجال و تفصیل پر واقف ہونا اور نسخ و منسوخ و عام و خاص و نص و ظاہر و مجمل و مفسر و محکم و متشابہ و مخفی و غیر
 کا اور اک کرنا عالم کا کام ہے اور انجان بے پڑھا عامی اسکو نہیں سمجھ سکتا اگر کبھی کام ہے کہ عالم سے سوال کرے کہ شریعت حق میں اس مسئلہ کا کیا حکم ہے
 اور یہ کام نہیں کہ مجھے دلائل بتلاؤ کیونکہ وہ سمجھ ہی نہیں سکتا بلکہ اس کے لیے دلیل ہی ہے کہ سوال کرے گا اُس کو حکم ہے پس اُس نے موافق حکم سے سوال
 کرے اُس کے مطابق عمل کیا اور تقلید کے یہ معنی کہ بغیر کسی دلیل و حکم کے جا کر کسی شخص کی بات مان لینا تو یہ معنی تقلید کے پائے نہیں جاتے ہیں پس عامی نے حکم
 کے موافق عالم سے پوچھ کر شریعت پر عمل کیا پھر اللہ تعالیٰ نے اس امت میں علما سے مجتہدین پر ایسے ہر ایک نے راہ انہی میں کوشش تبلیغ کی اور مسائل کا
 حکم نکالا اور ہر ایک کے لیے اللہ تعالیٰ نے ثواب جمیل وعدہ دیا اور مقصود ہی ثواب ہے اگرچہ باہم ان میں اختلاف ہوا مگر جو کچھ حکم ہے وہ جانتا ہے کہ
 ہر ایک صراط مستقیم پر ہے عامی آدمی اس میں بھی نہ ذکر کرتا ہے حالانکہ یہ بالکل صحیح ہے کہ سب راہ مستقیم پر ہیں اور ثواب الہی سب کو حاصل ہے اور جو کچھ
 حکم ہے وہ یہ بھی سمجھ جائیگا کہ ایک مسئلہ سے ملے ہوئے اور بھی اس کے مختلفات ہوتے ہیں تو وہ اصل اور یہ اس کی فروغ ہوتے ہیں پس چاہے جس عالم سے
 اصل حکم لیا ہے فروغ بھی اُسی کے موافق رکھے ورنہ لازم آئیگا کہ فروغ دوسری اصل کے موافق لیتا ہے ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ عامی دوسرے مسئلہ میں اپنے
 عالم سے حکم پاوے اور اُس کو معلوم نہ ہو تو وہ مندر ہے اسی واسطے یہ ہر نظر آتا کہ کسی مجتہد کے اجتادات اختیار کر لے لیکن اگر متقی عالم جس سے ان اجتادات
 لیتا ہے وہ کسی مسئلہ میں ضعف یا کراہیت صحیحہ کے ذائق خدات مجتہد کے ہلاوے تو عامی اُسکو ضرور مانے کیونکہ اُس نے مجتہد کے اجتادات اپنے واسطے
 اختیار کیے تھے اور اللہ تعالیٰ نے اُس پر اہل الذکرین سے کسی کو معین نہیں کیا تھا پس اس معنی میں مذہب حنفیہ و شافعیہ وغیرہ ہیں ہر ایک میں اولیاء اللہ
 گذرے ہیں اور سب راہ مستقیم ایک ہیں جو لوگ اُن کے موافق شریعت سنت پر عمل کرتے ہیں وہ باہم محبت رکھتے ہیں اور جب کبھی دو شخصوں کو باہم
 متعصب دیکھو تو سمجھو کہ جاہل ابھی اسرا شریعت سے یہ تعصب بلکہ ایمان سے غافل ہیں یہاں سے ظاہر ہوا کہ فتح البیان کے مصنف نے جو اس غما
 پر تقلید پر غور کیا کی جیسی اس کی عادت ہے اور ایک لاطائل تقریر کی وہ علم سے نادانی پر مبنی ہے اور سمجھ کو چاہیے کہ بزرگان دین و علمائے صاحبین
 کے حق میں نیک گمان رکھنا اور سب کے واسطے ہم اللہ تعالیٰ کے اور عیشہ حدیث شریف کی تعلیم کرے اور اُس پر نزل و جان سے مائل ہو کیونکہ فقہ کی کتابوں
 میں عامی عالم اور حکمرانوں کے واسطے ہر مسئلہ میں ایک راہ مستقیم ہے اور ہر ایک کو اس راہ سے چلنا چاہیے اور ہر ایک کو اس راہ سے چلنا چاہیے

یاملوں میں طرح طرح کے تصرفات آمد و رفت پیدا کرنا۔ بالکل وضع و حالت بڑھنے و بڑھنے وغیرہ سے جو تبدیل ہو اس پر قلب صادق آتا ہے اب اس مقام پر مفسرین کے اقوال ہیں کہ مراد سفر و تجارت کی حرکت میں یا قلب ان کی خواہشوں کے حاصل کرنے میں جو طرح طرح کے چیلوں سے ہوا راستہ میں گردن بدلتے ہیں جبکہ نہایت اطمینان سے ٹھہرتے ہیں یا آمد و رفت میں شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ قول فی قلبہم یعنی معاش اور اس کے اشتغال سفر وغیرہ جو کچھ اللہ تعالیٰ سے غافل کرنے والی چیزیں ہیں۔ قتادہ و ساری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ان کے سفرون میں۔ مجاہد و قتادہ و ضحاک نے کہا کہ ان کے رات و دن کے قلب میں بابت قول تعالیٰ افان اہل القرۃ ان یاہیم باسنایا تاہم ناموں اور اہل القرۃ ان یاہیم باسنایا تاہم یعنی وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ سے کھانسی ہو گئے ان شہروں والے اس سے کہ آج اسے انہیں ہمارا عذاب دن چڑھے اس حال میں کہ لب میں مشغول ہیں۔ لب سے مراد ہر لیے افعال جو اللہ تعالیٰ د آخرت سے غافل کر کے ہفائدہ امور فانی میں مشغول کریں۔ قال المصنوع۔ ظاہر یہ ہے کہ قلب جملہ امور کو شامل ہے اور قول قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ میں اس طرف اشارت بھی ہے وقد قال تعالیٰ لا یغترک قلب الذین کفروا فی البلاء متاع قلیل۔ یعنی تجھے دھوکا نہ دے یہ بات کہ کافر لوگ ملکہ میں قلب سے پھرتے ہیں یہ متاع قلیل ہے یعنی روزہ زمین پر کافروں کی شہرے ہمارا اپنی خواہش نفسانی کے موافق پیش کرتے پھرتے دیکھ کر دھوکا نہ کھانا چاہیے کہ باوجود کفر و بد اعمالیوں کے یہ کیونکر اس طرح عیش و ثروت کے ساتھ پھرتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پر کیا اور اس کی حکمت وہی جانتا ہے پس چند روزہ دنیا سے قافی کی متاع قلیل اُنکے پاس ہے۔ بالکل یہاں اُن کو خوف دلایا کہ خوف کیونکر ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ اُنکے قلب میں مانع کرے۔ قَسَا هُمْ یُعْجِزُونَ۔ تو وہ کچھ بھی اللہ تعالیٰ کے کوعاجز کرنے والے نہیں ہیں یعنی ذرہ بھی عجز نہیں ہے پس حق عزوجل قوی قادر ہر طرح غالب و قابض ہے تو بے خوف ہو نا بے محنت ہے پھر خوف نہ ہو کر چاہیے کہ اُنکے عذاب سے بچنے کے لیے طاعت کریں کیونکہ خوفناک ہونا بھی بغیر قصور و ضمانت کی موت ہے۔ اَوْ یَتَّخِذَ مَذْهَبًا عَلٰی تَخَوُّفٍ یَا لَکَ کُفْرًا کرے اور ہر حالت خوف کے۔ قال الامام۔ یعنی خوف کی حالت میں کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب میں پکڑے جانے سے ڈرتے تھے کیونکہ خوف کی حالت میں پکڑا جانا زیادہ سخت ہے لہذا عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر چاہوں کہ فتنہ کروں ایسی طرح کہ ایک کی موت سے دوسرا خائف ہو۔ اور یوں ہی مجاہد و ضحاک و قتادہ وغیرہ سے مروی ہے۔ مفسرین کہتا ہیں کہ شاید مطلب یہ ہے کہ خوف یعنی تنقص ہے یعنی کسی کرنا جیسے ابن الاعرابی نے کہا کہ مالون و جاتون و پیداوارین گھڑا ناہرناک کہ کھوڑا کھوڑا کر کے سب ہلاک ہوں و احمدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عام مفسرین کے قول میں خوف یعنی تنقص ہے جیسے جاتون میں اس طرح کہ قتل سے ہلاک ہوتے ہیں یا مرتے ہیں یہاں تک کہ سب ہلاک ہوں مفسرین کہتے ہیں کہ جیسے قول تعالیٰ اِنَّا نَاتِیَ الْاَرْضَ نَقْصًا مِّنْ طَرَفِ الْاَیَہِ یعنی ہمارا حکم آتا ہے کافروں کی مقبوضہ زمین پر کہ اُس کے اطراف و جوارب سے ہم نقص کرتے جاتے ہیں یعنی مسلمانوں کے قبضہ میں ہوتی جاتی ہے یہ جیسٹاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس آیت کو منبر پر پڑھا اور فرمایا کہ اُس کی تفسیر کہ تو سب خاموش رہا مگر نبی بل میں سے ایک بوڑھا آدمی کھڑا ہوا اور کہا کہ ہماری زبان میں خوف یعنی تنقص ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ عرب کے اشعار میں بھی اس کا تذکرہ ہے اس نے کہا کہ ہاں ہمارا شاعر کہتا ہے۔ سن خوف الیحل منها ما کافرا واکما خوف یعود التبعۃ السفن یعنی ایسی قوسی اونٹنی ہے کہ کجاوہ نے اُس کے ہم سے ناقص کر دیا کو بان بھرتے ہوئے اونچے کو جیسے کم کر دیتا ہے تبعہ کی مضبوط کڑھی کو سوا بان۔ یعنی برابر اُس پر کجاوہ رہنے سے اُنکے کہ بان کی جگہ کجاوہ کا اثر نکلیا ہے پس اسی مقام پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت کے اشعار خوف و ظر کہو کہ تفسیر میں نہ بھٹکے۔ اور بعض نے اس قصہ کو اس طرح ذکر کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے پوچھا تو اُنکے جواب کے بعد خود کہا کہ میرے نزدیک یہ ہے کہ موافق اس وقت کہ جب تنقص کرتے تھے اللہ تعالیٰ کی نافرمانیوں سے پھر لوگ باہر گئے وہاں ایک اعرابی نے ایک سے بھی مجاور بیان کیا کہ میں نے اپنے رب کا خوف کیا یعنی نافرمانی کی پس اُس نے واپس ہو کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ میرے ذہن میں بھی آیا تھا۔ حاصل اس

کہ اس کا عذاب و عتاب نہ ہو ان کے اوپر سے یا اس کی بندگی شان و عظمت سے جو سب مخلوق پر بالہا ہے جیسے قولہ یو القاہر فوق عبادہ یعنی اپنی مخلوق پر
عالی ہے اس سے ڈرتے ہیں۔ وَ یَفْعَلُونَ مَا یُؤْمَرُونَ۔ باوجودیکہ ان کی صفت یہ ہے کہ کرتے ہیں جو کچھ حکم دیا جاتا ہے ہیں یعنی ان کی جبلت اسی طور پر
پیدا فرمائی ہے۔ روایت ہے کہ قرآن پاک میں اس مقام کا سجدہ زیادہ واجب سجدات میں سے ہے۔ واضح ہو کہ اشعار مخلوقات کا سجدہ کرنا اور ان کے ساتھ
سجدہ کرنا اہل نظر کے واسطے حقائق و اقصیہ ہیں اور جن کا نظر نہیں ہے وہ سے متروک رہتے ہیں پس جلدی نہ کریں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو نظر معرفت عطا
فرماوے اور چونکہ آیات تشابہات وہ ہوتی ہیں کہ ان کا علم خاص ہے لہذا اس آیت کو تشابہات میں نہیں لیا کیونکہ اہل بصیرت کو اس میں کچھ تردد نہیں ہے
اور مجاہدوں کی ناچھی سے آیت تشابہات میں ہوجاتی ہے قافیم۔ منہ فی العرائس قولہ تعالیٰ و انزلنا الیک الذکر البین للناس بانزل الہم۔ اللہ جل شانہ نے
کتاب مجید کے کئی حقیقی کو فحقی رکھا سب سے سوائے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو انھیں حقائق سے مخاطب فرمایا
اور آپ ہی ان کے واسطے رسول امین تھے تاکہ آپ ان حقائق کو ایسے بندوں سے بیان کریں جو آپ کے تبلیغ میں لائق معرفت و امانت ہیں اور حق
عزوجل نے ان کو مجرب و یدہ فرمایا ہے اور ان کو استدعا قبول حقائق ہے اور ان کے قانون کو اس سماج کی اہلیت ہے دل ان کے شہود غیب کے واسطے
حاضر ہیں اور اسرار عجیبہ کے لیے ہمہ تن گوش ہیں تاکہ فکر سے جو اسرار علوم اس دریا سے ناپید آئنا رستہ کمالین اور بہت عالمیہ سے حاصل ہجرت قدس ہوں
اور اہل کو گون گے پاس ان کو ضائع نہ کریں کہ درجہ امانت سے ساقط ہو جاوین۔ مگر جسم کتنا ہے کہ قرآن مجید کے فحقی رکھنے سے یہ مراد نہیں ہے کہ
قرآن مجید سمجھا نہیں جاتا کیونکہ حق تعالیٰ نے اس کو بالکل آسان کر دیا ہے سمجھنے والا ہونا چاہیے ہے اور ہر چیز بیان کر دی ہے سننے والا چاہیے بلکہ مراد یہ ہے
کہ ظاہر قرآن ہر آدمی کے واسطے عام ہے اور اسی کی موافقت سے وہ راہ متقیم پر ہو جاتا ہے اور جب اس راہ پر ادب سے متقیم ہو تو اللہ تعالیٰ کے
فضل سے قرآن پاک کا درجہ اپنے اس پر ظاہر ہوتا ہے جس کی بہاقت اس کو پہلے فحقی اور اگر اس سے بیان کیا جاتا تو اس کو فائدہ بھی نہ تھا کیونکہ کمال
سننے سے نہیں بلکہ حاصل ہونے سے ہوتا ہے اور حاصل ہونا اسی طرح ہے کہ پہلے درجہ کے آداب بجا لاوے لہذا حدیث طبرانی وغیرہ میں وارد ہوا
کہ جو شخص عقل کرے اس پر جو جان گیا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو علم اس کا عطا فرماتا ہے جو نہیں جانا یعنی وہ ان جانتے سے علم نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ اس پر
القہر فرماتا ہے پس مقصود یہ ہوا کہ قرآن پاک کے حقائق و درجات میں اور پہلا درجہ تو سب کے واسطے عموماً ظاہر و کافی ہے پھر اس کے بلند درجات
عالمیہ اور بہت سے حقائق و حقیقت سے لانا البیہ۔ تراپ علی رحمۃ اللہ علیہ و علی آباءہ و مشائخہ الکرام نے لکھا کہ قرآن پاک کی حقیقت اگر ظاہر ہو تو بندہ معدوم
و فنا ہو جاوے اور جب استدعا ہو جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ جل شانہ کی دی ہوئی زندگی سے فیض عظیم پاتا ہے پس مراد شیخ العرائس رحمۃ اللہ تعالیٰ کی یہی ہونا
تھی کہ اس عطا کردہ اللہ تعالیٰ نے تاکہ مخلوق کی عقل کو قطع کر دیا کہ قرآن مجید کی فہم میں دخل دے سوائے عقل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کو
عقل بیان کرنے کا دیا کہ آپ ہی احکام خلق بیان کریں اور آداب سے مرسوم فرماوین کیونکہ آپ ہر حال میں امین ہو تے ہیں۔ اقول نے اس حدیث انا امین میں
فی السائرین امانت والا ہوں اس کا جسکی شان کبریائی بلند ہے یا جو مراد ہو اللہ سبحانہ اعلم۔ اور حدیث صحاح میں اسرار و عجائب علوم میں اور واضح
ہو کہ اس زمانہ میں غامض نیست سے شرائط ادب کے ساتھ تھوڑا عقل اور بہت علم بہتر ہے جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے لہذا اکابر مشائخ نے اکثر باتیں بیان
کر دی ہیں و نزدیک من اللہ فضلہ و ہوق و افضل العظیم۔ قولہ اولم یروا الیہ ما خلق اللہ من شیء الا کہ اس میں حق عزوجل نے اپنی عبادت سے تکبر کرنے والی مخلوق
کی جمالت اپنے بندوں پر ظاہر کر دی کہ وہ نہیں دیکھتے کہ ایسے ان کے سایہ اول و آخر وقت میں اپنے خالق عزوجل کو سجدہ کرتے ہیں اور اگر یہ چیز میں عقل
عقل میں ہوتی تو گون گون کو ان کا کرتی اور ان کی جمالت کا مقام بتلا تین کہ کس طرح اللہ تعالیٰ کی عبودیت سے جاہل ہیں کیونکہ تمام موجودات سے کہ
عبادات تاکہ اپنے خالق عزوجل کو سجدہ کرنی میں اور انوار تجلی غفلت انہی انہی واقع ہونے سے ہر ایک اس کے لیے عجز و تضرع میں ہے چنانچہ مروی ہے
کہ حق عزوجل جس چیز کے لیے تجلی فرماتا ہے وہ اس کے لیے خضوع کرنی ہے۔ اس میں ایک معرفت کا بیان ہے وہ یہ ہے کہ جہاں کہیں نفس امارہ شیطانیہ کا
تمام تہذیب و کبر و سرکش ہو جو وہ ہوا بشنا سے ایسے شخصوں کے جس نے حق تعالیٰ کو حق کے ساتھ پہچانا اور حق کو حق کے ساتھ دیکھا تو ان کے نفس اپنے

رب کے واسطے خشوع و سجدہ کرنے میں بعض مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے حیوان و جانوریں پیدا کیا اور وہ کوئی اپنے خالق پر وجہ سے نزاع نہیں کرتے
میں سوائے انسان کے کہ اُس نے کبر شروع کیا کہ اپنے واسطے علم و قدرت وغیرہ اور اپنے لیے فردیت وغیرہ ثابت کرتا ہے کیونکہ دعوے کرتا ہے کہ اہل قیامت
اُس کے ہیں حالانکہ سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے قافم جب مشرکوں کے ثبوتات دیکھ کر دیکھ کر انہیں حیران فرمائی تو زیادہ توضیح کے لیے سرکشی لامل منع فرمایا
وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّبِعُوا آلِهَتَكُمْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ۖ فَاتَّبِعُوايَ قَارِهُنَّ ۚ وَلَئِنْ مَّا

اور کہا اللہ نے نہ پکڑو معبود دو وہ معبود ایک ہے سو بھی سے دو اور اسی کا کوئی شریک

فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الْيَاقُوْنُ ۚ وَاصْبِرْ ۚ اَفَعَيِّرُ اللّٰهَ فَتَقُوْنُ ۚ وَمَا يَكْمُرُ مِنْ لَّعْنَةٍ فَيَسْتَلِ اللّٰهُ

ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور اسی کا اللہ ہر وقت ہے سب کا اللہ کسی سے خطرہ رکھنے ہو اور جو تمہارے پاس ہے کوئی نعمت سوائے اللہ کی نروں سے پہنچے

اِذَا مَسَّكُمُ الضَّرَفُ فَاَلْبِسْهُ تَجْعُرُوْنَ ۚ ثُمَّ اِذَا كُفَّتِ الضَّرَفُ عَنْكُمْ اِذَا فَرِحْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۚ

گنتی جو تم کو سختی سوائے اللہ کی طرف چلانے ہو پھر جب کھول دی سختی تھے تمہاری ایک فرقہ تمہیں اپنے رب کے ساتھ گنتی میں شریک بنانے

لِيَكْفُرُوْا بِمَا اَنْتُمْ بِهٖ مُّشْرِكُوْنَ ۚ فَيَقْتُلُوْهُمْ فَيُؤْتُوْنَ سُوْرَتِ لَعْنَةُ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ

تاکہ جو جانور اس چیز سے جو تم نے دی سوہت ہو آخر معلوم کرو گے

وَقَالَ اللّٰهُ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اِلٰهًا ۚ اِلَّا اللّٰهَ ۚ يَسْتَبْشِرُوْنَ ۚ وَمَعْبُوْدٌ كِيُوْكَرُ مَعْبُوْدٌ خَالِقٌ ۚ وَهُوَ

جس میں سب کمال ہوں اور سب سے ظاہر کمال ایک یہ ہے کہ وہ سب سے اعلیٰ ہو اور جب ایک سے سوائے دوسرے بھی معبود مانا جاوے تو زمین جگن ہو

اس لیے کہ ان دونوں میں سے ایک ہی ایسا ہوگا جو دوسرے سے اعلیٰ ہو تو پھر دوسرا خالق نہ ہوگا اور جب خالق کی یہ شان ہے کہ جو کچھ چاہے جب چاہے

سب پیدا کرے اور ہر چیز پر اسکو قدرت ہے تو ظاہر ہو گیا کہ دوسرے کسی کے واسطے یہ بات نہ ہوگی اور کچھ بھی ضرورت غیر کی زمین ہے یہاں صاف معلوم ہوا کہ

دو خالق ہو ہی نہیں سکتے ہیں تو اب جو کوئی مشرک دو خالق کا قائل ہو اُس نے صرف اپنے ذہن میں بتایا اور حقیقت میں قطعی دلیل سے دوسرا نہیں ہو سکتا ہے

اور جب دو نہیں ہو سکتے ہیں تو زیادہ کیونکر ہوں گے پس معلوم ہو گیا کہ جس نے دو معبود اپنی رائے سے بنائے ہیں سچے لیے وہ بڑا جھوٹ ہے لہذا ایسے عقیدوں کی

تائید کرنے کو صاف فرمادیا کہ مت بناؤ دو معبود پھر زیادہ فصاحت و لغت دلائے کو فرمادیا۔ اَللّٰهُنَّ ۚ دُو۔ یعنی انہیں صدیقہ تائید ہے پھر بھی انہیں فرمایا تو زیادہ

توضیح اسکے رائے کی ہے جو معبود بناوے دو۔ اکثر مفسرین نے کہا کہ یہ تاکید ہے اور معنی اسکے یہی ہیں کہ تاکید سے تصور و خیالت نفرت دلاتا اس رائے سے ہے

اور یہ بھی فائدہ ہوا کہ اگر واحد کا ماننا ضرور ہے صرف مشرک کرنا منع ہے اور جس کو کون لے معبود واحد جہاں سے انکار کیا اُن کی حماقت اس درجہ بڑھ گئی

ہے کہ انہوں نے دو نہیں بلکہ ہزاروں لاکھوں خالق بنائے کیونکہ ہر چیز کا وجود اسی کی ذات سے قرار دیا اور اچھو دیکھ ہر ایک کو فانی دیکھتے ہیں پھر اس کو

خالق جاننا اس درجہ سخت حماقت ہے کہ کسی آدمی کی عقل میں اُس کی حائنین تصور ہو سکتی ہے لہذا خالق کے ساتھ غیر مشرک کر نے سے منع کر دیا اور

صاف بتلادیا۔ اِنَّمَا هُوَ اِلٰهٌ وَاحِدٌ۔ وہ تو فقط اللہ ایک ہے۔ اس کی شان ہر کمال میں اعلیٰ ہے وہ سب قدرت والا ہے کسی کی اُس کے

سامنے کچھ ہی نہیں ہے جب یہ عظمت و جلال اسکا سمجھے تو پھر مخاطب کر کے اُن سے کلام فرمایا بقولہ قَاۤرِهُنَّ ۚ قَاۤرِهُنَّ ۚ قَاۤرِهُنَّ ۚ

کیونکہ سب کچھ اُسی کے قبضہ قدرت میں ہے کسی دوسرے میں کچھ طاقت نہیں ہے لہذا تصریح فرمائی۔ وَلَئِنْ مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اُتٰی

مَلٰکٌ ۚ وَخَلْقٌ ۚ وَبَدَیْہِمْ جَوَہِرٌ ۚ اَسْمٰوٰنٌ ۚ وَزَمِيْنٌ ۚ ہر شے جہاں تک تمہاری نظر کام کرے اسکو مخلوق الہی جانو اور اللہ تعالیٰ سے دانائے کہ اُس کی مخلوق کے قدر

دست ہے اور وہ جو چاہے پیدا کرے غرض کہ وہی خالق ہے سب اسی کے قبضہ قدرت میں ہے۔ وَلَئِنْ مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اُتٰی

بہتے جو چیز مخلوقات میں سے ہے ہر حال میں ہمیشہ اُسی کے واسطے مطیع ہے واصلیٰ یعنی راکم جیسا کہ ابن عباس و جابر و عکرمہ و عیون بن ہریران و سعدی

و تبارہ وغیرہم سے مروی ہے اور اسی معنی میں ہے قولہ تبارہ و لہم عذاب واصلیٰ اے راکم یعنی کافروں کے لیے ہے عذاب دائمی۔ اور ابن عباس سے ایک

قوت سے خیال کرتے ہوئے کھینچتی و بیماری میں تو سمجھو کہ جہاں کسی کی قوت اور بخاری طاقت کچھ کام نہیں کرتی ہے پھر جسے یہ ویسے وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے اور اسے ہر ایک کو اس کے اعمال کے لائق اور اس کی دنیا و آخرت کی بھلائی کے لائق بناتی ہے اور اس کی دی ہوئی صلاحیت یہ کہ اس کلام میں کو یا تنبیہ کر دی کہ اسی کی طرف التجا کرنے و دعائیں مانگنے ہو اور بیشک اسی سے التجا کرنا چاہیے تو ہر حال میں اسی کی طرف رجوع لاؤ کسی دوسری چیز کو یا تہمید کر کیوں شریک کرنے ہو۔ **ثُمَّ إِذْ أَكْثَفَكَ اللَّهُ بِتَضَرُّعِكَ** پھر جب اس نے ضرر کو دور کر دیا تم سے۔ **إِذْ أَفْرَقَ بَيْنَكَ وَتَوْبِهِ** دیکھو کہ ایک فریق میں سے اپنے جاہل مشرک کو کون کا کر وہ **يَرَىٰ يَوْمَئِذٍ عَذَابًا مُّهِينًا**۔ اپنے رب کے ساتھ جو بالکل قادر قوی ہے اس کے سوا کسی میں قدرت نہیں اس کے ساتھ شریک ٹھہرتے ہیں یعنی یہ نظر نہیں رہتی کہ اسی رب عزوجل نے ضرر دیا اور پھر اسی نے دور کر دیا بلکہ اس کے خلاف شرک کی نظر کر کے شرک کرتے ہیں مثلاً بعضے کہتے ہیں کہ فلا نے دیوتا کی مانگا کرتے ہی فائدہ ہوا یا غلامی درگاہ پر بے ادبی ہوئی تھی جب چڑھا دیا کہ یہاں تپ اٹھوں نے چھوڑا یا لہتے ہیں کہ فلاں دو اپنے بہت فائدہ دیا اور فلان حکیم نے اچھا کر دیا اور یام نے یہ تہمید کی اور اسے یون کیا اور ہم نے یہ کیا غرض کہ جو باتیں اس دنیا میں اللہ تعالیٰ نے ایسی عجیب قدرت سے رکھی ہیں کہ مشرک ان کو اپنی نظر میں دیکھتا اور جو حقیقی نظریں پاتا ہے پس کافر و مشرک تو انھیں چیزوں میں سے کسی چیز کو یا تہمید کر یا کسی فعل کو تاثیر کرنے والا سمجھتا اور شرک مانتا ہوا اور توحید والا اپنے رب تعالیٰ کی ہدایت سے اللہ تعالیٰ عزوجل کے سوا کسی چیز کو قادر و خالق و مؤثر نہیں جانتا ہے اور کافروں و مشرکوں کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت نہیں دی اور نہ اس کو خواہش ہے تو وہ سب گمراہی کی نظر سے شرک دیکھتے ہیں۔ **يَكْفُرُوا بِمَا لَمْ يَلْبِسُوا** تاکہ کفر کو یہ یعنی یہ نظر ان کی کفر کا سبب ہو یا تاکہ ہو جاوے ان کا حال کہ کافروں یا انجام ان کا یہ کہ کافروں نے اپنے ناشکاری کر میں اس نعمت کی جو ہم نے ان کو دی۔ گویا بچاتے شرک سے کہ ان کی طرف سے کفر ہوتا ہے جب اس طرح واضح ان کو سمجھا دیا تو پھر جھڑکی سے خطاب فرمایا **أَلَمْ يَكُنْ لَهُ آيَاتُ أَنْ يَعْلَمَ بِهِنَّ** پس چن روز متع اٹھاؤ۔ **فَسَوَّيْتُمْ مَثَلَهُمْ** غنیمت میں تم جہاں جاؤ گے کہ انجام اس شرک و جہالت کا ایک بڑا ٹھکانا جہنم ہے واضح ہو کہ اہل توحید ان آیات کو پڑھتے ہیں اور اپنے رب عزوجل کا شکر ادا کرتے ہیں جان فدا کرتے کہ قصہ کر رہے ہیں اور عاجز ہو جاتے ہیں کہ رب جل شانہ نے ان کو عقل و توحید و ہدایت عطا فرمائی ہے اسی واسطے قرآن پاک انھیں کے حق میں ہدایت و شفا رہے اور وہ ڈرتے ہیں کہ کہیں ہم سے نعمت ایمان نہ چھین جاوے کیونکہ رب ببارک و تعالیٰ غنی حمید ہے پس جب وہ نعمت ایمان کو الیسا عزیز جانتے ہیں اور ڈرتے ہیں تو اب کہ ہم ارجم الراحمین ان کی خطاؤں و گناہوں کو بخشتیتا ہے اور انجام بخیر فرماتا ہے **وَاللَّهُ شَرِيبُ الْعَالَمِينَ** رف۔ **عَالِ السَّالْبِ** ایمان میں اس مقام پر عوام کے سوا خاص لوگوں کے واسطے دقیق نظر کا شرک بتلا دیا چنانچہ قولہ تعالیٰ **قَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا آلَاءَ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ مِن دُونِ اللَّهِ آلَاءَ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ** کہ اللہ تعالیٰ کے سوا دوسری چیز پر محبت کی نظر ڈالے اور اس کو اختیار کرے تو وہ بھی مروت خدائے والوں کے حکم میں شامل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **أَفَرَأَيْتُم مِّن اتَّخَذُوا آلَاءَ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ** تو نے دیکھا کہ جس نے بنیالیا اپنی خواہش کو اپنا معبود۔ یعنی رب تبارک و تعالیٰ کی معرفت جبکہ حاصل ہوئی اس نے اسی کو اختیار کیا اور جب کسی نے اس کے سوا دوسری چیز سے دل لگایا تو شرک کیا اور واضح ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت اسی واسطے عین ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضامندی حاصل ہو اسی طرح ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضامندی جب حاصل ہوگی کہ جہاں تک ممکن ہے آپ کے حکم کی بجا آوری میں کوتاہی نہ کرے اور جس شان سے آپ نے دنیا بسر کی ہے اسی طرح اسی راہ پر آپ کے پیچھے پیچھے چلے اور آپ کے یاروں کو اور اولاد کو بلکہ عرب کو آپ ہی کے واسطے محبوب رکھے اور زیادہ تو شیخ مہر جسم نے قولہ تعالیٰ **وَالَّذِينَ آمَنُوا** اللہ جبار اللہ کی تحت میں بیان کر دی ہے۔ اور واضح ہو کہ ان باپ اولاد وغیرہ کی محبت یہ سب ہوتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی محبت تمام دل کو گھیر رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ ارجم الراحمین ہے تو ان سب پر آدمی کو شفقت و رحم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہوتا ہے اور یہ بات رفتہ رفتہ دیکھ دیتی ہے کہ آدمی تو کافروں و مشرکوں پر اس وجہ سے ترس کھاتا ہے کہ یہ لوگ اسوس ہے کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب میں دوڑے جاتے ہیں اور جب اللہ تعالیٰ کی قدرت کو خیال کرنا ہے تو اپنے رب تعالیٰ کی محبت میں مطمئن ہو جاتا ہے شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جس نے سیر و حدیث کا مزہ چکھا تو اس نے دوزخاں کا طعن ساقط ہو جاتا ہے

اور اللہ تعالیٰ کی فردا نیت سے متفرد اور اسی کی وحدانیت کے ساتھ مدد ہو جاتا ہے۔ شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تیرا رب تجھے منع فرماتا ہے کہ تو
 رو رب بنادے یا اس کے ساتھ کسی کو شریک بنادے اور جب تو نے اتنے خدا بنالے اور اُس کے ساتھ شریکوں کا مدعی ہوا تو پھر توحید کیونکر تجھ سے درست
 ہوگی یعنی جب کہ تو اپنے نفس کے احکام بجالاتا ہے اور اپنی طبیعت کی خواہشوں و اردوں پر چلتا ہے اور مخلوق کی بندگی کرتا ہے تو ایسی حالت میں عمل
 عبودیت اکی تاکسیرا کدراکان سے ہوگا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے شرکوں کے قبائح اعمال میں سے ایسے افعال بیان فرمائے جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ انھوں نے
 ابھی سے دو خدا سے بڑھ کر کثرت خدا بنائے اور صرف بتوں پر منحصر نہیں بلکہ طرح طرح کے وجوہ سے اللہ تعالیٰ سے اعراض کیا اور غیروں سے بھی گوارا کر کے
 اپنے نفس کی پریشانی کی مثال بنائے۔

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُ ذَاقُوا كَسْرَ ثَمَرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اور اللہ تعالیٰ میں انہوں کو جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے

لَهُمُ الْبُزْجُ السَّيِّئُ وَلَهُمْ مِمَّا يَشْتَهُونَ ۚ وَإِنَّ الْأَبْشَرَّ أَهْلًا هُمْ بِالْآفَتِ الْفُتًى خَلَّ وَجْهَهُ سُودًا

اور اللہ تعالیٰ میں انہوں کو جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے

وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِمْ أَفَبُشْرَاكَ عَلَى هُوْنٍ أَوْ فُتًى يَكُونُ فِي الْآفَتِ

اور اللہ تعالیٰ میں انہوں کو جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے

الْأَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۚ لَئِنْ بَيْنَ لَا يَوْمَئِئًا مِثْلَ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمِثْلُ الْأَعْلَى وَهُوَ

اور اللہ تعالیٰ میں انہوں کو جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے

الْعَزِيزُ الْكَاسِي

ہے زبردست حکمت والا

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَإِنْ بَنَاتٍ مِنْ بَنِيهِمْ وَقَعَ لَهُنَّ فِتْنَةٌ يَكُونُ لهنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ

اور اللہ تعالیٰ میں انہوں کو جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے

لَهُنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ ۚ وَإِنْ بَنَاتٍ مِنْ بَنِيهِمْ وَقَعَ لَهُنَّ فِتْنَةٌ يَكُونُ لهنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ

اور اللہ تعالیٰ میں انہوں کو جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے

لَهُنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ ۚ وَإِنْ بَنَاتٍ مِنْ بَنِيهِمْ وَقَعَ لَهُنَّ فِتْنَةٌ يَكُونُ لهنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ

اور اللہ تعالیٰ میں انہوں کو جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے

لَهُنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ ۚ وَإِنْ بَنَاتٍ مِنْ بَنِيهِمْ وَقَعَ لَهُنَّ فِتْنَةٌ يَكُونُ لهنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ

اور اللہ تعالیٰ میں انہوں کو جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے

لَهُنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ ۚ وَإِنْ بَنَاتٍ مِنْ بَنِيهِمْ وَقَعَ لَهُنَّ فِتْنَةٌ يَكُونُ لهنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ

اور اللہ تعالیٰ میں انہوں کو جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے

لَهُنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ ۚ وَإِنْ بَنَاتٍ مِنْ بَنِيهِمْ وَقَعَ لَهُنَّ فِتْنَةٌ يَكُونُ لهنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ

اور اللہ تعالیٰ میں انہوں کو جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے

لَهُنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ ۚ وَإِنْ بَنَاتٍ مِنْ بَنِيهِمْ وَقَعَ لَهُنَّ فِتْنَةٌ يَكُونُ لهنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ

اور اللہ تعالیٰ میں انہوں کو جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے

لَهُنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ ۚ وَإِنْ بَنَاتٍ مِنْ بَنِيهِمْ وَقَعَ لَهُنَّ فِتْنَةٌ يَكُونُ لهنَّ حُجْرٌ مُسْتَعْمِلٌ

اور اللہ تعالیٰ میں انہوں کو جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے
 قسم اللہ کی قسم ہے جو چاہے

ہے اور اپنی رائے سے کیا تو اپنے نفس کو خراب بنا لیا جسکے حکم سے یہ اعتقاد کیا پھر جو اللہ تعالیٰ نے رزق دیا اُس کو خالص اُسی کی طرف سے نہ سمجھے بلکہ اپنی کمائی سے اور یہ سرک ہے پھر اس میں تصرف اپنی رائے سے پھر خلاف واقع پھر اللہ تعالیٰ پر افتراء کر کے پھر رسول کی مخالفت پر انکار و جدال بنو خنکہ بے قیاد و سرک و قبائح اُن کے اس فعل میں موجود ہیں لہذا علماء نے بہت منع کیا کہ کوئی شخص اپنی رائے سے کسی چیز کو شرع نہ بناوے اور خوبی و برائی اُسی چیز کی اپنے رائے پر نہ رکھے حتیٰ کہ بعض نے کہا کہ اگر کوئی کتا کہے تو اس سے بہتر ہے کہ کسی چیز کو رائے سے شرع بناوے اور شرع جسم کتا ہے کہ یہ اسوجہ سے ہے کہ کتا نہ سے آدمی کا نہیں ہوتا بخلاف اُس کے اگر رائے سے اُس نے دعویٰ کیا کہ یہ کام ثواب کا عہدہ ہے یا یہ عذاب کا ہے تو اُس نے دعویٰ شریعت کیا اور ثواب و عذاب اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے حکم اُسی کی شان ہے پھر اسی قسم کا ایک قبیح فعل اُن کا یہ بیان فرمایا۔ وَیَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْکُذِبَ اور بناتے ہیں اللہ تعالیٰ کے لیے کڑیاں یعنی کفار عرب کمال جبل و عداوت سے کہتے کہ لا اٰلہ الا اللہ تعالیٰ کی لڑکیاں ہیں حالانکہ لا اٰلہ الا اللہ ایک مخلوق اُسی نورانی ہے نہ مرد ہیں نہ عورت ہیں اور مرد و ن کی شکل میں اکثر اوقات ظاہر ہوئے مگر عورتوں کی شکل میں بھی ظاہر ہوتا ثابت نہیں ہوا ہے۔ یہ قول بنو خزاعہ و کنانہ کا تھا۔ واضح ہو کہ جبل کے یہاں بھی وہی معنی ہیں کہ اپنے اعتقاد اور قول میں ایسا ٹھہرتے ہیں ورنہ اُن کے بنانے سے کچھ نہیں ہو سکتا اور نہ واقع میں ہے پھر یہ اعتقاد جناب باری تعالیٰ میں نہایت قبیح ہے اور دعویٰ علم غیب کفر ہے راست سے ٹھہرا کر کفر ہے۔ اللہ تعالیٰ کو مثل مخلوق کے بال بچے والا کتنا کفر ہے۔ بیخلاف اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کی تقائیں فرمائی ہیں وہ ہر جہ کمال پاک ہے ایسی تشبیہ سے بھی واضح ہو کہ جس چیز کو دوسری چیز کی طرف احتیاج کسی بات میں ہو وہ مخلوق ہو کیونکہ جو محتاج ہو وہ خالق نہیں ہو سکتا۔ اس کی توضیح یہ ہے کہ مثلاً سبغین جب ہوگی کہ سرکہ آوے و شہد ہو پھر ایک شخص اُس کو بناوے اسی طرح آدمی اپنی زندگی باقی رہنے میں کھانے پینے اور سونے کا محتاج ہے غرض کہ جس چیز کی طرف احتیاج ہو اُس کے موجود ہونے کی ضرورت ہوتی ہے اور جب قطعی و یقینی سے معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ میں سب قدرت ہے تو بیٹا یا بیٹی اُس کے لیے کچھ معنی نہیں رکھتی کیونکہ وہ جو چاہے پیدا کر دے پھر جو چیز کو سب اُس کی مخلوق ہوئی تو بیٹا اور بیٹی نہ ہوئی کیونکہ بیٹا و بیٹی آدمی کا جز و ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کھاتے پینے اور سونے اور جز و کامل ہونے سے پاک ہے اسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آدمی نے مجھے لوگالی کیے مثل بُرا کہا اور اُس کو یہ لائق نہ تھا اور اُس نے مجھے جھٹلایا اور اُس کو چاہیے تھا پس جو مانا اُس کے یہ ہے کہ اُس نے دعویٰ کیا کہ میں دوبارہ اُس کو پیدا نہیں کر سکتا حالانکہ دوبارہ پیدا کر دینا جھپو دیا ہے جیسے اول مرتبہ پیدا کیا تھا یا اس سے آسان ہے اور اگر کوئی کہتا ہے کہ اُس نے میرے لیے بیٹا و بیٹی و جز و تہائی حالانکہ میں وحدہ لا شریک انا و احد الا احد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد ہوں یعنی میں اکیلا ہوں اس سے پاک ہے پر وہاں جو کہ کسی سے پیدا ہوا اور نہ اُس سے کوئی پیدا ہوا اور نہ اُس کے ہر کوئی ہو سکتا ہے غرض کہ جس نے حاققت چھوڑ کر جو فتنہ اُسی اپنی عقل سے اللہ تعالیٰ کی پاکی اور عظمت و جلال کی طرف راہ پائی وہ نہایت اطمینان سے ساتھ یقین کرتا ہے کہ اھتوں کے یہ خیالات عجیب یہ وہ ہیں کہ جن کی بیودگی حد سے بیحد جہالت ہے کہ اُس کا اندازہ نہیں ہو سکتا ہے۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے ان کافروں احمقوں کی جہالت کے جواب میں اُن کو استدلال کا ارشاد نہیں کیا بلکہ اپنی پاکی بیان فرمائی بقولہ سبحانہ کیونکہ دلیل تو اُس کے لیے ہے جو عقل اگر نہ رکھتا ہو تو عقل کے پاس تو ہوا اور جو جو اس میں بھی خواہ اُس کو عقلی دلیل بتلانا بیکار ہے اور یہاں ایک وسوسہ شیطانی اکثر لوگوں کو پیدا ہوتا ہے اور اس سے بہت لوگ گمراہ ہوتے ہیں وہ یہ ہے کہ تم نے کہا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کا بیٹا یا بیٹی بناوے وہ عقل سے بالکل خارج ہو کر جو اس کے دورہ میں ہے بلکہ جو اس میں بھی بھٹا ہوا ہے و قوت جو اس والا ہے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ مثلاً نصرانی اس کے قائل ہیں اور نے احوال اُن کی عقلیں ہی کی ایجاد میں تمام زمانہ میں پھیلی ہوئی ہیں تو یہ ارا قائل کیونکر مانا جاوے۔ اس کے جواب میں مجھے تم کو اطمینان دینا دو طریقہ سے ہو گا ایک یہ کہ معلوم عقلی و علم حسی کافروں سمجھاؤں اور دوسرے یہ کہ مثال سے بتلاؤں۔ لیکن پہلا طریقہ اس وجہ سے تھا کہ یہ سمجھ میں شاید نہ آوے کہ عقلی علوم جاننے کے بعد فرق معلوم ہو سکتا ہے اور شاید کہ عالم میرے بھائیوں کو اس قدر علم نہ ہو تو میں کہتا ہوں کہ علم کی تین قسمیں ہیں ایک وہ کہ مادی ہیں جو جو اس سے متعلق ہیں اور فن ریاضی میں حساب جبر و مقابلہ اقلیدس و مقناطیسی قوت کے فن و طب و کلین ایجاد کرنا و تبار برقی و آلات حرب اور علم فلک وغیرہ اسی علم کی شاخیں ہیں اور یہ فن ابتدائی علم ہیں جب تک کہ جو اس قوی و قوت داہمہ غالب رہتی ہے

ابھی طرح آتا ہے اسی واسطے تم دیکھتے ہو کہ جو ان آدمی کو یہ فنون مشکل سے آتے ہیں اور اطفال کو خوب آتے ہیں۔ دوسری قسم وہ ہے کہ مادہ و عقل سے مرکب کر دیے گئے ہیں جیسے حرکت نبو جو انسان وغیرہ کے اجسام میں ہے اس کا علم و اس کی ماہیت و کیفیت سے بحث کرنا اور افلاک کی توہین و طبائع وغیرہ سب وہ کہ مادہ و صورت دونوں سے خارج صرف عقل کے علوم ہیں۔ اب بالکل سچ و صحیح بات یہ ہے کہ نصار سے ہمارے زمانہ کے فقط پہلی قسم کے علم ہیں اس سے آگے نہیں بڑھے ہیں کیونکہ بالکل مادی و محسوس چیزوں میں انھوں نے یہ سب آلات و ایجادیں نکالی ہیں جن سے تم متحیر ہوتے ہو اور تم جانتے ہو کہ جو اس کی توہین جیسے آدمی میں ہیں ویسے جانوروں میں بھی ہیں چنانچہ یا اپنا بھینچ ایسا بناتا ہے کہ تم متحیر رہتے ہو پس جانوروں اور آدمی میں اس قوت جو اس قدر نہیں ہے بلکہ عقل سے فرق ہے اسی واسطے دیکھو کہ علم اسلام کی عقلی علوم اس وقت تک تمام نصار کے کی سمجھ میں نہیں آتے ہیں اور نادانی سے یہ لوگ ان علوم کو دہی نام رکھتے ہیں یعنی برعکس۔ اور یہ دعویٰ جسب ٹھیک ہوتا کہ جانتے اور ثابت کرتے جیسے مترجم کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے ان کے تمام علوم پر ارضی جو اور ہیں ان کے لئے کھلے ہیں معلوم ہیں تب میں جو کچھ تم سے کہتا ہوں سچ و یقینی جانتے کے قابل سمجھو اور تم ہے اسی پاک معبود کی جیسے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ جو لوگ انھیں حتیٰ فنون کو علم عقلی سمجھتے ہیں جانوروں سے امتیاز نہیں رکھتے ہیں بلکہ ظاہری صورت میں اور میری نظر میں دونوں کا فرق آئینہ کے مانند روشن ہے اور انھیں بات مانو اور اللہ تعالیٰ سے اس کے رسول ملے پر ایمان لے لو اور نصرا انہوں کی کلون میں دھوکا مٹ کھاؤ اور مادی وہی اللہ تعالیٰ ہے ولہ انھیں فی الاولیٰ والاخرۃ۔ اور ظاہر میں ایسے فتنے موجود ہیں کہ وہی راہ پر بیگا جسکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت فرمائی اسی سے ہم ہدایت و توفیق و استقامت چاہتے ہیں۔ بالکل اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کے جواب میں جو بیابانی بناتے ہیں صرف اپنی پاک ہیمن کی کہ وہ خالق عروج و جبل پاک ہے۔ پھر ان کو یہ ظاہر کر دیا کہ جو اس میں بھی بہت موٹے و بھدے ہیں کیونکہ بیابانی میں خود فرق کرتے ہیں اور بیابانی سے بیابان افضل جانتے ہیں اور خواہش کرتے ہیں کہ ان کے لیے بیابان ہو پھر عجب بدحواس لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لیے بیابان قرار دیں۔ وَلَکُمْ مَآبٍ شَتَّھُمْ۔ اور ان لوگوں کے لیے وہ جو بند کرتے ہیں یعنی بیٹے ہیں۔ این عیساں رہنے کے کہا کہ فرماتا ہے کہ میرے لیے بیابان بناتے اور پسند کرتے ہیں اور اپنے واسطے بیابان نہیں پسند کرتے میں پھر خالق عروج و جبل جو چاہے پیدا کرے ہر چیز پر اس کو قدرت ہے کیا اس کو عاجز بناتے ہیں کہ جسکو خود ذکر وہ جانتے ہیں وہی اس کے لیے ہے وَ اِذَا اَبَیْتُمْ اَحَدًا ھَدًّیًا لَّا تَنْتَهِی۔ اور جب کسی کو ان میں سے خوشخبری سنائی جاوے لڑکی کی۔ یعنی جب مبارکی دینے والے نے آکر اس سے کہا میان مبارک تمھاری بی بی کے پیاری لڑکی پیدا ہوئی غلطی سے صار۔ وَ جَعَلْہُمْ مِّنْ وَّدٍ۔ تو ہو گیا اس کا چہرہ سیاہ یعنی اس کے چہرے پر سیاہی چھا گئی۔ فن طب میں بیان ہوا کہ جب دل کو صدمہ ہو تو اس طرح کہ وہ بچھ گیا اور خون کی روانی اور پوش میں کمی ہوئی تو چہرہ پر رونق گھٹی اور سیاہی چھا گئی جیسے زیادہ خوشی کے وقت زیادہ خون جوش کرتا ہے تو چہرہ پر چمک آجاتی ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ اس مبارکی سے اس کے دل پر اس قدر صدمہ ہو چکا ہے کہ بچھ گیا اور خون کی روانی میں کمی ہو جاتی ہے۔ وَ ھُوَ کَظِیْمٌ۔ اور اس کی یہ حالت ہوتی ہے کہ وہ غم سے گھٹا ہوا ہو جاتا ہے دل ہی دل میں غم سے ایسا گھٹ جاتا ہے کہ خون کی روانی بھی گویا اس قدر بند ہو جاتی ہے کہ چہرہ پر سیاہی چھا جاتی ہے۔ ایک تو لڑکی کو خود دل سے ناپسند کرتا تھا جو اس کے کہ لڑکا مرد اور لڑکی عورت کا فرق دونوں میں ہے اور دوسرے شیطانی شرع کا عار اس کو لاحق ہوتا کہ کسی مرد کی سخت میں دینی ہوگی حالانکہ خود اسی طرح پیدا ہوا تھا۔ جَعَلْہُمْ مِّنْ وَّدٍ۔ چھپتا ہے قوم سے مِّنْ وَّدٍ مَّا بَشَّرَہُمْ۔ جو بدی اس چیز کے جس کی بشارت دیا گیا۔ یعنی اس کے نزدیک یہ بشارت نہایت برا اور بدست قبیح تھی بعض مفسرین نے زعم کیا کہ لڑکی کی بدی یہ ہے کہ اس پر زنا کا خوف اور اپنے حق میں عار ہے اور ترجمہ کے نزدیک یہ وجہ ہے کہ ہر عورت زانیہ نہیں ہوتی ہے بلکہ گھر سے داماد سے شرم کرتے تھے جیسے ہندوستان میں چھتری ہوتے ہیں اگرچہ زنا کا خون ایک قسم کا خوف و عار ہے اور ظن ہے کہ اوہم شیطانی دوساوس کا جموعہ اس پر وجہ سے حاوی ہوا ہو کہ زندہ درگور کرنے یا اس پر ظلم کرنے سے جنم میں سختی اٹھائے کیونکہ شیطان واقعی دشمن ہے چنانچہ فرمایا اَیْمُنَکُمْ عَلٰی ھٰؤۡلِہِ۔ یعنی اس تر دو میں ہوتا ہے کہ کیا اس کو جیتا چھوڑے خواری کے ساتھ اَھْدِیْکُمْ فِی الْاَنْرَابِ۔ یا اس کو توپ دے مٹی میں ضمیر مسکے ویدستہ کی مذکور عایت کلہ ما بشریہ۔ ہے اور مراد اس سے لڑکی ہے اور عرب

زمانہ جاہلیت میں لڑکی کو پیرا ہوتے مار ڈالتے یا آخر زندہ درگور کر دیتے تھے کہ ان میں اس سے غناک ہوئی تھیں۔ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتوہم کے ایک شخص سے مناجس نے اپنی عمر میں ایک مرتبہ اپنا ترس کھانا اس طرح بیان کیا کہ وہ سفر میں تھا کہ چھپے اُس کی عورت کے لڑکی پیدا ہوئی ان نے غناک ہو کر اُس کو اپنی بہن کے یہاں پرورش میں دیدیا جب شوہر آیا تو اُس لڑکی تھی مار ڈالی وہ لڑکی وہاں پرورش پاتی رہی جب بڑی ہوئی تو کبھی اُس کی ماں دیکھنے کو بلاتی تھی ایک روز اتفاق سے بلایا تھا کہ شخص اُس کا شوہر گیا اور آخر کار معلوم کر لیا کہ اسی کی پیاری بیٹی ہے اور اجازت دی کہ اپنے پاس رکھے ایک روز اس کو اُس کی ماں نے بناؤ سنگار سے آراستہ کیا تھا باپ نے اُس کو گود میں لیا تاکہ ماں بطن میں ہو پھر ان کو ایک کام کو بھیجا اور خود اُس کو لیکر سیر کئے بنائے جنگل میں لے گیا جہاں خود اُس نے کدھا کھو در کھا تھا اُس لڑکی سے کہا کہ اس کدھے میں جو مانگے وہ بچاری معصومہ اپنے پیارے باپ کے حکم کے موافق دیکھنے لگی باپ نے اُس کو سمجھے پے ڈھکیل دیا اور اسپرٹی ڈالنا شروع کی اور وہ معصومہ لڑکی اندر سے بکارتی تھی اُسے میرے پیارے باپ سے میرے پیارے باپ سے کہتا تھا کہ مجھے ترس آیا کہ میں نے سب اُسے سپر کر اکر اُس کو زندہ لوہ پیرا دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ سن کر شفقت سے رونے لگے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قتل اولاد سے سخت منع فرمایا ہے اور ایک آیت میں فرمایا۔ اِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ۔ یعنی وہ ہولناک دن قیامت کا جب اُس لڑکی سے اللہ تعالیٰ شفقت سے پوچھ گیا کہ تو کس گناہ میں مار ڈالی گئی۔ یعنی اُس کے قاتل پر غصہ یہ اتنی ہو گا۔ اَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ خبردار ہو کہ نہایت بدتر ہے جو یہ کافر کو حکم کھاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی جناب میں یہ یہود کی وکستاچی کہ اُس کے لیے لڑکیاں بتلاتے ہیں اور اپنی لڑکیوں کے ساتھ یہی جی کہ تھکر کا کلیجہ بھی پانی ہو جاوے لَئِنْ يَنْزِلَ الْيَوْمُ مِنْكُمْ الْغَاسِقُ مِثْلَ السَّيْلِ يَسْأَلُ مَا كُنْتُمْ يَفْعَلُونَ۔ انہیں لاتے آخرت پر انھیں کے لیے یہ صفت ہے کہ کافر بے ادب جاہل جانور بے رحم جنہی بدکردار خوارین عذاب دائمی ہیں گرفتار رہیں گے۔ وَاللّٰهُ اَعْلٰی۔ اور اعلیٰ وصف کمال کہ الاحد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد۔ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا یعنی لیس کشتہ نشی۔ اس کے مثل کوئی چیز نہیں ہے یہ صفت اتنی ہے۔ بہر حال یہ مراد نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کوئی مثال ہو سکتی ہے نہ تو اللہ تعالیٰ ہم مثل و مثال سے اعلیٰ و پاک ہے۔ وَهُوَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ۔ اللہ تعالیٰ کا ہر ہے۔ الحکیم کمال حلت والا ہے اُس کے افعال و احکام اور اُس کی خلقت سب اُس کی پوری حکمت پر ہے۔ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی اذیت پر صبر کرنے والا نہیں کہ اُس کی مخلوق اُسی کے واسطے جو رو داولا دبناتے ہیں اور وہ اُنکو رزق دیتا ہے اور عافیت سے رکھتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب قوم نے زیادہ اذیت دی اور بیادبی کی تو آپ ایک حال میں متعرق چلے جاتے تھے کہ ناگاہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آکر رب تبارک و تعالیٰ کی طرف سے سلام پہنچایا اور کہا کہ یہ پہاڑوں کا فرشتہ میرے ساتھ آپ کے پاس بھیجا گیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تم نے میری قوم کا جواب سنا اور یہ فرشتہ حاضر ہو چکا ہے اُنکے بارہ میں حکم دیجئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی حمد کی اور اپنے میں فرشتہ نے سلام کر کے کہا کہ اگر آپ حکم دین تو میں دونوں پہاڑوں کو اس قوم پر لوٹ دوں گا آپ نے بعد حکم فرمایا کہ اے رب میں صبر کروں گا اور مجھے آرزو ہے کہ اللہ تعالیٰ اس قوم کی پشت سے ایسے بندے پیدا فرماویگا جو خالص اُسی کی عبادت کریں۔ اسی کے بعد اس خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر رحیم اور رب غفور رحم الراحمین ہیں اس اُمت مرحومہ کو مبارک ہو اللہم رب توفی مومننا واکفی بعبادک المؤمنین وبنیادک بعبادک الصالحین واسعد رب العالمین۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا حکم و کرم و کافرون مشرکوں کی بے ادبی و بد انجام و بجا سے قرآن مجید کے انکاد و اسوے شیطانی قبول کرنا اور اسی دشمن کی اتباع کرنا اور قرآن چھوڑنا اور مومنوں کے لیے قرآن پاک مخصوص ہونا فرمایا

وَلَوْ يَدْعُ النَّاسُ إِلَى ظُلْمٍ فَلْيُظْلَمُوا مِنْ دُونِهَا ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ مَا يَعْمَلُونَ ۚ
اور اگر پکارے اللہ کو گونہ کو انکی بے ایمانی پر نہ چھوڑے زمین پر ایک چلنے والا لیکن ڈھیل دیتا ہے انکو ایک
اَجَلٌ مُّسَمًّى ۚ فَاِذَا جَاءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاخِرُونَ سَاعَةً ۚ وَلَا يَسْتَقْبِلُوْنَ ۙ وَيُجْعَلُونَ لِلّٰهِ
ردہ پھر تک پھر جب پہنچا انکا وعدہ نہ ہو گیکے ایک گھڑی اور نہ جلدی اور کرتے ہیں اللہ کا

مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ

جو اپنا ہی نپا ہے اور بتاتی ہیں ان کی زبان جھوٹ کہ انکو خوبی ہے آپ ہی ثابت ہوا کہ انکو آگ ہے اور وہ مفرطون ۰

مَا يَكْرَهُونَ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ

اور ہم نے انہیں یہ بھی سننے فرمایا کہ تم اللہ کی قسم تم اللہ کی قسم تم اللہ کی قسم تم اللہ کی قسم تم اللہ کی قسم

وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ

اور سو بھانے کو اور مکرہ ان کو گونہ پر جو ماننے ہیں

وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ

اور سو بھانے کو اور مکرہ ان کو گونہ پر جو ماننے ہیں

وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ

اور سو بھانے کو اور مکرہ ان کو گونہ پر جو ماننے ہیں

وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ

اور سو بھانے کو اور مکرہ ان کو گونہ پر جو ماننے ہیں

وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ

اور سو بھانے کو اور مکرہ ان کو گونہ پر جو ماننے ہیں

وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ وَلَهُمُ النَّارُ

وَأَمَّا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ طَائِفَتًا مِنْهُمْ فَهُمْ يَسْمَعُونَ وَأَمَّا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ طَائِفَتًا مِنْهُمْ فَهُمْ يَسْمَعُونَ

مشرک جسم کہتا ہے کہ یہ آیت بطریق فرض و شک کے ہے جیسا کہ کارلن دلائل کرتا ہے اور اُس کا مقصود اُس کی تحقیق نہیں ہے اور یہاں جو کلام ہے وہ بطریق تحقیق ہے اور مشرکین آخرت و جنت کا اقرار نہیں کرتے تھے پس اصح قول اول ہے ولکن شیخ ابن جریر نے اُس کو ذکر کیا اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہی صحیح ہے اور حاصل تقریر شیخ یہ ہے کہ ان مشرکوں نے بدکاریوں شرک وغیرہ کے ساتھ جنت و خوبی کی تمنا کی اس طرح کہ اپنے افعال کو ایسا اچھا سمجھا جسکے عوض اُن کو ایسا ثواب و بدلہ ملے اور یہ محال ہے چنانچہ محمد بن اسحاق رحمہ اللہ تعالیٰ نے معاذی میں ذکر کیا کہ جب لوگوں نے عمارت خانہ کعبہ کو اس نیت سے توڑا کہ اُس کو دوبارہ بنادیں تو نبیین سے ایک پتھر نکلا جس پر کلام حکمت و نصائح لکھے تھے ازاجملہ یہ تھا کہ تم بدکاریاں کرو اور تم کو نیک بدلادیا جاوے گا ان ایسے جیسے کوئی شخص خاردار درخت لگاوے اور اُس سے انگور کے پھل کھاوے۔ لاجرحرمان کہہ محمد التار لاد ان کے واسطے آگ ہے۔ یعنی جنہ کے کردار بد ان کے لیے جہنم ہے۔ وَاللّٰهُمَّ مَغْضُوْبٌ اور وہ بھلائے ہوئے ہیں۔ مجاہد و عبید بن جبر و قتادہ وغیرہ نے کہا ہے جہنم میں بھلائے ہوئے ضائع چھوڑے جاویں گے لکھا قال تعالیٰ فالیوم نساہکم لما نوافقار یوم ہذا۔ آج ہم اُن کو بھلا دینگے یعنی ایسے چھوڑ دیں گے عذاب جہنم میں جیسے کوئی شخص کو بھول جاتا ہے جیسے انھوں نے بھلایا تھا اپنا لانا آج کے دن کا یہ معنی بنا پر قرآنہ مغرطون لفتح المراء بقراۃ حفص رحمہ ہے اور یہی معنی ابو عبیدہ وابن الاعرابی و کسائی و فرار رحمہ اللہ بیان نے ذکر کیا ہے میں پس ماخوذ از افراط ہو اور عرب بولتے ہیں افرطت فلانا مخلفی بن نے فلان کو اپنے پیچھے ڈال دیا اور بھول گیا۔ قتادہ سے یہ بھی مروی ہے کہ مغرطون یعنی جلدی سے لیجائے جاوے گیے اور مقدم کر دے یہ جاوے گیے کہ آگ کی طرٹ اس تقدیر پر ماخوذ ہوگا افراط یعنی آگ کے بھیجنا منزل پر جیسے عرب بولتے ہیں کہ افرطہ یعنی فلان شخص کو ہم نے آگے بھیج دیا کہ منزل پر پانی تلاش کرے۔ پس یہاں مراد فقط جلدی سے مقدم کر کے اُن کے ٹھکانے جہنم میں بھیج دینا لیا گیا۔ اور یہی حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے اور اسی معنی میں ابو حدیث انما فرطکم علی احوال یعنی اپنی اُمت مرحومہ سے فرمایا کہ میں تمھارے لیے حوض کوثر پر آگے پہنچ رہے ہوں والا ہوں۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے دونوں قول میں کچھ منافات نہیں ہے اس لیے کہ کافرون مشرکوں کا یہی حال ہوگا کہ اُن کو جلدی کر کے ملائکہ حکم اسی عرو و جل اُن کے مقام دائمی جہنم میں پہنچا دینگے پھر وہاں ایسے چھوڑ دیے جاوے گیے جیسے کوئی بھولا ہوا ضائع چھوڑا جاتا ہے۔ اور بھلائے جانے سے مراد یہ ہے کہ جہنم میں یہ لوگ پہنچنے پر پہنچے بعض مفسرین نے لکھا کہ ابن مسعود و ابن عباس کی قرأت میں مغرطون بکسر الراء ہے بمعنی ضائع کرنے والے یعنی انھوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم کو ضائع کیا اور اُس کی توحید و طاعت چھوڑ کر شرک و کفر و معاصی اختیار کیے۔ اور بعض قرآنہ میں مغرطون بتنی الراء المکسورہ ہے یعنی واجبات میں تفریط و ضائع کرنے والے اور قرآنہ اول مشہور متواتر ہے اور آل بمعنی سب کے قریب قریب ہیں۔ پھر چونکہ آنحضرت صلعم کو اپنی قوم سے ایذا پہنچتی اور باوجود اس قدر ظور حال کے اُن کے بھلائے سے گھبراتے پوچھا کہ سب لوگ جہنم کی طرف دوڑتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے نسی فرمائی بقولہ تَسَالٰہُ لَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور اُن کو بھلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے۔ فَزَیِّنْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰی لَہُمْ اَلْسِنَہٗ لَہُمْ اَرْسَلْنَا اِلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ مِنْ قَبْلِہٖ فَمِنْہُمْ وَحِدٌ لَّا یُشْرِکُ بِکُمْ لَہُمْ نِعْمَ اَنْہُمْ اُتُوْا بِتَحْجَہٖ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر ہجرت آیات و بیانات کے پس انھوں نے اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا

وَهَذَا هِيَ - اور اس واسطے کہ قرآن مجید ہدایت ہو۔ وَرَحْمَةً اور رحمت ہو۔ لَقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ایسی قوم کے لیے جو ایمان لاتے ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان پاک و اسرار معارف و آیات سے قلوب مومنین کو بشارت و فرحت ہوتی ہے اور دل سے مواقع شیطان سے اجتناب کر کے اپنے رب کو اسطے خضوع و خضوع کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی عین رحمت ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے عموماً سب کو آیات خلقت و نشانات و حدیث کی طرف متوجہ فرمایا۔
وَاللَّهُ أَفْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْبَبُ إِلَيَّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِيهَا وَإِنِّي ذَلِكُ لَا يَسْتَعِزُّ لِقَوْمِهِ

اور اللہ نے اُنارا آسمان سے پانی پھر اُس سے جلایا زمین کو اُسکے مرے پیچھے اس میں چنے ہیں ان کو کون کو جو
يَسْمَعُونَ ۝ وَإِن كُنتُمْ فِي الْأَنْعَاءِ لَعَبْرَةً لِّسَفْيِكُمْ مِّمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ تَيْنٍ فَرْثٍ وَوَدَّ لَبَنًا

سننے ہیں اور تم کو چوپایوں میں بھیج دے گا کہ تم کو اُسکے پیٹ کی چیزوں میں سے گوشت اور دھڑکے ہیں
خَالِصًا مَّا يَخْلُجُ لِلشَّرِّ بَيْنَ ۝ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا
دودھ سٹھرا جاتا پینے والوں کو اور میووں سے کھجور کے اور انگور کے بنائے ہو اس سے نشہ اور روزی

حَسَنًا وَإِن فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝

خاصی امین چاہے ان کو کون کو جو سمجھتے ہیں

وَاللَّهُ أَفْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً - اور اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی اُنارا۔ سارے بعض نے کہا کہ سحاب مراد ہے اور بعض نے کہا کہ اوپر کی بلندی مراد ہے اور یہ دونوں معنی قریب ہیں اور ظاہر میں عام فہم ہیں اور بعض نے کہا کہ آسمان سے اُنارا اور اس میں اسرار ہیں اور اس صورت میں کہ آسمان مراد ہو تب بھی سحاب سے اُنرا صحیح ہے اور اللہ تعالیٰ کے اسرار اس عالم میں ایسے طور پر جاری ہیں کہ لوگ اپنی نگاہ ظاہری سے ایک حد تک اسے ادراک کرتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کے حکم سے پانی برتا ہے لیکن نجومی اُسکے واسطے اندازہ مقرر کرتا ہے اور کوکب کی تاثیرات کا قائل ہوتا ہے اور جو شخص کہ فن طبعیات میں کلام کرتا ہے وہ بخارات کی پیدائش و اجتماع و سردی پانے سے بارش کا قائل ہوتا ہے۔ اور فقیہان اُس کی سابق میں گزرتی ہیں جو حاصل یہ کہ جیسے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو اُنارا جس سے مومنوں کے قلوب میں ہدایت و رحمت کے کل ہوئے پھر ارسوہ دار و درخت طاعت اُسکے اور سے زندہ ہوئے اسی طرح اللہ تعالیٰ عزوجل نے آسمان سے میٹھا نازل فرمایا۔ فَأَحْبَبُ إِلَيَّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِيهَا پس اس میں سے زمین کو بعد خشک و مردہ ہو جانے کے زندہ فرمایا۔ پھر ایک زمین میں جدا گانہ اثر ظاہر ہو بعض میں میوہ جات کثرت و تنوع و غیر پیدا ہوئے اور بعض میں زراعت و غیر پیدا ہوئی اور بعض قطعات میں بہری پھر گئی گھاس ہی آئی اور بعض ایسے کہ اُس نے پانی ہی بہر لیا جس سے آدمی و جانور کھیتی سیراب ہوئی اور بعض ایسے خوش گئے کہ اُس میں کچھ بھی نہیں ہوا۔ وَإِن فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ - یعنی اُس میں اللہ تعالیٰ کے دلائل قدرت و حکمت و توحید کی نشانی ایسی قوم کے لیے ہے جو دل کے قانون سے سختی ہیں۔ اس میں ضرورت ہے کہ کسی قدر قلب سلیم کے ساتھ ہو اور شخص سمجھ اُس سے بیان کرے وہ کان دھ کر سنے اور غور سے اللہ تعالیٰ کی توحید و قدرت کو دیکھے اور نہیں کہ سراسر ان آیات کو دیکھتا جاوے اور اندھے بہرون کی طرح کہہ رہا جاوے۔ وَإِن كُنتُمْ فِي الْأَنْعَاءِ لَعَبْرَةً لِّسَفْيِكُمْ مِّمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ تَيْنٍ فَرْثٍ وَوَدَّ لَبَنًا - یعنی اُنرا جو میان فرمایا۔ لَسَفْيِكُمْ مِّمَّا فِي بُطُونِهِ یعنی اُس کے ظاہری جسم کے اندر سے تم کو پالنے میں یعنی ایسی چیز پیدا کر دیتے ہیں کہ تم اُس کو پیو۔ مِنْ تَيْنٍ فَرْثٍ وَوَدَّ لَبَنًا - در میان میں فرث و خون کے دودھ خالص یعنی خالص فرث و دودھ کا کہ فرث و خون کے درمیان میں دودھ ہوتی ہے۔ بیضاوی میں ہے کہ اوپر کے اندر کھائی ہوئی چیز میں بعض قسم کی زخم کے بنا فرشتہ ہوتی ہیں بہر حال کتا ہے بعض نے تم کو لیا کہ دودھ کی پیدائش اور خون کی پیدائش معہرہ میں ہوتی ہے اور میں کتا ہوں کہ اس آیت میں کچھ دلائل اس پر نہیں ہے کہ کون کون بطون اُسکے اندر کا جسم ہے پس یوں ہو کہ غذا کھانے سے معرہ کے اندر سے کہے انہماک سے منہضم ہوئی اور صاف حصہ اُس کا جو کچھ کھانے اور باقی فرشتہ رہا

اور یہ فرشتہ بھی ایسے اجزاء سے ملتا ہوا کہ معادہ کی تقدیر کے واسطے کچھ ضرورت ہے وہ بھی جس قدر ہوئی اُس میں سے پل ہوئی اور باقی بالکل بھوک
 بذریعہ آنتوں کے کھاروٹ ہوا اور جبکہ سے انضمام دوسرا ہوا جس سے خون اور فرشتہ کے درمیان میں یعنی بیچ کے مرتبہ میں دودھ رہا تو دودھ اصل میں غام
 خون ہے اور یہ قدرت ہے کہ تھنوں کے انضمام سے سفید ہوا اور باقی حصہ خون ہو کر اعضا سے ہم میں کام آیا۔ غرض کہ طیبیوں کی تحقیق اس سے مخالفت
 نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ اوچھین سے نیچے فرشتہ ہوتا ہے اور اوپر خون ہوتا ہے اور درمیان میں دودھ ہوتا ہے پس خون تو رگوں کی راہ سے جسم میں
 جاتا ہے اور دودھ تھنوں کی راہ سے آتا ہے اور زک دو نون کا بللا ہوا ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ حل شانہ کی حکمت کاملہ سے یہ ایک ظاہری شان ہے
 کہ کس طرح ایسی خوبی سے دودھ پیدا کیا جس میں کچھ میل کی نجاست کا تھین بالکل نہ ملتا ہو تاہم۔ **مَسْأَلَةُ الشَّرِيعَةِ**۔ مینے والوں کے گلے سے اچھی
 طرح اترتا ہے۔ ان کو بہت خوشگوار غذا ہے نہ خلق میں پھنے اور نہ اُس کے مزہ سے دل اُٹتا ہے اور بدن کو قوت دے اور پیٹ پر بوجھ نہ پڑا طار نے
 اتفاق کیا ہے کہ دودھ نہایت عمدہ غذا ہے۔ واضح ہو کہ تفسیر شیخ امام ابن کثیر کی تفسیر یہ ہے کہ قولہ یلکم حافی بطونہ ضمیر فاکر بیان نعم کے معنی بطون
 راجع ہے اگرچہ انعام جمع ہے یعنی حافی بطن بذالحوان اور دوسری آیت میں حافی بطونہ آیا ہے یعنی لفظ انعام کی طرف راجع ہے اور دونوں جائز
 ہیں۔ اقول سیبویہ نے کہا کہ زبان عرب میں انعام کی طرف ضمیر واحد جاری ہوتی ہے۔ راجع نے کہا کہ ضمیر فاکر و مونث دونوں کا راجع کرنا انعام
 کی طرف راجع ہے جیسے ہی انعام اور فو انعام۔ کسائی نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ حافی بطون مذکور۔ یعنی ضمیر راجع بذکور ہے اور قرآن مجید اللہ تعالیٰ نے
 کہا کہ یہی صواب ہے اور یہ بھی مروی ہے کہ انعام نعم ایک ہیں کبھی مذکور کبھی مونث بولے جاتے ہیں اور ابن العسری نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ پھر
 شیخ نے لکھا کہ قولہ من بن فرشتہ دوم لبنا خالصا یعنی حیوان مذکور یعنی اُس کی مادہ کے باطن میں دودھ جدا جدا خالص ہو جاتا ہے خون سے ازارا پیدا
 و مز کے پس اُن میں سے ہر ایک اپنی اپنی جگہ پر جاتا ہے یہ اس طرح ہوتا ہے کہ جب غذا معادہ میں پختہ ہو جاتی ہے تو اس میں سے ایک حصہ قوی و قوی کچا بن
 جاتا ہے اور وہ خون ہے اور دودھ تھنوں کی طرف جاتا ہے اور پیشاب مثانہ کی طرف جاتا ہے اور یہ نخرج کی طرف جاتی ہے اور اُن میں سے کوئی
 دوسرے بعد جدا ہونے کی مخلوط نہیں ہوتی ہے۔ **وَمِنْ قَدَرَاتِ التَّحْقِيقِ وَالْاِخْتِصَابِ** شیخ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ ضمیر مقدم
 ہے اور قولہ **تَتَخَذُونَ مِنْهُ مَسْكِرًا** ذوقاً حاشاً بتراہ یعنی محض ذوق ہے نہ ہر قسم کی لذت کرتا ہے نہ ہر قسم کے
 اور تخذون سے اس کے لئے مسکرانہ ذکر ہے۔ نسیہ ہوئے اور خراوا نکور و ن کے پھلون میں سے وہ ہے کہ تم اُس سے بناتے ہو سکر اور رزق خوب۔
 اقول اس میں کلمت بیاہرہ علاوہ اس کے خراوا نکور کی سب قسم سے سکر و رزق حسن بنا تے ہیں اس میں بعض کی خصوصیت نہیں ہے اور مقام انسان
 میں عام ہونا یعنی بعض سے بعض راہ جانچا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ بعض نے کہا کہ بعبرہ بتراہ ذوق خرد و ف ہے اور تخذون حال ہے یعنی غرات
 تغزل و اعتاب میں سے تم کو البتہ عبرت ہے درحالیکہ تم اُس سے بناتے ہو لکن پوشیدہ نہیں کہ علاوہ اعتراض مذکورہ کے شرکی خصوصیت نہیں ہے
 اور زخشری نے کثافت میں اس کو تفسیر کی تقدیر میں قرار دیا ہے تم کو پالتے ہیں غرات تغزل و اعتاب سے و علیہ تخذون بیان ہو گا جو چیز پالنی جاتی
 ہے اور اسی کو ایک جماعت نے وجہ وجہ سمجھا ہے اور یہی احسن ہے لکن اس صورت میں سکر سے اگر سکر و شراب مراد ہے تو اس قدر منوع ہو گا کہ برین دلیل
 یہ سیدہ کہ ہے اور تخریم اکثر زمین نازل ہوئی ہے اور اگر سکر سے مراد ہے جو لذت دہوا اور اُس کا عطف تفسیری رزق حسن ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا
 مذہب ہے تو کچھ اذکار نہیں ہے اور مراد شیرہ انکیر و بنیز تر و ماندا سے ہیں۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ دودھ کے سانچ و خوشگوار ہونے کے
 بعد دوسرے شربت بیان فرمائے خراوا نکور کے پھلون کے اور جو ان سے بنایا کرتے تھے قبل اس کے کہ شراب حرام ہو۔ اور تخذون منہ سکر اولت کرنا
 کہ قبل حرام ہونے کے شرعاً حلال تھی اسی واسطے اس سے احسان رکھا۔ تخریم حرام کہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی استدلال کا جواب ہوا
 اُنھوں نے فرمایا کہ سکر سے اگر شراب سکر مراد ہو تو لازم آوے کہ اللہ تعالیٰ نے تخریم حرام چیز کا احسان رکھا ہے حالانکہ احسان حلال ہو نہ حرام سے کمالیغ
 اور حاصل ہوا ہے کہ قبل شراب حرام کرنے کے ہیایت تھی اسوقت حالت تھی تو احسان رکھنا حلال سے ہوا۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ مکہ و مدینہ ہوا

روایات سے ثابت ہوا ہے تو نسخ بطور ضعف لازم کیا گیا اور جب تک نفس کا کام میں بغیر نسخ کے معنی بنتے ہیں اس وقت تک نسخ کی طرف جانا ضروری نہیں ہے۔ اور بعض عوام نے کہا کہ یہاں سے سکر کی حلت ثابت ہوتی ہے لیکن ہم احادیث کثیرہ پیش کر کے حقیقہ کا قول رد کرتے ہیں اور مترجم جسم کتابی کہ یہ بات ثابت ہے اس لیے کہ اول تو یہ نسخ کا دعویٰ ہے اور دوسری اشکال وارد ہے جو اوپر مذکور ہوا وہ یہ کہ جو احادیث لاتا ہے سب احادیث قطعیہ متواترہ کا مقابلہ احادیث سے اس طرح نہیں روا ہے کہ اس کو نسخ کر دیا جاوے اور اس سے یہ وہم نہ ہو کہ احادیث کو رد کیا جاتا ہے نفوذ یا شرع میں ذاکس بلکہ اگر یہ ثابت ہو جاوے کہ حدیث ہے تو ایک حدیث کافی ہے کثرت کی ضرورت نہیں مگر نالہ اسی میں ہے کہ آیا حدیث ہے یا راوی کی فہم یا کسی وجہ سے اس میں غلط نالہ تو نہیں ہے۔ علاوہ اس کے جب نسخ کا قائل ہونا چاہیے کہ آیت واحادیث میں تعارض اور وجہ سے دفع نہ ہو اور یہاں سکر حلال لینے سے دفع ہے فافہم۔ پھر واضح ہو کہ مشہور قول امام ابو حنیفہ کا یہ ہے کہ خمر فقط انگوری ہے اور باقی شرابیں خمر کے مساوی نہیں ہیں اور فقہاء حنفیہ نے اس کو نقل کیا اور اس میں امام ابو یوسف و امام محمد کا اختلاف بھی لکھا ہے۔ اب میں کہتا ہوں کہ اس کے بعد شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ آیت میں دلالت ہے کہ جو سکر کرے انگور سے بنائی جاوے وہ اور جو خمر سے بنائی جاوے دونوں برابر ہیں یعنی دونوں کیساں حرام ہیں جیسا کہ امام مالک و شافعی و احمد و حنبل علیہم السلام کا مذہب ہے۔ مترجم جسم کتابی کہ یہ اس تقدیر پر ہے کہ سکر سے سکر مراد لیا جاوے اور بعد تسلیم اس امر کے کہ سکر مراد ہے میں کہتا ہوں کہ شیخ کے استدلال میں نالہ ہے اس لیے کہ آیت تو اس بیان کے لیے ہے کہ ان دونوں کی پھلون سے خمر کو سکر بنا کر ہو چیکے کہا جاوے کہ پھل کیے کوشت و کبری کے گوشت و دونوں کے کباب بناتے ہو پھر اس سے یہ استدلال کرنا کہ دونوں کا حال کیساں ہے بوجہ یہ تو مساوات ثابت نہیں ہوتی ہے۔ پھر مترجم جسم کتابی کہ یہ مسئلہ دوسرا ہے کہ آیا خمر فقط انگوری شراب حرام ہے یا دیگر شرابیں سکر کی خمر میں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کا ترجیح قول یہ ہے کہ سب سکر حرام ہیں لیکن خمر شراب انگوری قطعی حرام ہے اور باقی سکر اس کے ساتھ لاحق ہیں اور ان کا مرتبہ مکر وہ تحرشی کا ہے غایت یہ ہے کہ حاکم یار میں ان کے قول پر کلام ہو لیکن مکر وہ تحرشی جن حرمت میں مثل حرام کے ہے جیسے واجب بستر نہ فرض ہے صرف اعتقاد کا فرق ہے۔ یہ سب اس حدیث میں ہے کہ امام رحمہ اللہ تعالیٰ سے یہ قول صحیح ہو جاوے اور فقہاء متاخرین کا قول اس کے ثبوت میں محل تردد ہے پھر مذہب حنفیہ میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ خمر انگوری و دیگر شرابیں سب حرام ہیں اور اسی پر فتوے ہیں اور اسی طرح جو حدیث میں ہے کہ جو و شرید و اناج و غیرہ کی سب شرابیں سکر میں ہیں مذہب حنفیہ اس کا پابند ہے اور جس میں سے کثیر سے نشہ ہو اس کا قلیل بھی حرام ہے اور اسی پر فتویٰ ہے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مکر وہ ہے جو ان دونوں کے پھلون سے خمر کی گئی ہے یعنی پھلون سے بنائی ہوئی شراب وغیرہ حرام اور رزق حرام وہ ہے جو حلال رہے یعنی چھو ہار سے و میوز اور جو ان سے بنائی جاوے مثل عطار و دوس اور سکر کہ وہ بند یعنی چھو ہار سے پانی میں بھگو لیے ہوئے کا پانی جب تک اس میں جوش و کاڑھ اپن نہ آوے جیسا کہ حدیث میں اس کا استعمال اسی بیان سے آیا ہے۔ مترجم جسم کتابی کہ بعض لوگوں نے اس مقام پر لکھا کہ جماعت علماء حنفیہ نے سکر کے معنی یہ لیے کہ جو شراب سکر نہ ہوں اور جس کا وہ تہائی حصہ بکا کر اڑا دیا گیا ہو اور وجہ یہ بیان کی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر ایسی چیز سے احسان رکھتا ہے جو انہیں حلال فرمائیں اور اس سے نہیں جو حرام فرمائی ہیں۔ پھر اس شخص نے لکھا کہ اگر کوہم مان لین کہ خمر حرام کرنا ہے بعد اس آیت کا نزول ہوا تو بھی یہ قول احادیث متواترہ صحیحہ سے مردود ہے انتہی نہ خمر جسم کتابی کہ اس کلام میں کون چیز احادیث متواترہ سے مردود ہونے کے لائق ہے مولیٰ تعجب اس شخص کے اور یہ دیکھو کہ حدیث متواترہ کے مثال میں علماء کو رد دے اور یہ شخص حدیث متواترہ بیان کرتا ہے اور پھر ایسے موقع پر فافہم اور واضح ہو کہ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اگر اکرام یعنی سکر یعنی طعم ہے اور ان جسریر رحمہ نے اسی کو ترجیح دی اور فرمایا کہ اگر وہ ہے جو طعام میں سے کھلایا جاوے اور چھو ہار سے و انگور کے پھلون سے جس کا پنا حلال ہو اور یہی رزق حرام ہے تو سکر اور رزق احسانین لفظ دونوں مختلف ہیں اور معنی دونوں کے ایک ہیں جیسے قولہ تعالیٰ اشکو بنی و حزنی لے اللہ میں ہش و حزنی کے معنی واحد میں انتہی مترجم علیہ نقلہ فی اللہ تعالیٰ اور مترجم جسم کتابی کہ ابو عبد اللہ و ابن جریر کا قول اس بحث کی تفسیر میں مقبول ہوگا اگرچہ بعض لوگ اس کو نہ پہچانیں فافہم۔ پھر واضح ہو کہ خمر وہ ہے جو

خام عقل ہو یعنی عقل کو خمار میں ڈال دے پس جو لوگ کہہ کرے کہ ہمیں کریم وہ اہل عقل ہیں اور دہر کی تفسیر سے معلوم ہوا کہ خصوص بقول حنفیہ نخیل واعناب سے اہل ایمان وہی کھاتے ہیں جو حلال ہونہ حرام ہو مناسب ہو ختم اس آیت کا بقولہ تعالیٰ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ۔ اس بیان مذکور میں بیشک نشانہ ہے رب تبارک و تعالیٰ کی وحدانیت و قدرت کی ایسی قوم کے واسطے جو عقل رکھتی ہیں شراب پیکر نہیں پیتے اور نہ شراب غفلت و سرک سے مدہوش ہیں۔ اور بنابر اس قول کے کہ سکر سے مراد سکر ہے تو جاننا چاہیے کہ اس آیت میں کہہ ہی سے اشارہ کر دیا گیا تھا کہ اس اُمت پر شراب حرام ہوگی اگرچہ حکم پیچھے آیا کیونکہ خمر سے عقل مجبور ہوتی ہے تو قوم عاقل نہیں رہ سکتی جو شراب پین۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے اس اُمت پر ان کی عقلوں کی حفاظت کے لیے شراب مسکرہ حرام کر دین۔ ف فی اشارات العرائس قولہ تعالیٰ وان لم فی الانعام لعمرة الا یہ۔ واضح ہو کہ حدیث میں ہے کہ شب معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر دو پہا لہ پیش کیے گئے ایک میں شراب اور دوسرے میں دودھ تھا پس آپ نے دودھ اختیار کیا تو آپ سے کہا گیا کہ نظرت سلیم پانی اور اگر شراب اختیار کرتے تو آپ کی اُمت بے عقل گمراہ ہوتی۔ علمائے دودھ میں محبت الہی درمیان ادب و عشق کے جامع صفت مع صفات کثیرہ کے بیان کی ہیں اور شیخ عارف نے لکھا کہ اس آیت میں عارفین کے لیے جو واقعی اہل عقل ہیں اشارت ہے کہ انہیں ان کے اسرار و ظہور سے پاک نظر سے شریعت پیتے ہیں اور نازل ظہور و نظورات اور تجلیات صفات کے درمیان اُس کا وجہ ان ہے اور جس سے قلوب و اسرار و ارواح کو اپنے اپنے مزاج کے موافق بقدر قرب کے ہو یہی اشارت سے ثابت ہے کہ نفس و قلب کے درمیان سے زلال مشاہدہ جو عقل صافیہ میں حاصل ہوتا ہے اور اوج اُس سے پتی ہیں اور یہی مقامات عبرت ہیں۔ شیخ ابوبکر الوراق رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ چو پاؤں میں عبرت کی نظر میں متعدد ہیں ایک یہ کہ انعام اپنے پالنے والوں کے واسطے مطیع و مطہر ہیں اور تو اپنے رب تبارک و تعالیٰ سے سرکش اور ہر بات میں تمرد ہے۔ قولہ ومن ثمرات الخیل والاعناب لے قولہ رزقاً حثاً۔ ارواح و اسرار کو قلوب و عقل سے شربت محبت حاصل ہوتا ہے اس میں بیہوشی اور فی الجملہ ادب سے تجاوز ہے اور شربت اُس حاصل ہوتا ہے جو صفائے انوار ذکر سے پیدا ہوتا ہے وہی اُس کی تربیت و وجود کے لیے رزق حسن ہے اور یہ دونوں شربت باران تجلی جمال و جلال سے پیدا ہوتے ہیں اور صفائے دصال سے دونوں کی صفائی ہے جسے اُن کو پیا اُسکو سکر بوجہ شوق کے اور اُن میں جمال پاک ہے زوال حاصل ہوتا ہے قولہ ان فی ذلک آیۃ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ۔ ان اشارات و معارف سے اُسی کو حصہ عبرت ہے جو منہر حقیقت سے وقوف پائے ہیں بھیسر اللہ تعالیٰ نے اہل عقل کے واسطے خاص اشارات کو تصریح کے ساتھ بیان فرمایا از انجاء وحی بجانب نخل ہے اور اسی صفت تجلی کے ظہور سے اس کلمی کے انتظام و خوبی شربت شہدین کہا میں فقال اللہ تعالیٰ عز وجل

وَ اَوْحٰی رَبُّكَ اِلٰی النَّحْلِ اَنِ اتَّخِذِیْ مِنَ الْجِبَالِ بُیُوتًا وَّمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا یَعْرِشُوْنَ ۝۱۰

اور حکم بھیجا ہے کہ وہ شہد کی مکھی کو کہے بہاؤں میں گھر اور درختوں میں اور جہان چھتران ڈالتے ہیں ہر کچی میں کُلّ الشَّجَرِ فَاسْلُکِیْ سُبُلَ رَبِّکَ ذٰلَکَ یَخْرِجُ مِنْ بُطُونِہَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُ فِیْہِ کُلٌّ ہر طرح کے میوؤں سے پھر جہاں راہوں میں اپنے رب کی صاف پڑی ہیں نکلتی اُن سے شربت ہے پینے کی چیز جس سے کسی رنگ میں ہیں

شَقَآءٌ لِلنَّاسِ طٰیۃٌ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیۃً لِّقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ ۝

آزار پہلے ہونے میں لوگوں کے اس میں پتا ہے اُن کو کہ جو دھیان کرتے ہیں

وَ اَوْحٰی رَبُّكَ اِلٰی النَّحْلِ۔ اور وحی فرمائی تیرے رب نے نخل کی جانب۔ واضح ہو کہ علمائے دہر کے دو قول ہیں ایک یہ کہ وحی مذکور یعنی الہام ہے اور دوم یہ کہ قولی ہے بلکہ ایسے طور پر جو وہاں لائق ہے جس کی ماہیت و کیفیت سے اللہ تعالیٰ واقف ہے اور اللہ تعالیٰ کے خالص بندے بھی واقف ہو جاتے ہیں۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مراد یہاں وحی سے الہام ہے یعنی ہر وہ کسی سبب ظاہری کے دل میں ایک بات پیدا کر دینا اور رہنمائی کر دینا۔ اور اس صورت میں قولہ تعالیٰ اِنَّ اتَّخِذِیْ یعنی بان اتخیزی بقدر بار ہوگا یعنی الہام فرمایا نخل کو ساتھ بنالینے

اور زخشری وغیرہ نے اُس کو تفسیر قرار دیا یعنی وحی یہ تھی کہ تو بنالے۔ لیکن ابو جریج رحمہ اللہ رازی نے اعتراض کیا کہ ایسا جب قوی نہ ہو بلکہ الہامی ہو تو تفسیری نہیں ہو سکتا اور صاحب معنی نے جواب دیا کہ ازراہ دلالت کے ایسا مین قول کے معنی ہیں کہ مراد اس سے الہام ہے۔ خلاصہ یہ کہ حجاز الہام مراد ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ قول دوم پر ایسا قوی جائز ہے تو یہ اُس کی تفسیر صحیح ہے اور تقدیر کی ضرورت نہیں ہے اور واحدی رحمہ اللہ ثقلے نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا کہ ان جانوروں میں اُن کے بغیر بھی گز رہے ہیں اور کھال کی ایک جماعت سلف سے یہ قول مروی ہے اور امام رازی رحمہ اللہ ثقلے نے کبیر بن اُس کے ساتھ تفصیل ذکر کی اور استدلال معقول بیان کیا کہ چونکہ وہند و حشرات کو اللہ تعالیٰ نے اُم امثالکم آدمیوں کے مثل اُمت قرار دیا اور اُن میں اُمتہ الاخلا فیہا نذیر ہر اُمت میں بغیر فرمایا تو اُن میں اُن کے بغیر ہونے تو پھر وحی قوی میں اشکال نہیں ہے اور کیوں نہیں جائز ہے کہ حسب طرح انسان کو اللہ تعالیٰ نے وحی قوی سمجھنے کی قدرت دی اسی طرح اُن میں بھی ہو اور ہمارا نہ جاننا مستلزم عدم واقعی نہیں ہو سکتا جیسے بیج جمادات و حیوانات میں کلام مفصل گزرا ہے پس معنی یہ ہوئے کہ تیرے رب نے وحی کی طرف شہد کی کھلی کے یہ کہ تو بنالے۔ مین اَلْجَبَالِ دَبُّوْخًا۔ پہاڑوں سے اپنے کھڑے اپنے اونچے پہاڑوں پر جہان مناسب موقع ہے۔ وَمِنَ الشَّجَرِ اور درختوں سے۔ وَمِمَّا یَغْرِسُوْنَ۔ اور اُس میں سے جو آدمی اونچا بناتے ہیں عرش اونچا چان وغیرہ اور ظاہر بیان ہر ایک دیوار و بلند عمارت کی مراد ہے نخل کے عجائبات میں بعضے حکماء اسلام و فارس نے اچھی تفصیل بیان کی ہے اور جو ہری رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحاح میں نقل کیا کہ نخل اپنی طبیعت سے اپنے پچھتے مین گھریاں شکل مسدس کہ ہر ضلع اُس کا برابر ہوتا ہے بناتی ہیں اور اگر مدور یا مربع ہوتے تو اُس میں درمیان میں جگہ میں خالی رہ جاتیں اور مقصود حاصل نہ ہوتا پس اللہ تعالیٰ نے اُس کو وحی فرمائی جس سے اُس نے اس طرح مسدس شکل پر بنائے اور یہ بھی الہام الہی کے فیض سے ہے کہ یہ جانور اپنا بادشاہ رکھتے ہیں جو سب سے ذیل ڈول میں بڑا ہوتا ہے اور درجہ بدرجہ چھوٹے حاکم و دربان ہوتے ہیں اور سب اُن کی تابعداری کرتے ہیں اور ریاست و سیاست کے احکام اُن میں جاری ہوتے ہیں ہر ایک اپنے ہی گھونسلے میں آتی ہے اور سوائے نفیس و خوشگوار پھولوں و پھلوں وغیرہ کے اگر کسی سے ناگوار بدبو پائی گئی تو اُس کو سزا ملتی ہے غرض کہ نہایت انتظام و خوبی سے انکا کام جاری ہے۔ واضح ہو کہ باوجود ان تمام باتوں کے ان سب کا آدمی کے واسطے پیدا کیا جانا اللہ تعالیٰ کے فضل سے آدمی کی تکمیل کے لیے ثابت ہو پھر اللہ تعالیٰ نے اُس کو عجیب حکمت کے واسطے عام اجازت فرمائی بقولہ۔ ثُمَّ کُلِّیْ مِنْ کُلِّ الشَّیْءِ۔ پھر تو ہر قسم کے پھلوں سے غذا کھا۔ کُلِّیْ شَیْءٍ مِّنْ رِّیْضٍ ذُلَّادٍ پس چال چل اپنے پروردگار کی راہوں میں مطیع ہو کہ یہ قول قتادہ و عبد الرحمن بن زید سے مروی ہے دلع ہذا لملل۔ حال از نخل ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے نخل کو اجازت کھانے کی دی باجائز تقدیری یا تغیری کہ ہر قسم کے پھلوں سے کھا دے اور وہ زمین چلے جن کو اللہ تعالیٰ نے اُس کے لیے نخل کر دیا یعنی اُس پر آسان کر دیا ہے چنانچہ بلند پہاڑوں و وادی و جنگلوں و باغوں وغیرہ میں جہاں چاہے جادے پھر ہر ایک اپنے گھونسلے میں واپس آتی ہے کہ میں نہیں کھیتی ہے۔ دلع ہذا لملل حال از نخل ہے اور کہا کہ یہی قول اظہر ہے اور چچا رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو صریح بیان فرما دیا ہے۔ ابن جریر نے اسی کو اختیار فرمایا لیکن کہا کہ دونوں قول صحیح ہیں۔ ابن زید رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصریح بقول اول کی ہے اور کہا کہ یہ بیان قولہ تعالیٰ وَذُلَّلْنَا لَهُم مِّنْہَا رَوْحًا یَّہْمُ الْآیَہُ چنانچہ ہم دیکھتے ہو کہ لوگ ان کھیلوں کے چھتوں کو ایک شہر سے دوسرے شہر کو منتقل کر کے لجاتے ہیں اور کھیلان بھی ساتھ ساتھ جاتی ہیں۔ یعنی کھیلوں کو اللہ تعالیٰ نے نخل و خر و مطیع کر دیا ہے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں ایک روایت غریب بھی قال ابو یعلیٰ الموصلی حدثنا شیبان بن فروخ حدثنا مسکین بن عبد العزیز عن ابیہ عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر ان بابا ربیع بن یوما والذباب کلہ فی النار الا النخل۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھلی کی عمر چالیس دن کی ہوتی ہے اور کھلی ہر قسم کی دوزخ میں ہے سوائے شہد کی کھلی کے مترجم کہتا ہے کہ اسناد اس کی ظاہر شیخ کے نزدیک قوی ہے کہ کچھ کلام نہیں کیا۔ اور مسکین کے والد عبد العزیز ظاہر اسرا عبد العزیز بن صہیب بن اُن سے ابو داؤد وغیرہ جماعت نے روایت کی اور بعض حدیث کے یہ ہیں کہ کھلی نخل اُن جانوروں کے ہے جن کا وجود دہم مین ہو گا سوائے ایک قسم کے جو نخل یعنی شہد کی کھلی کہلاتی ہے اور شیخ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بدور اسافرہ میں ایک حدیث

سے ہوں کیونکہ شہد کرم ہے اور دوا اُس کے ضد پر ہوتی ہے اتنے سترجاء اور بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول بظاہر قول اول کی طرف اہل حق چنانچہ
 لکھا کہ شفا رلتاس بخواہ نہا شہد جیبہ امراض لجمیہ بن ہوتا ہے یا دوسری دوا کے ساتھ جیسا سائر امراض میں ہے اس لیے کہ کم ایسے معجون ہیں
 جس میں شہد جزو نہ ہو مگر جسے کہتا ہے کہ سائر سے اگر اُس نے باقی سب امراض لیے تو شفا عام ہوتی لیکن پھر اس کا یہ قول کہ کم ایسے معجون ہیں اگر
 مناسب نہیں ہے۔ اسی واسطے کہ کیا کہ کلام بطریق غالب حال ہے یعنی اکثر امراض میں اُس سے شفا ہوتی ہے اور نفع اس کا بہ نسبت مضرت کے
 بہت زیادہ ہے۔ سدی رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ شفا ران باریون میں جن کی شفا اس میں ہوتی ہے بعض نے قول اول کی تائید میں کہا
 کہ شہد جیبہ مہل ہے تو اعرابی کو اُس کے جانی کے مرض اسہال میں دینے سے معلوم ہوا کہ شفا عام ہے لیکن مترجم کے نزدیک یہ استدلال ضعیف
 ہے۔ واضح ہو کہ بعضے لاجراہ و بد اعتقاد لوگوں نے زعم کیا کہ حدیث اعرابی خلافت اجماع اطباء واقع ہوئی یعنی بظاہر ہی بدو ن معرفت علمی کے
 ہے اور شیخ خازن رحمہ اللہ تعالیٰ نے اُس کا جواب باصول طبری اسی تفصیل سے ذکر کیا جو ہم نے سابق میں تفسیر شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا
 ہے اور تمام کلام شیخ محل نے حاشیہ بیالین میں ذکر کیا ہے اور یہ بھی لکھا کہ ہمارا مقصود اس سے یہ نہیں ہے کہ حدیث کی تصدیق کے لیے ہم طبیبوں کے
 قول سے تائید چاہیں بلکہ اطباء اگر منکر ہوں تو ہم اُن کو مردود و کافر ٹھہرنے لگتے تھے اور ایک جماعت سفت سے آثار مروی ہیں کہ وہ ہر مرض میں
 شہد سے شفا جانتے تھے چنانچہ ابن عررضی رحمہ اللہ عنہ کو اگر کھڑے کھینچی کی شکایت ہوتی یا کوئی بیماری ہوتی تو شہد سے علاج کرتے تھے کہ دل نکلتا تو
 اُس پر شہد کا لپکارتے۔ ابو ذرہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ وہ آئینہ میں شہد سے علاج کرتے اور ناک کا علاج و بیماریوں کا علاج شہد سے
 کرتے تھے جیسا کہ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے مترجم کہتا ہے کہ صحیح وہی قول اول ہے کہ شہد تمام بیماریوں میں ہر شخص
 کے واسطے علاج و شفا ہے لیکن طریق علاج ہر مرض و ہر شخص کے لیے جداگانہ ہے اور دلیل اس کے واسطے یہ ہے کہ آیت میں احتمال ہوا کہ کچھ تحت اثبات
 سے عموم مراد ہے یا خصوص مقصود ہے کیونکہ بیان عموم ہونا ضروری نہیں ہوتا بخلاف کچھ تحت نفی کہ وہ عموم ہوتا ہے لیکن ثبت میں عموم ہو تو کچھ منافی
 نہیں ہے پھر ہم نے احادیث و آثار اس قسم کے ہائے کہ جن سے معلوم ہوا کہ بیان عموم مراد ہے از بخلاف حدیث ابی بن ام حرام رضی اللہ عنہ جو ابن ابی
 سے اوپر گذری اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ اُن میں تصریح ہے کہ ہر بیماری سے دوا ہے تو اب آیت کی توضیح ہو کر معنی آیت کے عموم پر ہوئے
 کیونکہ اصول میں یہ بات قرار پائی ہے کہ بیان اگرچہ احاد و روایت سے ہو مگر حکم قوی بآیت ہوتا ہے نظیر اُس کی صحاح اس ہے کہ حرام سرکاش قطعی
 فرض مانا گیا حالانکہ آیت محل تھی اور بیان حدیث سے ملا تو اس حکم فرضیت کا آیت ہی سے ماخوذ نہ لانا ہے اسی وجہ سے فرضیت کے قائل ہیں بطریق
 بیان بھی ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جب شہد ہر بیماری کی دوا تھی تو پھر حدیث صحیحین وغیرہ میں کچھ دیکھنے وغیرہ کے واسطے جو تائید بعض امراض کے علاج میں
 مذکور ہے اس کی کیا ضرورت تھی جواب یہ ہے کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اور چیزوں میں شفا نہ ہو بلکہ شہد میں عام شفا ہے اور دوسری چیزوں
 کبھی دیکھنے و دیکھنے وغیرہ میں خاص ہے اور ممکن ہے کہ ایک شخص کو شہد ایک وقت میں نہ ہو اور دوسرا علاج میسر ہو بلکہ دونوں میسر ہوں لیکن
 دوسری چیز سے علاج مہل الحصول ہے مثلاً خون کا تصفیہ شہد سے دیکھنا ممکن ہے اور دیکھنے سے آسان ہے یا جیسے شہد سے مادہ شکم ویرین خارج
 ہونا نظر آیا اور بزرگ و بچہ یا سنا کے جلد اخرج ممکن ہے تو بدین معنی دوسری چیزوں سے بھی علاج کیا جاوے یا مثلاً شہد سے شفا ہے اور
 اگر شہد کے ساتھ اور بھی لایا جاوے تو زیادہ آسانی سے اور جلدی سے شفا ہے جیسے حدیث حضرت علی حکوم اللہ وجہ میں ہے۔ علاوہ اس کے
 شہد ہر مرض کی عام دوا ہونے سے یہ لازم نہیں ہے کہ ہر مرض کا طریقہ علاج بھی شہد سے ہر شخص کو معلوم ہو اور نظیر اس کی کالا دانہ چھنے شو نیز کا علاج
 سہ چھ جس کے بارہ میں بھی ہر مرض کی دوا ہونا سوا کے جوہر کے مری ہے حالانکہ تری کی حدیث میں در و شقیہ کے واسطے اُس کا علاج اسکے کھانے
 کے طریقہ سے نہیں ہے بلکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ یا ثابت رحمہ اللہ تعالیٰ سے بطریق معوط و کحل کے اُس کے دانوں کے مختلف تعداد کے
 شہد سے ہے کہ عام دوا ہر منکر اس شخص نے اُس کے دانہ کھائے سے علاج کیا تھا اور فائدہ نہ ہوا جب حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اُس نے بیان کیا

نہی ہوا کہ شہد ہر مرض کی دوا ہے لیکن طریق علاج ہر مرض و ہر شخص کے لیے جداگانہ ہے اور دلیل اس کے واسطے یہ ہے کہ آیت میں احتمال ہوا کہ کچھ تحت اثبات سے عموم مراد ہے یا خصوص مقصود ہے کیونکہ بیان عموم ہونا ضروری نہیں ہوتا بخلاف کچھ تحت نفی کہ وہ عموم ہوتا ہے لیکن ثبت میں عموم ہو تو کچھ منافی نہیں ہے پھر ہم نے احادیث و آثار اس قسم کے ہائے کہ جن سے معلوم ہوا کہ بیان عموم مراد ہے از بخلاف حدیث ابی بن ام حرام رضی اللہ عنہ جو ابن ابی سے اوپر گذری اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ اُن میں تصریح ہے کہ ہر بیماری سے دوا ہے تو اب آیت کی توضیح ہو کر معنی آیت کے عموم پر ہوئے کیونکہ اصول میں یہ بات قرار پائی ہے کہ بیان اگرچہ احاد و روایت سے ہو مگر حکم قوی بآیت ہوتا ہے نظیر اُس کی صحاح اس ہے کہ حرام سرکاش قطعی فرض مانا گیا حالانکہ آیت محل تھی اور بیان حدیث سے ملا تو اس حکم فرضیت کا آیت ہی سے ماخوذ نہ لانا ہے اسی وجہ سے فرضیت کے قائل ہیں بطریق بیان بھی ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جب شہد ہر بیماری کی دوا تھی تو پھر حدیث صحیحین وغیرہ میں کچھ دیکھنے وغیرہ کے واسطے جو تائید بعض امراض کے علاج میں مذکور ہے اس کی کیا ضرورت تھی جواب یہ ہے کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اور چیزوں میں شفا نہ ہو بلکہ شہد میں عام شفا ہے اور دوسری چیزوں کبھی دیکھنے و دیکھنے وغیرہ میں خاص ہے اور ممکن ہے کہ ایک شخص کو شہد ایک وقت میں نہ ہو اور دوسرا علاج میسر ہو بلکہ دونوں میسر ہوں لیکن دوسری چیز سے علاج مہل الحصول ہے مثلاً خون کا تصفیہ شہد سے دیکھنا ممکن ہے اور دیکھنے سے آسان ہے یا جیسے شہد سے مادہ شکم ویرین خارج ہونا نظر آیا اور بزرگ و بچہ یا سنا کے جلد اخرج ممکن ہے تو بدین معنی دوسری چیزوں سے بھی علاج کیا جاوے یا مثلاً شہد سے شفا ہے اور اگر شہد کے ساتھ اور بھی لایا جاوے تو زیادہ آسانی سے اور جلدی سے شفا ہے جیسے حدیث حضرت علی حکوم اللہ وجہ میں ہے۔ علاوہ اس کے شہد ہر مرض کی عام دوا ہونے سے یہ لازم نہیں ہے کہ ہر مرض کا طریقہ علاج بھی شہد سے ہر شخص کو معلوم ہو اور نظیر اس کی کالا دانہ چھنے شو نیز کا علاج سہ چھ جس کے بارہ میں بھی ہر مرض کی دوا ہونا سوا کے جوہر کے مری ہے حالانکہ تری کی حدیث میں در و شقیہ کے واسطے اُس کا علاج اسکے کھانے کے طریقہ سے نہیں ہے بلکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ یا ثابت رحمہ اللہ تعالیٰ سے بطریق معوط و کحل کے اُس کے دانوں کے مختلف تعداد کے شہد سے ہے کہ عام دوا ہر منکر اس شخص نے اُس کے دانہ کھائے سے علاج کیا تھا اور فائدہ نہ ہوا جب حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اُس نے بیان کیا

تو آپ نے یہ طریقہ بتلایا پس اس میں صریح دلیل ہے کہ باوجود شفا ہونے کے طریقہ علاج بھی جاننا ضرور ہے ورنہ عام شفا کسے باوجود طریقہ
 نہ جاننے سے حصول نہیں ہوتا اور جملہ امراض کے واسطے طریقہ علاج بیان نہیں ہوا ہے اور یہی روایت مذکورہ اس پر دلیل ہے اگر کہا جائے کہ حدیث
 سے یہ مضمون بھی ثابت ہے کہ کثیر تعداد امراض کی ایسی نازل فرمائی جاتی ہے جس کا علاج اطبائے نہیں جانتے ہیں پس شہد عام امراض کی روانہ ہوا
 تو جواب یہ ہے کہ علاج تو طریقہ استعمال و دستکاری وغیرہ فعل طیب ہے تو طریقہ نہ جاننے سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوام وجود نہ ہو پس معنی حدیث سے
 یہ ثابت ہوئے کہ اطبائے ان امراض کے واسطے دو کو اس طور پر استعمال میں لانا نہیں جانتے جس میں شفا رکھی گئی ہے اور خود حدیث میں صریح ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے بیماریاں پیدا فرمائیں اور ہر بیماری کے واسطے دوا پیرا فرمائی ہے یہ صریح ہے کہ لا دوا بیماری نہیں ہے بلکہ اسی حدیث میں تصریح
 ہے کہ جب اس بیماری کی دوا پہنچ جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے بیمار اچھا ہو جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ کبھی بیماری کو دوا نہیں پہنچتی خواہ دوا نہ جاننے
 سے یا طریقہ اس کا نہ جاننے سے پس اسی قسم سے شہد ہے کہ اس کی عام شفا میں شک نہیں مگر طریقہ نہیں معلوم بلکہ مختلف اقسام میں سے جس قسم کا
 استعمال موقع مناسب پر چاہیے اکثر وہ بھی نہیں معلوم ہوتا تحقیق بطور طب یہ ہے کہ جسم انسانی کی پیدائش خاک سے بہ ترکیب عجیب بقدرت کاملہ الہیہ
 واقع ہوئی ہے اور اس کی غذا بھی اللہ تعالیٰ نے اسی زمین سے مقرر فرمائی ہے اور یہ بھی قدرت خاص ہے کہ اقسام غلہ و میوہ و ترکاریاں ہر ایک کو
 مختلف منافع کے ساتھ جدا جدا ترکیب سے اسی زمین سے پیدا کر دیا اور جسم میں اجزائے مختلفہ است مینا چاندی وغیرہ کے مادے بھی ہوتے ہیں اور نباتاتی
 اجسام میں بھی ہیں اور یہ خاص فزون سے اجسام کے اجزاء جدا کرنے سے پہچانے گئے ہیں اور حاذق طیب اس کو اپنی طرح سمجھ گیا اور عوام کسے یہ
 ایک نظر یہ ہے کہ اکثر اقسام تلی گئے انڈے جب غور سے ملاحظہ کرو تو اس میں چاندی سونے کا طبع نہایت نفیس عجیب قدرت الہیہ کا ظہور نظر آتا ہے
 بالکل یہ امر حقیق ہے۔ پھر انسانی اصناف ہر ملک کے بھی اکثر اسی سر زمین کی آب و ہوا و پیرا واری غذا سے متوافق ہوتے ہیں اور اکثر ایک ملک کے
 آدمی دوسرے ملک کی آب و ہوا و غذا کو برداشت نہیں کرتے پس ترکیب بھی اس صفت کی وہیں کے اجزائے خالی سے خواہ وہ خالص ربلی ہو یا
 اس میں اجزاء سے طبعی و تقربی ہوں خواہ دیگر اقسام ہوں مرکب ہوتے ہیں اور وہیں کی پیداوار اس جسم سے تحلیل کو پورا کرتی رہتی ہیں کیونکہ دونوں میں
 موافقت ہے لیکن مثلاً ہندوستان کے شمالی حصہ میں آدمیوں و پیراوار کی موافقت ہے اور کسی صفت شادریا کی سبب سے جسم آدمی کا زیادہ
 تحلیل ہو گا مگر جو غذا اس کو دہی گئی اس میں وہ اجزاء نہ تھے یا زیادہ نہ تھے جو جسم سے تحلیل ہو گئے ہیں تو پورا نہ ہو گیا لطافت و کثافت کا فرق ہے اور
 اس صورت میں اگر ایسی لطیف جامع چیز ہو کہ ہر قسم کے اجزاء لطیف کو جس سے لطیف جسم انسانی مرکب ہوا ہے ہر حال میں موافقت کرے اور غذا
 کے واسطے معین و مصلح ہو تو فوراً فائدہ ہو گا اور اب سمجھ دیجو کہ شہد ایسی ہی نفیس چیز ہے کہ کھیاں ہر قسم کے نباتات و اناج و پھولوں و پھلیوں سے
 لطافت کے ساتھ اجزاء الہی میں جن سے شہد بنتا ہے اور اس میں جملہ اجزاء جن کی حاجت ہے موجود ہوتے ہیں گرد و باتون کا لحاظ فرض ہے ایک
 یہ کہ بسا اوقات تم کہ شہد کے اجزاء اگر کسی کے ساتھ چاہیے تو صاف استعمال کرو اور اگر سردی کے ساتھ یا گرمی توڑ کر چاہیے تو جوش و رکھ صاف و سرد
 کر کے کیونکہ جوش دینے سے گرمی اس کی فروم ہوجاتی ہے جیسا کہ بعض اطباء نے تصریح کی ہے اور وہ کہہ کہ اس میں اجزاء مختلف ہر قسم کے موجود ہیں اور
 تم کو ضرورت ہے کہ اس میں فلاں قسم کے اجزاء نہ ہوتے کیونکہ اس وقت جسم کی حالت اس کو برداشت نہیں کر سکتی تو اول قسم کی حالت پہچان کر
 ایسے اجزاء کی قوت توڑنا جس تو فوراً فائدہ ہو گا اور ایک تیسری بات کا لحاظ بھی ضروری ہے کہ کماؤن بالیوں کے شے مختلف ہیں جیسے دبان کی دیاوا
 میں اختلاف ہے تو ہر قسم جس سر زمین کے خواہ اس سے مرکب ہو اس کے لیے اسی قسم کا شہد چاہیے پس اب سمجھ صاف یہ بات معلوم ہوئی کہ شہد کی
 خوبی جامع ہے لیکن طریقہ علاج و قسم کی شناخت و اقسام شہد میں سے جس قسم کی ضرورت ہے سب کو جاننا چاہیے ہذا نسخہ فی وائے شہد لہا میں
 ان فی ذلک لآیات لکھو و یقیناً ترون! البتہ اس تمام مذکور میں ایسی قوم کے لیے نشان قدرت ہے جو فکر کرتے ہیں۔ اپنے اللہ تعالیٰ کی عجائب
 صنعت و غرائب خلقت میں غور و امل صحیح کر کے کمال قدرت اور اسی کی وحدانیت کو عیان و روشن دیکھتے ہیں اور شہد کی کبھی کی پیدائش اس کی حرکات بھی

عجیب و غریب نہایت حکمت و مضبوطی کے ساتھ ہیں جو غور سے نظر کرے وہ قطعاً اللہ تعالیٰ کے الہام کا اور اسی کے خالق عظیم قدیر حکیم خیر ہونے کا اقرار کرے گا اور مترجم نے مختصر طور پر جو تحقیق ظاہری ادیان میں بیان کی ہے اہل عقل جزوی کے واسطے اللہ تعالیٰ کی عجائب صنعت میں غور کر کے خوشی و سرور پڑھانے والی ہے اور بین سے قیاس ہو سکتا ہے کہ اہل عقل کلی کیسے غریب علوم سے سرور میں و فوق کل ذی علم و علم و قال الشيخ فی العرائس جب اللہ تعالیٰ نے رزق جن بیٹے حلال کو اور وہ رزق کہ مجھے ایسی جگہ سے میسر آوے جہاں تیرا کمان نہیں ہے بیان فرما تو پھر موانع حقیقت کو منازل وحی و اختصاص مخلوقات میں جن کو اہل معرفت پہچانتے ہیں بیان کیا بقول تعالیٰ و اوحی ربک الی الخ لعل الایہ فیل میں و اُس نے ان مخلوقات میں جن میں حیات رکھی ہے موانع خاصہ وحی کو بیان فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فیض فعل اور فرصت و رحمت ذاتی سے ہر ذی روح کو ایسا ایسی جان عطا فرمائی ہے جس سے اُس کی زندگی ہے اور اسی سے وہ چیز اللہ تعالیٰ کی وحی قبول کرنے کی استعداد رکھتی ہے اور اسی سے وہ اپنے خالق عزوجل کو پہچانتی اور مقامات رزق کو جانتی اور اپنے خالق جل شانہ کی عبادت اس طور پر کرتی ہے کہ جو افعال عبودیت کے مناسب رہو بیت ہیں بقدر قوت اور کثرت سے اور بدوان کسی واسطہ کے اپنے رب کی طرف سے الہام قبول کرتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سب کو بذات خود الہام فرمایا ہے کیونکہ یہ سب اُس کے اسرار کے تحمل ہیں مگر جہاں کے مائل کو اس بھید پر مطلع ہونا چاہی تو کبھی نہیں آگاہ ہو سکتے ہیں سوائے اس کے کہ اُس کو اسی سے پادین پھر بقدر نور الہام کے ان جانداروں سے وہ چیزیں پیدا ہوتی ہیں جو علم کسی میں غیب میں مقدر تھیں اور اسی وحی کو الہام کہتے ہیں مترجم جسم کہتا ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ذی روح جانداروں میں مختلف ارواح رکھی ہیں اور روح کا بھید مخفی ہے اور حیات ہر ایک کی روح سے ہے اور روح کو قبول فیض از خالق عزوجل ہے اور اسی فیض الہامی سے ہر ایک سے مثبتات ایسی بھانہ تعالیٰ ایسی چیزیں ظاہر ہوتی ہیں جن کو اکثر لوگ سمجھتے ہیں کہ ہم نے یہ کام کیا حالانکہ یہ سب چیزیں جو صادر ہوتی ہیں حقائق ہیں کہ علم غیب کسی میں مقدر ہو چکے تھے فانہم قال الشيخ پھر الہام کے ساتھ جو وحی ہے اُس کے مرتبہ میں مرتبہ فعل اور مرتبہ صفات پس جس شخص کا مرتبہ کہ الہام افعالی ہے تو جو ان میں سے پیدا ہوتی ہیں اُس کے اقسام بقدر افعال ہوتے ہیں اور جب کا مرتبہ کہ الہام صفاتی ہے تو اُس سے پیدا ہون وہ نہایت صاف و نورانی ہیں تو نہیں دیکھتا ہے کہ جانداروں میں سے ایک نخل ہے جس کا ثمرہ شہد لطیف ہے جس سے ہر پکار کی شفا ہے کیونکہ اُس کا الہام غرض بھفت ہے نہ نخل لہذا اُس کو حکم ہے کہ پاکیزہ درختوں و پھولوں و کلیوں و پھلوں سے لطیف کھاد سے اور بلند درختوں و پہاڑوں و غرائش پر اپنا مسکن بنادے پس بقدر صفائی و پاکیزگی درختوں و پھولوں کے شہد بھی پاکیزہ و نہایت لطیف ہوتا ہے پس کھانے کا پھل جو قدر زیادہ پاکیزہ ہوگا اس قدر شہد بھی بہت پاکیزہ ہوگا پس حق تعالیٰ نے ارواح کو اسی مثال پر حکم دیا ہے کہ اپنا مسکن دنی و دگر چیزوں سے بہت اونچا رکھے یعنی ذات و صفات کے پہاڑوں و بلند یوں پر مسکن بنادے اور انوار افعالی سے حصہ لے اور مقام حدوشین مکن نہ بناوے تاکہ اُس کی مخلوق کے ساتھ عادی ہو جاوے اور اس بخار سے آلودہ نہ ہو چنانچہ حدیث کے اشارہ سے بھی دیکھو کہ فرمایا القلوب بن صعبین من اصابع الرحمن اسیریت یعنی قلوب کا مقام قبضہ قدرت الہیہ ہے پس قلوب و ارواح و اسرار و عقول کو خالق عزوجل انوار ذات و صفات و افعال بنائیں شیرین و خوشگوار کرے ساتھ منقلب فرماتا و قولہ ثم کلی من کل الثمرات یعنی انوار ذات و صفات و انوار افعال سے اپنا ثمرہ حاصل کرے جو اُس کے لیے نہایت خوشگوار ہے و قوراء ساکی رمل ربک ذللا اشارہ سے ارواح کو حکم ہے کہ راہن قدم کی منزل و بد و بقا کی فناء ہو کر ٹکے کے تاکہ اُس کو معرفت غیب حاصل ہو اور وہ ان ہزار اُنس سے مطہر ہو اور قد جمال کی پڑ بہارستان میں سیر کرے۔ قولہ یخرج من بطونہا ثمرات مختلف الوان الایہ ثمرات بعرفت بقدم جلال عزت بقاء و انوار ذات ہے پس اختلاف انوار و بہ اختلاف و بدار کے ہے کہ فیہ ہر صفت سے ایک رنگ علیحدہ ہے جیسے ہر صفت سے ایک صفت سے اُس کو و بدار نصیب ہے ہر ایک کے انوار مختلف ہیں پس مست و عشق و غیرہ ظہور صفات و بدار سے پیدا ہوتے ہیں اور محبت و عشق و انس و فکر و فیض و ابطاء و خوف و جوار و غیرہ ہر ایک کا رنگا۔ مجد اگانہ ہے اور جس شخص کو اُن سے محرومی ہے وہ مریض ہے اور ہر مریض کو انہیں مقامات سے شفا رکھی ہے اور بہ

عمل لطیف جامع ہے کہ رنگ نوری اُس کا از نور حق ہے اور حلاوت از وصل حق ہے پس جب اس شہد سے ان پرندوں کے اندر دخول ہوا تو اُس سے عبودیت بخروج و خضوع حاصل ہوتی ہے جو بمنزلہ موم کہے ہے اور جب تجلی قدم بصفعت محبت نے پر تو دیا تو عمل و موم جڑا ہو گئے اور ربوبیت پاک ہو اور موم عبودیت الگ ہے اور ہر ادب اس میں موجود ہے اور حدیث میں اشارہ ہے کہ ابیت عند ربی طبعی و یقینی۔ یعنی میں اپنے رب کے حضور میں رات گزرتا ہوں درحالیکہ وہ مجھے کھلاتا و بلاتا ہے مسترح جسم کہتا ہے کہ سبب درود اس حدیث کا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پے در پے کسی روز تک روزہ رکھتے تھے تو بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے قصہ کیا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں اسی طرح روزے رکھیں پس آپ نے منع فرمایا انھوں نے جانا کہ ہم پر شفقت کر کے منع کرتے ہیں مگر ہم فیضیت پاوین تو آپ نے منواتر کسی روز تک روزہ رکھا کر کو کون سے نہ ہو سکا اور بالکل نیچان ہو گئے تب آپ نے یہ حدیث فرمائی کہ جب کا خلاصہ یہ ہے کہ تم ابھی اس درجہ تک نہیں پہنچے کہ رب عزوجل تم کو کھلا دے پلا دے اور میں اس حال میں ہوں پس تم اس فعل میں میرے ساتھ مت دوڑو۔ سبحان اللہ تعالیٰ کیا اعلیٰ شان تھی صلی اللہ علیہ وسلم شیخ نے لکھا کہ جس نے ایک قطرہ اس شربت سے بصفعت جذب محبت پی لیا وہ علتہا یہ نفسانیہ و امراض شیطانیہ سے پاک ہو گیا اور انوار ربوبیت میں پرورش پا کر آئینہ کے مثل پاک اور نور سے ندرست ابدی ہو گیا کیونکہ شربت وصال انھیں بن۔ وں کو دیا جاتا ہے جنکو دل و جان سے ارادت ہے اور اسکے تن سے عبودیت موم پیدا ہو کر معارف و کواشف سے خاص ہو جاتا ہے اس سے سرور و ساکس گوراء ملتی ہے و قد قال تعالیٰ قل ان تم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ یعنی اسے مہر تپان یہودی و نصرانی و مشرک گمراہوں سے فرمادے کہ اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت چاہتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ کی محبت اس سے تم کو حاصل ہوگی۔ شیخ ابن عطا رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ الہام سے نخل کو مقام کی دلالت فرمائی اور بنایا کہ جو اُس کے پیٹ میں آیا اُس کو کمان رکھے تو حکم دیا کہ صاف پہاڑ بلند و درخت پر رکھنے کے خاکہ در دخول میں نہ لجاوے پس اس شربت مختلف رنگہ میں لوگوں کے واسطے شفا فرمائی۔ یہ شفا جسم و نفس کی ہے اور قلوب کی نہیں ہیں بعض شخص کہ اپنے قلب کی اصلاح چاہے وہ پہلے معلوم کرے کہ اوقات شب و روز میں کمان اُس کو جانا و رہنا چاہتا دہر حال میں کیا اُس کے قلب پر وارد ہوا اور کس وقت کیا ظہور ہوا پھر اُس کو لے کر تو اضع کے ساتھ خلوت اختیار کرے کہ یہ قلب کی غذا ہے در درج کی غذا اس سے بھی زیادہ لطیف ہے اور وہ یہ ہے کہ حق کا مشاہدہ ہو اور قرآن پاک اسی سے سنے اور کسی حال میں مخلوقات و دو عالم کی طرف التفات نہ کرے۔ شیخ ابن عطا رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ نخل سے دو چیزیں پیدا فرماتیں دونوں آپس میں ملی ہوئیں جن کا تصفیہ آگ سے ہوتا ہے جبب آگ سے مصفی کی گئیں تو شش و موم ہوئیں پس شہد تو خلق کی غذا ہے اور موم جلائے ہی کے کام آتا ہے یوں ہی جس شخص نے اعمال کیے تو ان میں سے جو خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوں وہ تو اللہ تعالیٰ کے عزوجل کے لیے ہیں تہہ کو اُس کا ثواب ہے اور جو اُس نے شرک و ریاکاری سے ملا دیے وہ سوا جہنم کے اور کسی کام کے نہیں ہیں۔ مسترح جسم کہتا ہے کہ شایعہم و روح کا تصفیہ اور ادبام و اعتقاد کا تصفیہ اسی قیاس پر ہے اور اتش عشق ہر ایک کو مصفی کر دیتی ہے اور ہر مخلوق جو غیر حق ہو اسی طرح صاف ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ ابوبکر الوراق رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں ایک لطیف کلام کہا کہ نخل نے جب حکم مانا اور وہی راہ چلے پھر اُسے حکم ہوا تھا تو اس کا لب تمام مخلوق کے لیے شفا قرار دیا گیا اسی طرح بندہ مومن نے جب حکم مانا اور اپنے سر باطن کو محفوظ رکھا اور دل سے اپنے رب کی طرف رجوع کیا تو اللہ تعالیٰ اُس کے دیدار و باتوں و خدمت و صحبت کو خلق کے واسطے شفا کر دینا جو اُس کو دیکھتا ہے اُس کو اللہ تعالیٰ یاد آتا ہے اور جو اُس کا کلام سنتا ہے اُس کو نصیحت حاصل ہوتی ہے اور جو اُس کے پاس بیٹھتا ہے وہ نیکیت ہو جاتا ہے۔ بعض بزرگوں نے اس مقام پر ایک لطیفہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے عادت کر لی ہے یوں جاری فرمائی ہے کہ نفیس چیز کو حقیر کے اندر چھپی فرماتا ہے دیکھو ابو شیم کو گھیر دین کے اندر چھپی فرمایا حالانکہ وہ کثیر بہت ضعیف و حقیر ہوتا ہے اور شہد کو کھلی کے اندر رکھا اور وہ بالکل ضعیف کثیر ہے اور موم کو صدف میں رکھا حالانکہ وہ بڑا کھل حقیر چانور ہے ایسے ہی پھر میں لعل و زمرہ و سونا و چاندی چھپی کیا اور معرفت و ولایت و محبت کو شکستہ دل و صدف میں چھپی کے دونوں میں چھپی فرمایا حالانکہ اُن میں گنہگار و خطا وار بھی ہوتے ہیں۔ مسترح جسم کہتا ہے کہ یہ کتبہ لطیف ہے اور اہل تہمت و قرار و ضغنا رہیں

حال انک اہل جہنم مغرور و متکبر و مال اربدار کفار ہیں اور یہ نونہ ہے کہ جو لوگ کمال علی علی جاہلین ان کو لائق ہے کہ حضرات دنیاوی سچے سچے مکر میں آئے
تعالیٰ امدادی اللہ تعالیٰ نے عجائب قدرت اسی کو حیوانات چرند و پرند میں بیان کر کے خود انسان کے نفسی عجائب بیان فرمائے بقولہ تعالیٰ
وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُؤْتِي آتًا زَكَاةً الْعُمُرِ لِكَيْ لَا يَغْلِبَ عَلَيْكُمْ شَيْءٌ

اور اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو موت دینا ہے اور کوئی تم میں ہو چکا ہے کسی عمر کو کچھ نہ سمجھنے لگے
اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِيْنَ هُمُ السُّؤْلُوْنَ اَمْ يَرٰى
اللہ نے بڑائی دی غم میں آگے کہ ایک سے روزی کی جگو بڑائی دی نہیں ہو چکا ہے
رِزْقُهُمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فِيْهِ تَسَوُّؤٌ ۗ مَا فَبِعِزَّةِ اللّٰهِ تَجِدُوْنَ ۝ وَاللّٰهُ جَعَلَ

اگر روزی الگو جو ان کے ہاتھ کا مال ہیں کہ وہ سب ہیں برابر ہیں سب اللہ کے فضل سے متاثر ہیں اور اللہ نے بنا دیا
لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا تَجْعَلُ لَكُمْ مِنْ اَرْوَاحِكُمْ بَنِيْنَ وَحَفَافًا ۗ وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ
تم کو تمہاری ہی نسلیں اور بچے تم کو تمہاری ہی عورتوں سے بیٹے اور بھانجے اور کھانے اور پینے کی چیزیں
اَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُوْنَ وَيَنْعِمَتِ اللّٰهُ هٰذِهِ يَكْفُرُوْنَ ۝

سو کیا جھوٹی باتیں ماننے ہیں اور اللہ کے فضل کو نہیں مانتے
وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ لِيُنَبِّئَكُمْ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ وَاللّٰهُ تَعَالٰی نے تم کو پیدا کرنے والا تھا اور اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا پھر اب تم ہمیشہ کے واسطے اس کھر
میں نہیں ہو۔ ثُمَّ يَتَوَفَّكُمْ پھر وہی تم کو وفات دیتا ہے جیسا نونہ رات کی نیند ہے پھر صبح تم کو زندہ اٹھاتا ہے اسی طرح برابر جاری ہے کہ جب کو
پیدا کیا اُس کو اُس کی معذرتی عمر ختم ہونے پر وفات دیتا ہے خواہ بچہ پن میں خواہ جوانی میں خواہ بڑھاپے میں لہذا جس نے عدم سے پیدا کیا وہی دگنا
سے اپنی طرف لوٹا دے گا یہاں رہنا چند روزہ جب کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ وَمِنْكُمْ مَنْ يُؤْتِي آتًا زَكَاةً الْعُمُرِ بعض تم میں سے وہ ہوتا ہے کہ
ارذل عورت تک رکھا جاوے۔ یعنی برسی زندگی یہ ہے کہ بڑھا چوس ہو جاوے پھر آخر موت ہے لیکن ایسی زیادہ روزی و حقیر عمر تک رہنے کی ہوس
مت کرو کیونکہ اُس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے لیکن لا يَغْلِبُ عَلَيْكُمْ شَيْءٌ تاکہ نہ جانے بعد چلنے کے کچھ بھی یعنی پہلے اُس کو باتیں معلوم نہیں اور عقل
سلامت تھی پھر چوس بڑھا ہو کر مثل طفل کے ہو گیا کہ کچھ نہیں جانتا۔ رِجَالٌ جَعَلَ اللّٰهُ تَعَالٰی نے کہا یعنی عقل جاتی رہتی ہے اور عالم ہونے کے
بعد جاہل ہو جاتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ پیدا کر کے مارتا ہے اور پھر جب چاہے زندہ کرتا ہے بیشاپوری رحمة اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ
عقلا کے نزدیک عمر کے چار مرتبے ہیں پہلا مرتبہ سن غوا اور بڑھا ورکا جو کہ ابتدا سے اٹھائیں یا تینتیس برس تک ہوتا ہے اور دوسری سن شباب و
مضبوطی کا ہے دوسرا مرتبہ اُس کے بعد سے چالیس برس تک جو سن وقوف کہلاتا ہے کہ نہ بڑھتا اور نہ گھٹتا ہے کہ عقل اس میں کامل ہو جاتی ہے اور
سوم مرتبہ کہوت ہے جو چالیس سال سے ساٹھ برس تک ہے جس میں جسمانی نقصان شروع ہوتا ہے کہ اس قدر زور اُس کا نہیں ہوتا کہ افعال میں خطا ہو
اور چہارم مرتبہ بڑھاپا و کمزوری ظاہری ہے جو اُس کے بعد آخر عمر تک ہوتا ہے بشر جسم کتنا ہے کہ اکثر اطباء کے کلام میں بھی باتیں اسی کے تقسیم
مذکور ہے اور ظاہر اس زمانہ میں ساٹھ برس کا سن بھی مرتبہ کمزوری و بڑھاپا ہے اور یہ سب اکثری حالت کا بیان ہے ورنہ جسمانی کمزوری طاقت
و صفت کے لحاظ سے خاص خاص میں اُسی لحاظ سے اعتبار ہوگا۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی
ہے کہ ارذل العمر پچتر برس ہے۔ ایسا ہی معاطم وغیرہ میں مذکور ہے اور قتادہ سے نوٹھے برس مروی ہیں۔ اور بعض نے اسی برس بیان کیے ہیں
مشاہیر مہتمم قول اول ہے اور دیگر اقوال باعتبار خاص خاص شخصوں کے ہیں بعض کہ اس سن میں ایسی کیفیت ہو جاتی ہے کہ اس کے اختلال سے
نادانی غالب ہو جاتی ہے اور یہ آیت بجا تو کہہ تالے تم مردانہ اسفل سافلین سے ارذل عمر مراد ہے۔ اور اس سے

صریح ظاہر ہے کہ آدمی کو زیادہ عمر کی خواہش اسی وقت تک چاہیے کہ یہ مرتبہ نہ پہنچے اور چاہیے کہ اپنی جوانی میں عاقبت کے واسطے ذخیرہ کرے اور حیات دنیاوی کو مستحار نہ پائے۔ امام بخاری نے صحیح میں یہاں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ذکر فرمائی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرمایا کرتے کہ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْکِبَلِ وَالْهَرَمِ وَانْزُولِ الْعَرْشِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَفِتْنَةِ الدِّجَالِ وَفِتْنَةِ الْيَمَانِ وَالْمَوْتِ۔ یعنی پناہ مانگتے اللہ تعالیٰ سے ایک تو جمل سے بچنے کی صفت نہ اُسے کہ بچے ہو جائے کہ اول میں بچل نہ ہو پھر آخر میں بچل ہو جائے۔ جیسے دوسری حدیث میں آیا ہے کہ جب آدمی بوڑھا ہوتا ہے تو وہ چیزیں جو ان میں جاتی ہیں آپ تو عمر کی ہوس اور ایک مال کی حرص یعنی جس سے بخیلی پیدا ہو جاتی ہے اور دوم کسل سے کہ جوانی میں باوجود اعتقاد آخرت و مجاہداری کے آدمی کو کسل اس قدر پکڑتا ہے کہ زیادہ آخرت نہیں پیدا کرتا ہے اور سوم ہرم یعنی ایسے بڑھا ہے جو ارذل العمر کو پہنچے و علیٰ ہذا آگے جو ارذل العمر مذکور ہے وہ اسی کی تفسیر ہوگی اور دیگر احادیث میں فقط ہرم مذکور ہے اور چہارم عذاب قبر سے کہ وہی پہلی منزل آخرت ہے اور خیمہ فتنہ دجال سے اور دجال کا فتنہ مثل شیطان کے سخت ہے اور علیٰ ہذا اگرچہ آپ ہوگا اور وہ آخر زمانہ میں ہوگا اور سابقین میں تحت قولہ تعالیٰ لَا تَمْنَعُ الْغَنَاءُ اِيْمَانَهُمْ لکن امنت من قبل اکو بت فی ايماننا خیر الایہ کی تفصیل کو پہنچتی ہے لیکن اس سے پہلے ایسے دجال قریب ہیں کہ ہونگے جبکہ فتنہ قریب اصل کے ہوگا اور ششم فتنہ میا و مہات سے اور واضح ہو کہ آدمی کے لیے اُس کی اولاد اور مال بھی فتنہ ہے لہذا چاہیے کہ بالکل ہر فتنہ سے پناہ نہ مانگے کیونکہ اس صورت میں اولاد و مال بھی نہ دیا جاوے بلکہ ایسے فتنہ سے جس سے اس کے ایمان کو غم ہو سو اسے اولاد و صلاح و مال صلاح کے یہ دونوں آدمی کے لیے نعمت و خیر جاری ہیں باجملہ ایمان مقصود یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارذل عمر سے پناہ مانگی ہے۔ آدمی اس سے پہلے ذخیرہ جمع کر سکتا ہے اور علم و عمل حاصل کر سکتا ہے اور بعد اُس کے جب اس عمر کو پہنچا تو پھر ہر کام سے عاجز ہو جاتا ہے تو اس کے لیے آخرت و نعمت و عیش ہے اور دنیاوی حیات بیکار ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دعا سے تعلیم اُمت کا قصہ فرمایا ہے ورنہ آپ پیغمبر افضل المخلوق تھے صلی اللہ علیہ وسلم اور پیغمبر کو اللہ تعالیٰ اس حالت کو نہیں پہنچاتا ہے اور واضح ہو کہ امت والوں میں سے بھی جو معرفت و نور باطن سے سرفراز ہو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اُس کو بھی بہرکت حضرت میرا عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس ارذل عمر سے یا اُس کی خرابی سے محفوظ فرماتا ہے چنانچہ علامہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ جسے قرآن پڑھا اُس کو اللہ تعالیٰ ارذل عمر کو دفع کرے گا۔ طاؤس رحمہ اللہ کہتا ہے کہ عالم بھی خوف نہیں ہوتا ہے خوف سے مراد یہی ارذل عمر ہے کہ جس میں خرافات یعنی اعتلا و عقل و احتلال جو اس میں ہوتا ہے اور ظاہر و جہ ہے کہ عالم کو نور عقل و مشاہدہ صحیح حاصل ہوا اور نورانی چیزیں ہیں جو بڑھا ہو جاوے اور یہ سب قدرت الہیہ ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ۔ اللہ تعالیٰ علیم ہے اُس کا علم بے انتہا اور بلا اسباب کے ہمیشہ ہر وقت ہر حال میں ہر جگہ کیان ہے اور وہی سب قدرت والا ہے جو چاہے پیا کرے اور جس کو چاہے جس حال پر کر دے۔ اس میں شرکون کو تنبیہ ہے کہ جس چیز جو خیال سے شرک کرتے ہیں محض جہالت ہے کیونکہ رب تبارک و تعالیٰ میں سب کمال ہیں پھر شرک کو کیا مجال ہے پھر اللہ تعالیٰ نے آدمی کے حالات میں دو بیان عمر کے بھی بیان کر دیے کہ سب اُسی کی قدرت سے ہیں اور شرک ان میں نہایت جہالت و کمال کراہی ہے چنانچہ فرمایا۔ وَاللّٰهُ فَضْلٌ بَعْضُكَ كَذِبٌ بَعْضُ فِیْ اٰیَةِ رُزْقٍ۔ اور اللہ عزوجل نے فضیلت دی تم میں سے بعض کو بعض پر رزق میں۔ معنی فضیلت سے یہاں زیادتی ہے جیسے حدیث میں ہے و افضل ربولہ یعنی سب سے بہتر ہے اور مقصود یہ کہ رزق تم سب کا قبضہ قدرت اُسی میں ہے وہ بعض کو زیادہ دیتا ہے اور بعض کو کم دیتا ہے اور یہ کسی بندے کے اختیار میں نہیں ہے بقولہ تعالیٰ۔ فَمَا اَلٰیٰیْنِ فِیْ خُطُوْا بِرِزْقِیْ رَزَقْنٰہُ عَلٰی سَمَکَتٍ کَثٰتٍ اَبَسَ اَنْہُمْ یَسْئَلُوْنَ جَنُّوْا رِزْقِیْ مِنْ وَسْعَتِیْ دِیْ لٰی وہ رد کرنے والے نہیں رزق اپنا اپنے چو اُن کے کام و قبضہ میں ہیں۔ یعنی اگر زیادتی والے چاہیں کہ اپنی جگہ اپنی ملک کو قائم کریں تو نہیں کر سکتے اور یہ بھی معنی ہیں کہ جب رزق ہر ایک مالک و ملک کا اختیار الہی مقدر ہے تو ہر ایک اپنا رزق لکھتا ہے پس جنکو زیادتی دی گئی یعنی آقاؤں سے ملن نہیں کہ جو اُن کا مقدر ہی رزق ہے وہ اپنے ملک کو دیدیں بلکہ ہر ایک اپنا مقدر رزق لکھاؤں کے۔ فَهٰذِهِ سُبُوْرٌ لِّکُمْ تَوَدُّوْنَ رِزْقِیْ مِنْ

یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے اور اس کا ترجمہ یہ ہے کہ جو آدمی رزق کے واسطے دعا کرے اور اللہ تعالیٰ اس کو رزق عطا کرے تو اس کو رزق عطا کرے گا۔

برابر ہیں حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غلاموں و ملکوں کے حق میں فرمایا کہ تمہارے بھائی ہیں ان کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے ہاتھوں کے نیچے کر دیا جو جو تم کھاؤ ان کو کھلاؤ اور جو پہنؤ ان کو پہناؤ اور ایسے کام کا حکم مت دو جو عادت میں ان کی طاقت سے باہر ہو اور اگر کو تو خود اس میں ان کی ہر گھاری کر دو دوسری حدیث میں ہے کہ الصلوٰۃ والصلوٰۃ ایما نکم یعنی تاکہ جاؤ کہ تم نماز پڑھو اور ملکوں کے ساتھ بھلائی اور نیک برتاؤ کے واسطے میری وصیت لازم پکڑو۔ اس بارہ میں احادیث بہت ہیں اور اصل انسان میں آزادی ہے لیکن فساد و کفر و شرک کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کو ملک کیا اور یہ فائدہ عجیب ہے کہ کفر و شرک کی وجہ سے یہ لوگ مثل جانوروں کے ہیں تو مزدوری وغیرہ سے کمائیں اور اپنے آقا کو جو اللہ تعالیٰ کی بنیگی میں مصروف ہے کھلائیں اور خود کھائیں تاکہ آقا کو تنویش نہ ہو بعض مفسرین نے یہ معنی بیان کیے کہ جنکو رزق وسیع دیا گیا ہے وہ اس میں ملکوں وغیرہ کو شریک اپنا نہیں بناتے ہیں اور خلاصہ مضمون اس کا یہ ہے جو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا کہ شرک لوگ خود ایسے ہیں کہ اپنے مال و عورتوں میں اپنے غلاموں کو شریک بنا دیں حالانکہ وہ بھی ان کے مثل آدمی ہیں پھر کیونکر میرے برابر اکیسے ہوئے بندوں کو میری مخلوق میں میرا شریک بناتے ہیں۔ ایسا ہی مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے۔ ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حاصل معنی یہ کہ بہت پرہیزگار کو اللہ تعالیٰ نے مثال میں بھیجا تاکہ تم اس پر راضی نہیں ہو سکتے کہ تمہارے غلام تمہارے برابر ہیں حالانکہ وہ تمہارے مثل ہیں پھر تم کیونکر میرے بندوں میں میرے برابر بنائے پر راضی ہو اور میری عبادت کی طرح ان کی عبادت کرتے ہو۔ اَللّٰہُ یُحِبُّ الَّذِیْ یُحِبُّکُمْ وَنَکْرَہُ الَّذِیْ یُکْرَہُکُمْ یعنی اللہ تعالیٰ تمہاری محبت سے انکار کرتے ہو۔ بعض نے کہا کہ یہ تم کو اس طرح فضیلت دی پھر تم شرک کر کے اللہ تعالیٰ کی نعمت سے کفر ان کر رہے ہو۔ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کھایا اس شرک کا بیان ہے کہ کھیتی و چارپاؤں میں سے جو اللہ تعالیٰ نے دیے کچھ نہ اپنے ہون کے واسطے مقرر کر کے شرک کرتے تھے پس مخلوق کو خالق عزوجل کے برابر کرتے تھے۔ سہر قمر بر اول یہ معنی ہیں کہ تم دونوں برابر ہو شریک کو اللہ تعالیٰ نے رزق دیا ہے کیونکہ کوئی دوسرا رزق نہیں دے سکتا تو کیا اس نعمت سے تم کو انکار ہے اور مقصود یہی ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے توں وغیرہ کو مخلوق اسی اقرار کرتے ہو پھر ان کی عبادت سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ برابری کرتے ہو حالانکہ تم اپنی ملکوں کو اپنے برابر نہیں کرتے باوجودیکہ اللہ تعالیٰ نے تم دونوں کو بھان رزق دیا ہے۔ ابن ابی حاتم نے حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ حضرت عمر بن الخطاب نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما کو جو آپ کی طرف سے کوفہ و بصرہ پر عامل تھے لکھا کہ تو اپنے رزق پر قناعت کیجو کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر رزق میں زیادتی دی ہے تاکہ ہر ایک کو امتحان فرما دے پس جسکو زیادہ رزق دیا اسکو امتحان کیا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا شکر کتنا زیادہ ادا کرتا ہے اور کیونکر اس کے حقوق ادا کرتا ہے۔ ذکرہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ پھر اللہ تعالیٰ نے دوسری حالت انسانی ذکر فرمائی بقولہ تعالیٰ اَللّٰہُ یُحِبُّ الَّذِیْ یُحِبُّکُمْ وَنَکْرَہُ الَّذِیْ یُکْرَہُکُمْ اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے جوڑے تمہیں میں سے بنا دیے ہیں۔ یعنی آدم علیہ السلام کی پسلی سے حوا رضی اللہ عنہما کو پیدا کیا اور پھر ان سے نسل انسانی پیدا فرمائی کہ ایک جنس کیوجہ سے باہم ایک دوسرے کی طرف میل کرتے ہیں اور نسل پیدا ہوتی ہے۔ وَیُحِبُّ الَّذِیْ یُحِبُّکُمْ وَنَکْرَہُ الَّذِیْ یُکْرَہُکُمْ اور تمہاری ازواج یعنی عورتوں سے تمہارے لڑکے و خندہ پیدا کر دیے۔ ازواج سے پیدا کرنے میں ان کو تمہارے لڑکیوں کو تمہاری سے پرورش کرنے اور بیٹوں کا احسان رکھنا کیونکہ وہ لڑکیوں سے نفرت کرتے تھے اور یہ کہ اولاد کا حصول تمہارے جنس کی ازواج سے ہے اور مفاد ازواج یہی اولاد ہے جسکا احسان رکھا لہذا اہل کسنتہ کے نزدیک دُبر یعنی مقام بیچانہ سے وطی کرنا حرام ہے اور نیز لڑکوں سے غلام خست گناہ ہے۔ اور قولہ تعالیٰ قَدْ مَوَّلَکُمُ الْاَنْفَکُمْ بارہ سیقول کی آیت میں وطی سے نیت اولاد صا ح کی کرے اور جب وطی سے اپنے نفس کی حفاظت حرام سے اور اولاد صا ح مقصود ہو تو ثواب ہے جیسا کہ زنا و شہوت پرستی سے عذاب ہو جیسا کہ حدیث میں مصرح ہے۔ پھر خندہ کی تفسیر میں بظاہر سلف سے مختلف اقوال ہیں اور فی حقیقت کچھ اختلاف نہیں ہے اس وجہ سے کہ خندہ مشتق از خندہ بمعنی خدمت ہے جیسے دماغ قوت میں ہے کہ ایک نسبی و خندہ یعنی تیری بارگاہ میں طاعت سے دوڑنے اور خدمت کرتے ہیں اور عرب میں خدمت کرنے والے ان کی اولاد وغیرہ ہوتی تھی اور کبھی خندہ خاص کر بیٹوں کی اولاد کو کہتے ہیں اور یہ مہربانی و شفقت دلائی کہ بیٹیوں کو پرورش

کہ ناتی ہوں ورنہ ناکامان سے بیٹینگے۔ اور کبھی پوتوں و پوتیوں کو کہتے ہیں۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ حفدہ لڑکوں کی اولاد ہے کہ قال ابن عباس و عکرمہ و الحسن و الضحاک و ابن زید و ابن عباس بن جبر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حفدہ ولد اولاد اولاد بن یعنی ولد کو بھی شامل ہے بشرط جسم کہنا ہے کہ اس تفسیر کے موافق بنین کے بعد حفدہ کا ذکر اس طرح ہے کہ بنین تو فقط زینہ اولاد ہے اور حفدہ خواہ لڑکی ہو یا لڑکا جو اور خواہ لڑکی کی اولاد ہو یا لڑکے کی اولاد ہو پوتے و ناتی دونوں کو شامل ہے پس رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ حدیثنا جاج عن ابی بکر عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال بؤک حیث یحفد و تک انہ یحفد تیرے بیٹے کیونکہ تیری خدمت کرتے ہیں اور مرد کرتے ہیں اور عجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حفدہ بٹیا و خادم ہے اور دوسری روایت ہے کہ عجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حفدہ نصرت کرنے والے و مدد کرنے والے و خدمت کرنے والے کہلاتے ہیں اور طاؤس وغیرہ نے کہا کہ حفدہ خدمت کرنے والے کہلاتے ہیں ہی قول قتادہ و ابی مالک و حسن بصری کا ہے اور عبد الرزاق نے عکرمہ سے روایت کی کہ حفدہ وہ ہے جو تیری اولاد سے یا اولاد کی اولاد سے تیری خدمت کرے۔ ضحاک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عرب کا تو یہی حال تھا کہ ان کی خدمت ان کی اولاد کیا کرتی تھی۔ یعقوبی کی روایت ابن عباس بن جبر کہ حفدہ وہ مرد جو دوسرے مرد کے روبرو خدمت کرنے والا ہو کہہا کہ بعضے لوگ زعم کرتے ہیں کہ حفدہ آدمی کے ختن ہوتے ہیں بشرط جسم کہنا ہے کہ ختن داماد و خسر دونوں پر بولا جاتا ہے اور کبھی بن کے خاوند کو بھی بولتے ہیں اور ہر ایسے شخص کو جو جکارشتہ خاندان سے دامادی کا ہو جاوے اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ختن کے جو معنی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمائے ہیں یہ قول حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ و مسروق و ابی نعیم و ابی ایوب و جابر و قریظی کا ہے اور اس کو عکرمہ نے ابن عباس سے بھی روایت کیا ہے اور علی بن ابی طلحہ کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ ہے کہ حفدہ خسر ہوتے ہیں شیخ ابن جبر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ یہ سب اقوال حفدہ کے معنی میں داخل ہیں کیونکہ اس کے معنی خدمت کے ہیں وہ کبھی اولاد سے حاصل ہوتی ہے اور کبھی خدنگاروں و داماد و خسر سے حاصل ہوتی ہے پس نعمت ان سب سے حاصل ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اگر ازواج کے متعلق حفدہ ہے تو حفدہ تمھاری ازواج سے دیے تو اس صورت میں ضرور اس سے مراد اولاد اور ان کی اولاد اور جو رد کے دوسرے خاوند سے جو اولاد کر دوسرے شوہر کی پرورش میں ہو اور داماد ہونے کے جو لڑکیوں کے خاوند بن اور ایسا ہی شیخی و ضحاک کا قول ہے۔ اور لکھا کہ شاید ابو داؤد کی حدیث نصرة بن اتم بن کہ اولد عبد ملک ولد تیر غلام ہے یہی مراد ہوگی کہ خادم ہے اور اگر اس کو ازواج پر معطوف کیا جاوے یعنی تمھارے لیے ازواج کر دین اور حفدہ کر دیے تو خادم مطلقاً داخل ہونگے انتہی مترجم اور بعضے اہل تفسیر نے لکھا کہ بظاہر حفدہ کا عطف بنین پر ہے تو اولاد ہے کہ بنین سے بیٹے مراد ہیں تو حفدہ سے اولاد کی اولاد مراد ہو۔ اور واضح ہو کہ حفدہ دراصل لغت میں بیٹوں اور بیٹیوں دونوں کی اولاد کو شامل ہے اور کسی ایک کی تخصیص اگر ناپہچھے سے استعمال عرف میں ہو گیا ہے۔ یا جملہ اللہ تعالیٰ نے احسان رکھا کہ یہاں کیا اللہ تعالیٰ نے تم کو اور تمھاری بیبیاں اور ان سے لڑکے اور اولاد جو تمھاری مددگار ہوں اور خدمتگار جو تم کو آرام دین۔ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ اور رزق دیا تم کو طیبات سے یعنی پاک لذیذ چیزوں سے ان میں جو حلال ہے وہ ثواب اور فرمان آسمی کے موافق ہے اور اگر کسی حلال کو حرام طور پر کھایا وہ عذاب ہے اور جن غذاؤں کو حرام کر دیا ہے جیسے سور کا گوشت تو وہ طیب نہیں ہے۔ واضح ہو کہ صحیح یہ ہے کہ بعض چیزیں پاک ہوتی ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اپنی فرمانبرداری کے امتحان کے واسطے انکو حرام کر دیا جیسے بعض لوگ شراب کو اسی قسم سے قرار دیتے ہیں یا کسی دوسری وجہ سے جو حرام فرمائی ہے اس سے پیدا ہونے کی وجہ سے حرام ہے جیسے نکلیا کہ پاک ہے لیکن جان کو قتل کرنا حرام کیا اور نکلیا کھانے سے جان جاتی ہے لہذا حرام ہے بجز شک کہ حرام میں دو قسم ہیں ایک تو وہ کہ جو طیب بنین میں ہے تو بالاتفاق حرام و رزق بھی نہیں ہیں اور دوم جو پاک ہیں مگر کسی وجہ سے ان میں حرمت ہے جیسے کہ مثلاً دوسرے کا طعم چھین لیا تو اس کی حرمت ذاتی نہیں بلکہ بالغیر ہے اور اہل السنۃ کے اعتقاد میں یہ رزق ہے مگر اس پر عذاب ہوگا اسی وجہ سے حیثیت غنابت ہے کہ تیرا کھانے پینے سے تمھارے عذاب و عتاب قبول نہیں ہوتی ہے۔ اور پھر کے انعام سے اس کو لادیا اور آدمی کو سردار بنا دیا چنانچہ حدیث میں بھی ہر کلمہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بنیے سے فرمادے گا

اُس پر اپنا احسان رکھے گا کہ اسے فلاں کیا میں نے تجھے تیرا جوڑا نہ دیا تھا اور کیا میں نے تجھے کرم نہ کیا تھا اور کیا میں نے اونٹ گھوڑوں کو تیرے تابع نہیں کر دیا تھا اور نہیں تجھے چھوڑ دیا تھا کہ تو سر دار تھا اور عیش کرتا تھا ریاست میں۔ تا آخر حدیث میسر جسم کہتا ہے کہ تیرا جوڑا دیا۔ یعنی جو رو جس سے اولاد اور احفاد ہوئے اور یہ ان سب کا سر دار ہوا اور رزق سے عیش کرتا رہا۔ معلوم ہوا کہ خاندان کا بوڑھا سب کا سر دار ہے اور دوسری حدیث میں بھی وارد ہے کہ ہم میں سے نہیں جو ہمارے بڑے کی تعظیم نہ کرے اور جو ہمارے چھوٹے پر مہربانی نہ کرے۔ غرض کہ اللہ تعالیٰ نے ان نعمتوں سے آدمی کو فضیلت دی پھر دے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شکر کرتے ہیں۔ **آفِیَ الْبَاطِلِ یُؤْمِنُونَ**۔ کیا جھوٹی بے بنیاد بات پر اعتقاد لاتے ہیں یعنی دوسری چیز میں بت و آدمی و جن و شیطان و پری و دیو وغیرہ پر ان کو اعتقاد ہے کہ ان کی طرف سے بہت سی باتیں آتے ہیں کہ فلاں نے ہم کو اب کی بیٹا دیا اور فلاں بزرگ کی طرف سے ہمارا یہ کام ہو گیا اور بتوں کی پرستش اسی واسطے کرتے ہیں تو یہ بے بنیاد و لغو جھوٹ بات پر اعتقاد لاتے ہیں **وَمِنْ عَذَابِ اللَّهِ هُمْ بِكَفَرٍ ذُوْنَ**۔ اور اللہ تعالیٰ کی نعمت سے انکار کرتے ہیں۔ منجملہ کفر ان نعمت کے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نعمت نہ جاننا اور غیروں کی طرف منسوب کرنا۔ اور جب قدر نعمت بڑھے اسی قدر اُس کا انکار سخت ہے اور سب سے بڑی نعمت اللہ تعالیٰ کی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر صادق ایمان کی ہدایت ہے حالانکہ بعض قریش اس سے منکر ہوئے اور یہ خیال باطل و شیطانی ہے کیونکہ بتوں کی قدرت و عیسیٰ کی ولایت اور مانند اس کے جب قدر باطل اعتقادات ہیں اُن سے نہ بتوں کو خیر اور نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آگاہی صرف شیطان کے چمکائے ہوئے عقیدے و ہمیات ہیں لہذا باطل جملہ شیطان ہے اس پر اعتقاد لاتے ہیں اس کلام کے معنی ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ سے مختصر مروی ہیں۔ **فَیْنِ الْعَرَائِسِ قَوْلُهُ وَاللَّهُ فَضْلُ بَعْضُکُمْ عَلَیْ بَعْضٍ فِی الرِّزْقِ** اسکی تفسیر کو چکی اور جب نظر بلند کرے فقط اہل معرفت کے رزق میں دیکھو تو یہاں اشارت ہیں از انجملہ یہ کہ اہل معرفت میں روحی رزق مقسوم ہو بعض کے واسطے طاعات ہیں کہ اُن کی روح کو بوجہ تصفیہ نفس کے غذا ہے اور بعض کے لیے ارادت ہیں یعنی ہم تن ارادت میں دائر ہیں اور اسی کی خواہش میں مستغرق ہیں اسی طرح بعض کے واسطے مقامات ہیں اور بعض کے لیے حالات ہیں اور بعض کا رزق مکاشفات ہیں اور بعض کو مشاہدات نصیب ہیں اور بعض کو حصول معرفت ہے اور بعض کو محبت کا حصہ ہے اور بعض کے واسطے توحید ہے اور بعض کو تفرید ہے پس اشباح کا رزق درحقیقت عبادت و عبودیت ہے اور ارواح کا رزق درحقیقت دیدار انوار ربوبیت ہے اور عقول کا رزق وہ افکار ہیں جو صفات الہی میں ہوں اور قلب کا رزق اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اور سب کے سب اپنے رزق کے لیے جناب الہی میں محتاج ہیں اور بحرقب و مشاہدہ سے پینے کے بعد اپنے اپنے مشرب کے پیات ہیں۔ نہ کہ کوئیکم کہ برآب قادریند۔ کہ برسا حل نیل مستقی اند۔ اور ہر ایک فرط غیبت سے نہیں طاقت رکھتے کہ اہل ارادت میں سے کوئی ان کے ساتھ ہو وذلک قولہ تعالیٰ **فَالَّذِیْنَ فَضَّلُوا بَرَادِیْ رِزْقِہُمْ عَلَی مَالِکِتِہُمْ**۔ شیخ ابوالفتح خواص نے کہا کہ بعض کا رزق طلب میں ہے اور بعض کا قناعت میں اور بعض کا توکل میں اور بعض کا کفایت میں اور بعض کا مشاہدہ میں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی اہل حذر ربی لطیفی و یقینی میں یہاں اپنے رب کے پاس ہوں وہ مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے اور یہ حدیث صحیح میں موجود ہے شیخ فضیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سب سے اعلیٰ رزق جو انسان کو عطا ہوا ہے معرفت ہے اُس کو اپنے رب سے نزدیک کرے اور عقل ہے کہ اُس کو سیدھی راہ پر ادب سے مستقیم رکھے پھر اللہ تعالیٰ نے اس رزق کی پاکی و طہارت بیان فرمائی بقولہ **وَرِزْقُہُمْ مِنَ الطَّیِّبَاتِ**۔ پاکیزہ رزق میں سب سے اعلیٰ مشاہدہ و تقاریر ہے کیونکہ اسی رزق سے درحقیقت زندگی و روح و معرفت ہے اور زندگی اشباح درعبودیت ہے و زندگی عقول تفکر اور زندگی قلوب تذکر اور عیش اسرا بادر اک علم ربوبیت ہے اور حقیقت میں طیب یہی ہے کیونکہ وہ پاک الہی قییم منزہ از ہر دوش ہے اور اس واسطے اُس کے جو اوراق ہیں وہ معلول ہیں اور وہ طیب نہیں ہو سکتا رزق طیب کی صورت یہ ہے کہ عارف کے حال سے موافق ہو اُس کو صفائے وقت سے محبوب نہ کرے۔ ہمارے حجازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ فی و غنیمت ہے۔ میسر جسم کہتا ہے کہ علماء نے اجماع کیا ہے کہ مال غنیمت جو جہاد سے حاصل ہو اس سے بہتر حلال رزق نہیں ہے اس کے بعد امام ابو حنیفہ نے کہا کہ تجارت ہے اور امام شافعی نے کہا کہ زراعت ہے اور واضح ہو کہ یہ دونوں باختلاف زمانہ مختلف ہو جائیں گے جسے کہ مکن ہو کہ

اس زمانہ میں تجارت سے زیادہ زراعت بہتر ہو کیونکہ اس زمانہ میں بھلہ بیوع فاسد و سودین اور اگر کسی نے قصد کر کے خرید میں بھلہ شرائط کی رعایت رکھی تو شک نہیں کہ بائع کے پاس وہ چیز بطور فاسد پہنچی ہے غرض کہ جو شخص فواعد شریعت سے واقف ہے اس پر پوشیدہ نہیں کہ مشائخ نے جو اپنے زمانہ میں لکھا کہ عام بیوع فاسد میں جیسا کہ فتاویٰ میں مصرح ہے تو اس وقت ضرور بیوع فاسد میں اور رہی زراعت تو وہ بھی اس زمانہ میں خدوش و مخدوش ہے مگر کسی قدر تجارت سے غنیمت ہے لہذا اسی پر فتویٰ ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم شیخ نے لکھا کہ شیخ احمد بن ابوالخواری نے کہا کہ طبیات وہ چیز ہیں جو جنگوں میں مباح ہیں مگر جسم کھانا ہے کہ ہندوستان میں اس وقت جو حاکم ہے اُس نے جنگوں کی لکڑی و گھاس و پانی وغیرہ سب حلوٰ کہ قرار دیا ہے لیکن واضح ہو کہ جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے اصلی مباح فرمائی ہیں وہ کسی شخص کے روکنے و ٹھکڑے سے حلوٰ کہ و ممنوع نہیں ہونگی اور یہ قول اقرب ہے واللہ تعالیٰ اعلم البتہ مشکل یہ ہے کہ جس نے بوجہ اصلی حلت کے اس ملک میں جنگ کی چیزوں سے لیا اُسکو حاکم وقت سے ضرر پہنچ گیا لہذا آدمی مشکل و مشکل میں ہے واللہ اعلم ہادی لے السبیل و مولیٰ العزیز الحکیم شیخ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو فتوح تجھ کو بدو ن طلب و حرص کے ہو وہ حلال ہے اقول شاید یہ اُس زمانہ میں ہو جب کہ عموماً لوگوں کے پاس مال حلال تھا پس جو کچھ اُس کے پاس پہنچا وہ بھی حلال ملک سے آیا اور اس زمانہ میں اس میں تامل ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالہو اب پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا فضل و انعام بیان کرنے کے بعد مشرکوں کے انکار و شرک کو بطور ملامت بیان فرمایا اور اپنی تنزیہ کی بقولہ

وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا

اور پوجتے ہیں اللہ کے سوا ایوں کو کہ غنا نہیں انکی روزی کے آسمان زمین میں سے کچھ اور نہ

يَسْتَطِيعُونَ فَلَا تَضُرُّوْا اللّٰهَ اَلَمْ تَالِ اللّٰهَ يَعْزِمُوْا اَنۡ تَكُوْنُوا لَكُم مَّوَدَّةَ بَيْنٍ

مقدور رکھتے ہیں سو مت بٹھاؤ اللہ پر کسماتیں اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے

اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کے حال سے بطور انکار و ملامت کے آگاہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ غیروں کی عبادت کرنے میں حالانکہ رزق اور انعام کرنے والا ہر طرح اُن پر اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے فقال۔ وَيَعْبُدُونَ۔ اور عبادت کرتے ہیں یعنی مشرک لوگ قریش و عرب والوں سے لیکر قیامت تک کے پوجتے ہیں۔ مِن دُونِ اللّٰهِ سوا سے اللہ تعالیٰ کے۔ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ شَيْئًا۔ کچھ رزق کی آسمانوں و زمین سے کچھ چیز بھی۔ یعنی اُن کو برسانے و اگانے وغیرہ ہر ایک قسم کے اسباب رزق میں کسی چیز کی قدرت نہیں ہے۔ واضح ہو کہ ماموصلہ اکثر اس کا استعمال حیا و بغفل چیزوں میں ہے تو مراد یہاں بت میں لہذا اقتدار رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ اُس کی تفسیر میں کہا کہ یعنی بہت جگہ سوا سے اللہ تعالیٰ کے پوجتے ہیں وہ اپنی پرستش کرنے والوں کے لیے کچھ رزق کے مالک نہیں ہیں مگر تم کہتا ہے کہ ماموصلہ عام ہے حیا و جاندار اقل سب کو پس اول میں تو بتوں وغیرہ کو ماموصلہ سے تعبیر کیا پھر فرمایا۔ وَلَا يَكُنْ تَطِيعُونَ اور نہ اُن کے مبود لوگ کچھ استطاعت رکھتے ہیں۔ یہاں صیغہ جمع اس وزن پر ہے جو عاقلوں کے واسطے مقرر ہے پس اس کی وجہ یہ ہے کہ اول میں تو واقعی حال پر تعبیر کیا کہ جن چیزوں کی پرستش کرتے ہیں وہ جمادات ہیں یا اگر ماموصلہ عام لیا جاوے کہ ملائکہ و حضرت علیہ السلام وغیرہ سب کو شامل ہو تو بھی حق یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے وحی خیال کو معبود بناتے ہیں اور حضرت علیہ السلام وغیرہ کو کچھ خبر بھی نہیں ہوتی پھر دوسری جگہ صیغہ مختلار سے تعبیر باعتبار مشرکوں کے گمان کے ہے کہ مشرک بتوں کو اپنے حال سے آگاہ و ذی عقل جانتے ہیں۔ واضح ہو کہ کلمہ شیئا جو آیت میں مذکور ہے زبان عربی کی ترکیب میں نادانوں کو مشکل ہو جاتا ہے لہذا چاہتا ہے کہ اس میں ترکیبی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ لایک کا مفعول مطلق ہو یعنی مفعول کی صفت تھا تو مفعول حذف کر کے اُس کے قائم مقام ہے اس طرح کہ لایک لہم رزقاً مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ لَکُمْ شَيْئًا۔ یعنی کچھ بھی لایک نہیں رکھتے۔ دوم یہ کہ رزقاً سے بدل ہے۔ اس پر بعض نے اعتراض کیا کہ اس بدل کا فائدہ نہیں ہے کیونکہ اس سے نہ بیان ہے اور نہ تاکید ہے جواب یہ ہے کہ رزقاً سے شیئا عام ہے پس اقارہ ظاہر ہے

وفیہ بحث۔ سو ہم یہ کہ رزق اس میں عامل ہے اس بنا پر کہ رزق مصدر ہے اس کا عمل فعل کا ہو گا اور یہی ابو علی فارسی کا قول ہے اور ابن الطراویہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس میں کلام کیا اس طرح کہ رزق سے مراد مزدوق ہے یعنی رزق اس مقام پر وہ چیز ہے جو ان کو رزق دی گئی۔ اور جواب یہ ہے کہ عمل کرنا باعتبار لفظ کے ہے اور لفظ رزق ہر حال میں مصدر ہے خواہ معنی مصدری مقصود ہوں یا اس سے مزدوق کے معنی مراد ہوں۔۔۔ یہاں ایک بات یہ ہے کہ اول بیان فرمایا کہ شرک لوگ جن لوگوں کو جن چیزوں کو اپنا معبود بنا کر اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرتے ہیں وہ کچھ مالک نہیں ہیں تو پھر دوبارہ لایطیعون فرمائے گی کیا ضرورت تھی اس کا جواب یہ ہے اگر اول میں فقط رزق کے مالک نہیں ہیں انفرادی یا جاوے تو دوبارہ ان کی استطاعت نہ ہونا معنی مقصود ہے اور اگر اول میں شینا سے بالکل مالک کی نفی ہے تو ممکن ہے کہ استطاعت ہو پس اس کی بھی نفی کر دی اور حاصل کلام یہ ہے کہ کبھی آدمی کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا ہے لیکن استطاعت ہوتی ہے جیسے بادشاہ نے ایک شخص کو یا اپنے غلام کو خرید و فروخت سے منع کر دیا تو وہ حکم سلطنت کے اس کام کا مالک نہیں ہے اور کچھ بھی خرید و فروخت نہیں کر سکتا لیکن اس کو استطاعت باقی ہے چنانچہ اگر بادشاہ لیاقت دیدہ تو فوراً یہ کام کر سکتا ہے۔ اب معنی آیت کریں کہ یہ ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے ان کو پیدا کیا اور ہر طرح کا رزق دیا اور جو کچھ ان کے حق میں نیکی و بدی جاری ہے سب اسی کی قدرت سے اپنے وقت پر ہوتی ہے تو اسی کی عبادت ان پر فرض ہے مگر شرک و کفر بندوں کی کیفیت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا دوسروں کی عبادت کرتے ہیں حالانکہ یہ تو صریح ظاہر ہے کہ دوسروں نے ان کو پیدا نہیں کیا اور جو خود مخلوق ہوا اور کچھ پیدا نہ کر سکے انکی عبادت نہیں ہو سکتی ہے پھر علاوہ پیدا کرنے کے رزق و حیات دینگی و اولاد وغیرہ جتنی نعمتیں ان کو رزق و سبقتی ہیں ان میں سے بھی وہ ان کے حق میں کچھ بھی مالک نہیں ہیں اور مالک نہ ہونے کے ساتھ ان کو کچھ استطاعت و قدرت ہی نہیں ہے۔ خلاصہ تحقیق یہ ہے کہ دنیا میں ہر چیز جو عدم سے وجود میں آتی ہے جسے کہ آدمی کے افعال جنکو وہ سمجھتا ہے کہ میں نے کیا حالانکہ مرض کا پیدا ہونا اور اچھا ہونا اور اس کو بھوک معلوم ہونا اور انہماک اس کے ہزاروں فعل ہیں کہ ان میں اس کو خود اقرار ہے کہ میری استطاعت سے نہیں ہوتے ہیں مگر ان کے سوا بہت سے کام ہیں کہ ان میں ناوانی و حقیقت حال سے واقف نہ ہونے کے سبب سے دعویٰ کرتا ہے کہ میں نے کیا ہے مگر عالم و جاہل میں فرق ہے عالم جانتا ہے کہ یہ کسی میں استطاعت نہیں ہے جو چیز پیدا ہو جاتی ہے وہ اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت سے پیدا ہوتی ہے اسی موجود و جل کے قبضہ قدرت میں ہر چیز مقصور و منحصر ہے اور اسی کی قدرت سے ہر چیز پیدا ہوتی ہے اور ہر آدمی کے افعال و حرکات پیدا ہوتے ہیں اور آدمی کے خیالات میں جو چیز او سے وہ حادث کے اندر ایک چیز حادث ہوتی اور اللہ تعالیٰ جل شانہ قدیم ہے اس کی شان و قدرت و علم و حکمت بے مثل و بے انتہا قدیم ہے پس ممکن نہیں ہے کہ آدمی کی عقل و خیال میں کوئی ایسی چیز پیدا ہو جس سے اللہ تعالیٰ کی مشابہت ممکن ہو اسی واسطے شرکوں کو ان کے خیالات دوڑانے سے منع فرمایا بقولہ۔ فَلَا تَقْهَرْ جُودَ اللَّهِ الْأَمْثَالَ سو ہم مت بیان کرو اللہ تعالیٰ کے لیے مثلیں۔ فتاویٰ رحمہ اللہ کی تفسیر کی توضیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ احد صمد لم یلد ولم یول ولم یکن کہ کفو احد ہے اور جو چیز اس کی تشبیہ میں لاؤ وہ تمہارے مثل بھی نہیں بلکہ ایک صورت تمہارے اندر خیال میں پیدا ہوتی ہے وہ بھلا اللہ تعالیٰ کے مثل کہاں سے ہو سکتی ہے تو اللہ تعالیٰ کے لیے دوسروں سے مشابہت و خیالات مت لاؤ قال المشرع جسم یہ کلام نہایت لطیف ہے اور جب قدر غور سے دیکھا جاوے تب زور سے لکھنے کے قابل ہے اور اسی سے ثابت ہو کہ شرکین جو کہہ کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ایسا بزرگ ہے کہ ہم میں سے کوئی اس کی عبادت نہیں کر سکتا تو بذریعہ ستاروں و جنوں وغیرہ کے اس کے یہاں تقرب ڈھونڈنا چاہیے یہ کلام بظاہر اللہ تعالیٰ کی تعظیم معلوم ہوتی ہے لیکن غور سے دیکھو تو بڑی گستاخی ہے اس لیے کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی تشبیہ اپنے خیال میں نکالی کہ وہ ایسا ہے تو اس کا حکم یوں ہوا۔ اور اگر کہتے کہ اللہ تعالیٰ ہم کو اس طرح آگاہ فرمایا اہم ایسا ہی کرتے ہیں اور ہم اس کی شان میں کوئی بات نہیں تراشتے ہیں تو صحیح ہوتا اہم افرایا۔ اِنَّ اللّٰهَ يَهْتَكُمُ وَاَنْتُمْ لَا تَفْهَمُوْنَ۔ یعنی اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ جو شان عظیم اس کے لائی ہے اور تم نہیں جانتے ہو کہ وہ ایسا ہے اور اس کا حکم یہ ہے اپنی عبادت میں اللہ تعالیٰ کے لیے فرمایا اپنے میرے ساتھ دوسرا اللہ مت بناؤ کیونکہ میرے سوا کوئی الٰہ نہیں ہے اس کے معنی یہی ہیں جو مذکور ہوئے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ

تعالیٰ نے لکھا کہ انضر الی الامثال یعنی تم اس کے واسطے مانند و نظیر مثل مت بناؤ۔ ان اللہ علیہ السلام نے اشارت فرمائی ہے کہ انہ لا الہ الا ہو اور تم نادانی سے اس کے ساتھ شریک کرتے ہو۔ دیگر مفسرین نے یہاں اقوال بیان کیے۔ اول آنکہ ان اللہ علیہ السلام نے اشارت فرمائی ہے کہ تم پر عبادت اُسی کی ہے و انتم لا تعلمون جو کہ یون وغیرہ کی عبادت سے تم پر عافیت کی بد انجامی ہے۔ دوم آنکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کی حقیقت جانتا ہے اور تم اُس کو نہیں جانتے ہو تو اُس کی وحی کے سامنے اپنی رائے کو چھوڑو۔ سوم آنکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ مثل کیونکر بیان ہوتی ہے و تم اُس کو نہیں جانتے ہو اور تمہارا فعل فقط خیالات بالہنہین اقول آگے اللہ تعالیٰ نے خود مثل بیان فرمائی ہے تو اس قول سے توفیق ہوگی کہ جانعت ان کو ضرب المثل کہنے سے ہے اور جو از خود ضرب المثل کا فرمایا ہے اور حق یہ ہے کہ جانعت تو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو خیال و مثال سے تشبیہ دے کر مانند بادشاہوں کے قرار دیکر اس پر اپنی رائے سے حکم نکالتے کی ہے اور اللہ تعالیٰ نے اُس کی مثال نہیں فرمائی ہے و انھم اور شیخ ابن کثیر کے کلام میں فلا انضر الی یعنی فلا تجلو انہ کیونکہ ضرب المثل ظاہر اکلام ہوتا ہے اور شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مثل و مانند و نظیر مت بناؤ لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی تفسیر اس سے موافق ہے پس یہ کہا جاتا ہے کہ یہاں ضرب المثل کے محاورہ پر فلا انضر الی الامثال نہیں ہے بلکہ لغوی معنی پر ہے یا لہاجا ہو کہ ضرب المثل کسی تشبیہ پر ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے مانند دوسری چیز کو تصور کر کے ضرب المثل ہوگی پس اس تشبیہ سے منع کر دیا کہ اس کے مانند کوئی چیز مت بناؤ و قافہم ففی العر اس قولہ تعالیٰ فلا انضر الی الامثال۔ اس میں قدر کی پاکی عروث سے بیان فرمائی کہ کوئی چیز جو حادث ہو اُس کو کسی طرح ذات پاک قدیم سے مشابہت نہیں ہے پس ضرب المثل ممکن نہیں ہے اور اس میں اہل ایمان کو جو اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہیں بقولہ تعالیٰ والذین امنوا اللہ جبارا اشارت ہے کہ مقام محبت و عشق میں شواہد التباس سے قدیم کو نہ نزدیک کہیں اور حوادث سے تشبیہ و التباس نہ ہونے دین اور اس صورت میں ہے کہ مخلوقات کے دیکھنے میں اور افعال جہان کے تصورات میں حق عزوجل کا ظہور ہے تو حق عزوجل کو مقام التباس میں جو حادث و مخلوقات سے منزہ رکھیں اور مرتبہ فہم انھم کے ساتھ صفت قدسی کو فعل سے پاک رکھیں اور اُس کی حقیقت ذات کو اوہام و اشارات و عبادات و ضرب الامثال سے پاک و منزہ رکھیں وہ تو قائم بذات خود ہے اور مخلوقات کے ادراک سے متعلق ہے پس جو مثال بیان یجاوے جب اُس کو نظر حقیقت سے دیکھو تو اُس کی ذات و صفات سے خارج ہوگئی۔ مگر کس کسما کہتا ہے کہ فاعل عقل کے واسطے یہ صریح دلیل ہے کہ آدمی مخلوق ہے اور اُس کے اندر عقل مخلوق ہے اور خیال جو اس یا عقل جبکہ اندر اللہ تعالیٰ کے واسطے مثال وغیرہ تصور کیجاوے وہ مخلوق کے اندر اس وقت میں مخلوق پیدا ہوئی کیونکہ تصور سے پہلے اس تشبیہ و مثال کا وجود نہ تھا پس اللہ تعالیٰ جو قدیم ہے وہ عقل حادث ہے جدا ہے تو پھر عقل حادث کے اندر حادث سے بالکل مبرا و منزہ ہے اور کسی حال میں عقل کا ادراک اس درجہ سے یعنی حادث کا حادث ہونے سے تجاوز نہیں کر سکتا تو کبھی آدمی اُس کو ادراک نہیں کر سکتا ہے۔ قطعی دلیل ہے واللہ تعالیٰ ہوا ہادی الی سواہ ابیل۔ قولہ ان اللہ علیہ السلام و انتم لا تعلمون اللہ تعالیٰ ہی علیم اسرار ہے اور اگر جس بات پر شاہد ہیں وہ انھیں کی ذات و صفات میں اسی واسطے کا بر مشائخ کا قول ہے کہ جو کچھ ضرب ادراک میں آوے اللہ تعالیٰ اُس سے پاک جو لیکن اللہ تعالیٰ کی راہ ہیست و معرفت میں ضرب المثل جائز ہے یعنی اس راہ کے واسطے مثال ہو سکتی ہے یا عالم ربوبیت میں سیر کی مثال ہو سکتی ہے اور غرض اس سے آسانی کے ساتھ سمجھانا ہوا کرتا ہے تاکہ اس راہ سے ایسے مقام پر واصل ہو کہ جہان ظہور کے واسطے کوئی مثال نہیں ہو سکتی ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے بھی منزہ و پاک ہے یہاں لطائف اشارات میں سے عارفوں کے واسطے یہ ہے کہ ظہور حالات و ارواح جب منقطع ہوئے اور دینے اشتیاق میں مضطرب ہوئے تو اُن کو نہیں چاہیے کہ اپنے نفس سے خیالات و امثال بنا دیں کیونکہ یہ سب حادث ہو چکے اور خوف کریں کہ محض تشبیہ میں پڑے ہیں اور راہ غلط کر جاویں اور بد آواز و مثل حق جانیں کو یا فہمائش ہے کہ امثال مست بناؤ کیونکہ تم امثال نہیں پاؤ گے کیونکہ تم اس بات پر قادر نہیں ہو لیکن ہم امثال بناتے ہیں جو ادراک ہوتا ہے اُس کی حقیقی مثل پتہ قادریں اور تم نہیں قادر ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مثل اور شکوہ فرما تمہارا مصباح نے تباہ آدابہ در فرمایا ضرب المثل الفاس آدابہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے العلیات والارض الیہ پس کو با حکم دیا

لیکھنا کہ اس سے اوپر ہے اور اس سے نیچے ہے

کہ اللہ تعالیٰ کی مثال واسطے تشبیہ کے مست بیان کر دو لیکن اس کی طرف رہائی اور طلب کے واسطے مثل اعلیٰ اسی کے لیے ہے اور واضح ہو کہ مثال تو تصور پر معنوی اس کی ہے جو غائب ہو حالانکہ حق عزوجل کمال ظہور سے مثال و حقیقت میں تصور ممکن نہیں ہے لیکن اہل غیب کے لیے رہنمائی کے لیے البتہ روا ہے جیسا کہ بیان ہوا شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ نے کہا کہ ضرب المثل اس کی ذات و ماہیت کے واسطے روا نہیں ہے کیونکہ ذات کا عقل میں لانا اسی حال میں ممکن نہیں ہے واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمام اشیاء سب کا مجموعہ اس سے بھی کم ہے جیسے ایک ذرہ آسمان و زمین کے درمیان جو نہ ہوا کے اندر اڑتا ہے تو ذات حق عزوجل اس میں کیونکر ظہور کرے اسی واسطے ضرب المثل سے منع فرمایا کیونکہ اس کے مثل کوئی چیز نہیں ہے بقولہ تعالیٰ پس کناشی۔ تو ذات و کیفیت کا ادراک محال ہے بشرط جسم کتنا ہے کہ معنی قولہ کیونکر ظہور کرے یہ ہیں کہ ادراک اس کی ذات کا محال ہے ورنہ تمام اشیاء مظاہر حق بجانہ تعالیٰ میں لیکن ذات حق عزوجل پاک منزہ ہے پھر شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اور صفات حق عزوجل کہ جب کا ظہور خلق کے واسطے ان کی بقا و دعوت کے لیے لباس کے طور پر ہے تو وہ ادراک سے منزہ و پاک ہیں مگر ظہور ظاہر ہے پس اس کی ذات و صفات کسی کے واسطے مثل نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ او تعالیٰ جل شانہ الاحد الصمد ہے اور اس کی ماہیت ذات و کیفیت صفات پر وقوف محال ہے اور شیخ نے کہا کہ مثالین جو قرآن پاک میں بیان فرمائی ہیں وہ سرائر کے جذب کے لیے اور تاکہ اسی میں فنا ہو کر بقا حق سے باقی ہوں پھر حق بجانہ و تعالیٰ نے دو غلام ایک بخیل اور دوسرے سخی کی مثال بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ عزوجل۔

صَدَقَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا لَّا يَأْكُلُ مِمَّا رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُبْذَلُ وَكَانَ بَيْنَهُمَا مِيزَانٌ ۝۱۰۰

اللہ نے بتایا ایک کھاد ایک بندہ ہر مال نہیں کھاتا کسی چیز پر اور ایک جو کچھ روزی دی اپنی طرف سے خاصی روزی سودہ خرچ کرتا ہر چیز پر

سَيَرُّ اللَّهُ وَجْهًا لَّاهِلًا ۚ يَسْتَوُونَ ۚ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

چھ اور کھلے کہیں برابر ہو نہ ہیں سہمہ بھلائی کے پورے بہت نیک نہیں جانتے

صَدَقَ اللَّهُ مَثَلًا بیان کی اللہ تعالیٰ نے ایک مثال یعنی ایسی چیز جس سے تم کو امتیاز حاصل ہو کہ قدرت والے میں اور جو قدرت نہیں رکھتا ہے بڑا فرق عظیم ہے اور مثلین کوئی عجیب بات ہونی چاہیے بعض نے کہا کہ یہاں مثل سے مراد ایک بات ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ اس مثال میں امتیاز فرق موجود ہے جس کی جانب اشاروں کی نظر غریب نہیں کرنی تھی تو باعتبار بے لحاظی کے ان کے حق میں مثل ہے اور مثل در حقیقت وہی ایک حالت ہے جو غلام کو عارض ہے یعنی محکوم ہونا اور یہی تصرف پر اس کو قدرت نہ ہونا اس کا بیان بطور بدل کے یہ ہے۔ سَبَّحْتَ اَیْکَ بِنْدَہ ہے۔ مَمْلُوک کا دوسرے کے ملک میں۔ یعنی عبد سے مراد یہاں اللہ تعالیٰ کا بندہ نہیں ہے کیونکہ غلام و اقاد و فون اللہ تعالیٰ کے بند سے ہوتے ہیں پس یہاں مراد وہ غلام جو لوگوں میں معروف ہے۔ سَبَّحْتَ اَیْکَ بِنْدَہ یعنی وہ غلام ایسا ہے کہ اس کو کسی چیز پر قدرت نہیں ہے یعنی کوئی تصرف نہیں کر سکتا ہے یعنی ایسا غلام خیال کر دو جو ہر طرح مجبور و تصرف سے ممنوع ہے کیونکہ بعضے غلام ایسے ہوتے ہیں کہ آقا ان کی تصرفات کی اجازت دیتا ہے جیسے غلام ماذون جسکو تجارت کی اجازت ہے تو وہ خرید و فروخت کر سکتا ہے اور جیسے مکاتب کہ آقا نے اس کو نوشتہ دیدیا اس قدر روپیہ کیا کہ وہ آزاد ہے پس ان کو کچھ تصرف کی اجازت ہوتی ہے مسئلہ اسی مقام سے فقہار نے استدلال کیا کہ غلام کے ملک میں کچھ نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ کہ ایک ایسا غلام ہے جسکو کچھ قدرت نہیں ہے۔ وَمَنْ اَوْ رَیْکَ اِیْسا تَحْفَیْ ہے کہ رَزَقْنَاهُ ہم نے اسکو رزق دیا ہے۔ میتا۔ اپنی طرف سے یعنی فقط اپنے فضل سے کچھ اس کا ذاتی استحقاق نہیں ہے۔ یعنی ایک آزاد شخص ہے کہ ہم اپنی حکمت و فضل سے جس کو ہم خود جانتے ہیں اپنی طرف سے رزق دیا ہے۔ رَزَقْنَاهُ رِزْقًا حَسَنًا مراد یہ کہ ایسے طور پر رزق ہے کہ لوگوں کی نظروں میں اچھا معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ وہ رزق کثرت کے ساتھ اور ایسی چیزیں ملی ہوئی ہیں کہ کھینے والوں کی نگاہ میں پسند کرتی ہیں۔ اور ستر جسم کتنا ہے کہ رزق حسن جان حلال پاکیزہ و سست کے ساتھ ہے۔ فَهُوَ يُبْذَلُ وَنَحْنُ سَوَاءٌ سو یہ شخص خرچ کرتا ہے اس رزق میں سے خیرات کی راہوں میں اور ہر طرح کی نیکیوں

میں یہ سزاؤں سے ڈرتا ہوں۔ پوشیدہ و ظاہر کر کے۔ واضح ہو کہ رزق حسن میں خالی کوئی نہ ہوگا کی خوبصورتی کافی نہیں ہے بلکہ وہ حلال ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ
 صدقہ کو حرام سے قبول نہیں فرماتا۔ وحدیث میں ہے نعم المال الصالح للرجل الصالح مرد نیک کے لیے مال نیک بہت اچھا ہوتا ہے اور حدیث میں ہے
 ولا قبل الله الا بطيب اور اللہ تعالیٰ قیام سے قبول نہیں فرماتا مگر نہی صدقہ جو پاک ہو۔ اور قول منہ یعنی خرچ کرتا ہے اس میں سے۔ توبہ دلیل ہے کہ مال حلال کو
 اس طور سے خرچ کرنا چاہیے کہ سب دوسرے کو نہ دیدے کہ خود فقیر پریشان ہو جاوے اسی واسطے ہونیفقہ نہیں فرمایا بلکہ نفقہ منہ فرمایا۔ اور خرچ اپنے
 نفس پر اور اپنے عیال وغیرہ پر ظاہری اور دینی محتاج کو دیدے جو قربت و عیال میں سے نہ ہو تو پوشیدہ اچھا ہے۔ بالجملہ یہ مرد آزاد ہے جسکو اللہ تعالیٰ
 نے اپنی مشیت و حکمت سے موافق رزق حسن دیا اور وہ اس کو ظاہر و پوشیدہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتا ہے پس پہلا غلام بے مقدار اور دوسرا
 آزاد و مقدار والا صاحب دو قسم کے شخص ہیں۔ پہلے کسٹاؤن کہ یاہ دونوں یکساں ہیں۔ یعنی نہیں حاصل معنی یہ کہ جیسے تمہارے نزدیک ایک غلام جسکو
 اپنے امور میں کچھ قدرت نہیں ہے اور دوسرا آزاد مال دار ہر طرح کی قدرت و فراخی عیش والا خوب خیرات کرنے والا دونوں یکساں نہیں ہیں اس طرح
 تمہارے معبود و عبادات ہوں یا جاندار ہوں جنکو خود کچھ نفع و ضرر کی قدرت نہیں ہے اللہ تعالیٰ کے شریک کیونکر ہو سکتے ہیں عطا فرما دے اللہ تعالیٰ
 نے کہا کہ مثال میں ابھل حضرت ابوبکر صدیقؓ میں کہ دونوں مساوی نہیں ہیں۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ عوفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ مثال اللہ تعالیٰ نے کافر و مومن کی بیان فرمائی ہے اور یہی فتاویٰ اللہ تعالیٰ کے قول ہے اور اسی کو شیخ ابن جریر
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے پس غلام ملک جو کسی چیز پر قادر نہیں ہے وہ کافر ہے اور حاکم رزق حسن دیا گیا کہ ظاہر و پوشیدہ خرچ کرتا ہے وہ مومن ہے
 حاکم ہر رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ یہ مثال جن کی اور حق تعالیٰ سے عجز و جہل کی ہے یعنی یہ اور وہ دونوں برابر نہیں ہیں دونوں میں فرق عظیم ہے۔
 اختلاف اللہ سب تمہارے تو اللہ تعالیٰ ہی کو جس نے سب کچھ پیدا کیا وہ سب کا خالق ہے اور حاکم فلوقات اس کی ملک غلام ہیں۔ جس
 آکفروہم ولا یکنم مؤمن۔ بلکہ بتیرے ان میں کے جانتے نہیں ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کو پہچانتے ہی نہیں ہیں۔ علمائے کبار کہ اللہ سے سب مراد ہیں یعنی
 مشرکین سب جاہل ہیں اور اگر کام فلوقات کو خطاب لیا جاوے تو اکثر سے مراد سب کافر ہیں جو مومن سے زیادہ ہوتے ہیں۔ اشارہ ہے کہ علم کے ساتھ
 جو خوبی ثابت ہو وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ثابت ہے اور شرک و کفر وغیرہ کے ساتھ لا علمی و جہالت ہوتی ہے۔ مگر فی العلم اس قول تعالیٰ منہ اللہ
 مثلاً علی راکل کا آئیہ۔ واضح ہو کہ غلام ظاہر میں آزاد کے ملک میں ہوتا ہے اور آزاد جو اس طریقہ میں آزاد کہلاتا ہے وہ طریقت کی راہ سے بھی خود
 غلام ملک ہوتا ہے کیونکہ جو شخص کہ اپنے نفس کے خیر میں اسیر ہو اور اس کی زبردستی کے نیچے دیکر عاجز ہو اور اس توبہ قدرت نہیں کہ اپنے کو اس
 نفس کے خواہشوں سے آزاد کرے اپنے کمالات پر ترقی کرے بلکہ اسی کے خیر میں اس طرح مزاحمت قبول کرتا ہے کہ اس کے لیے کوئی اثر باقی نہیں ہے اور ایسے
 شخص کو یہ بھی قدرت نہیں کہ اپنے قلب کے ترانہ کا مالک ہو اور ذکر و فکر و عبادات سے حفاظت فرماوے کیونکہ اس کے خیر اللہ کو نفس و شیطان نے
 اپنے قبضہ میں کر لیا ہے۔ اور دوسرا بندہ وہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے توفیق دی کہ اس کی معرفت و حکمت کے رزاق حسنہ و مسابغات و کاشفات
 کے مطابق روزیہ سے سرفراز ہے اور وہ اپنے نفس و مال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خیرات و قربان کرتا ہے اور لطافت و حکمت کو طابون پر تقسیم کرتا ہے
 اور اس کے عروج سے کوئی شخص واقف نہیں مگر جو اس درجہ پر ہو۔ ان دونوں میں بڑا فرق عظیم ہے مگر جاہلون کے نزدیک دونوں برابر ہیں نہیں بلکہ
 جو شخص ان کی رفتار کے ساتھ موافق ہو اور جاہلون کی خواہش پر فوق دے اور ان کے ساتھ شرک ہو اسی کو قبول کرتے ہیں و نہ قال تعالیٰ اھجر شرک
 بل انشرم لایعلمون جاہل لوگ بوجہ گرفتاری نفس کے عارف کو جاہل سے تمیز نہیں کر سکتے ہیں اور سچے کو سچا کار سے امتیاز نہیں دیتے ہیں اور سب
 نعمت اللہ تعالیٰ سے ہی کے لیے ہے اس نے اپنے بندوں کو معرفت دی اور اپنے ہی حقائق پر لگا کیونکہ جاہل اگر ان کو پہچانتے تو اپنی طرف مشغول کر دیتے
 میں کسی نہ کرتے لیکن وہ توک اہل الحق میں کہ مع الحق عزوجل باقی ہیں کوئی مشغول کرنے والا ان کی طرف راہ میں پاتا ہے وحدیث شریفہ میں آیا
 ہے کہ لیون پر ایک زمانہ آوے گا کہ اس وقت منکر معروف ہوگا اور معروف منکر ہوگا یعنی شرع شریف میں جو باتیں ممنوع ہیں خواہ سر تکلیفی ہو یا منہوی

یا باریک نظر سے بے ادبیاں وغیرہ وہ اس قدر ہر ایک شخص پر حاوی ہوں گی کہ سب اسی کو راہ طریقت سمجھنے لگیں اور جو معروف شری تھے یعنی نیک کام
ظاہر و باطن کے وہ اُن کے نزدیک ممنوعات میں شمار ہوں گے جسے کہ جو کوئی ایسے معروفات پر قائم ہے یا تو کون کو بتلا دے اُس کو بے ایمان کہنے لگیں
مسترجع کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے میں اپنے لیے وہی ہوں کہ یہ ہدایت و توفیق مانگتا ہوں وہ قبول کرنے والا جسم الرحمن ہے اس زمانہ میں
یہی حال ہے۔ شیخ نے کہا کہ مثال سے عبرت و نصیحت حاصل کرنا چاہیے کہ آدمی اپنے کو جناب باری تعالیٰ کا بندہ بنا دے اور خوشی سے اُس کے
احکام بجالا دے اور اپنے اعمال و اموال میں سے کسی چیز پر نظر نہ کرے کیونکہ وہ در حقیقت مفلس و عاجز ہے پس جس نے اپنے علم و حال و اعمال میں سے
کسی چیز پر نظر ڈالی وہ بندگی سے خارج ہے اور رب تبارک و تعالیٰ کے ساتھ جھگڑا کرنے والا ہے اور بندگی یہ ہے کہ سب چیزوں کو اللہ تعالیٰ کے بطور
سے دیکھے اور سوائے رب عز و جل کے سب سے خارج ہو جاوے اور سب چیزوں کو اُسی سے دیکھے اور اپنی جان کو اُسی کیو اسے جانے

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ثَلَاثِينَ أَحَدًا هُمًّا أَجْكَمًا لَا يَقْنِطُ لِنَفْسِهِ فِي شَيْءٍ وَهُوَ كَفُورٌ عَلَى آلِهَتِهِ وَآيَاتُ يَوْمَئِذٍ

اور جنابی اللہ تعالیٰ نے ایک مثال دو مرد ہیں ایک کچھ کام نہیں کر سکتا اور وہ بوجھ ہے اپنے صاحب پر بھرتا مگر بھیجے

لَا يَأْتِي بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْتِي بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

کچھ بھلا کر لاوے کہیں برابر ہے وہ اندر ایک شخص جو حکم کرتا اور انصاف ہے اور ہے سیدی راہ پر

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ثَلَاثِينَ أَحَدًا هُمًّا أَجْكَمًا لَا يَقْنِطُ لِنَفْسِهِ فِي شَيْءٍ وَهُوَ كَفُورٌ عَلَى آلِهَتِهِ وَآيَاتُ يَوْمَئِذٍ
بجھتا ہے بلکہ موجود دیکھتا ہے وہ یہ ہے کہ تَجَلَّيْنِ۔ دو مرد ہیں۔ أَحَدُ هُمًّا أَجْكَمًا۔ دونوں میں سے ایک احمق ہے لغت میں ظلم سے مختلف معنی
مروی ابن جبلی زبان سے بات نہ بیکے یا زبان کٹا ہوا یا جو پیرا لیتی کوٹھا ہو اور وہ بہر ضرورت ہوتا ہے اور این الاعرابی رہے کہ ان کا اندھا بھی ہو۔ لَا يَقْنِطُ
عَلَى شَيْءٍ۔ اس کو کسی چیز پر قدرت نہیں ہے یعنی کسی کام کا نہیں ہے اور اسی قدر پر اکتفا نہیں کیا۔ وَهُوَ كَفُورٌ عَلَى آلِهَتِهِ۔ وہ بھار دے اپنے مولے پر
اپنے اپنی ذات کی پرداخت ضروری بھی نہیں کر سکتا بلکہ مولے اُس کی پرداخت کرنے سے اُس کو اپنے اوپر گران و بار خاطر رکھتا ہے۔ اور کسی کام کا نہ ہوتا
تو خیر ملکہ یہ حال ہے۔ آيَاتُ يَوْمَئِذٍ بِخَيْرٍ اُس کو جہد ہر متوجہ کیے بھی بھلائی نہ لاوے یعنی جہد جاتا ہے کوئی بھلائی نہیں لانا بلکہ برائی
عرب اپنے محاورہ میں یونس سے کہ لایا اپنی مناک خیر تجھ سے مجھے بھی بھلائی نہ حاصل ہوگی یعنی ہمیشہ تیری حرکتوں سے برائی اور تکلیف پہنچتی ہو۔ اب
خود قبل کہ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْتِي بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔ اور دوسرا ایسا شخص کہ جو کوئی انصاف
کا حکم دیتا ہے یعنی خود مصطفیٰ باعتراف و خوبی ہے کیونکہ بین خود عدل ہوا اس میں پوری غفلت و خوبی موجود ہے بلکہ اس قدر کمال ہے کہ کوئی کوئی
اعتدال پر رہنے کا حکم دیتا ہے اُس کی باتیں سب اچھی ہیں کام سب ٹھیک ہیں۔ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔ اور وہ ٹھیک راہ پر قائم ہے۔ واضح
کہ اس کی مثالیں اہل عرب کے روبرو موجود ہیں اور مقصود یہ تھا کہ پھر کے تون کو گئے ہر کے لئے وہی بات چیزوں کو جس حالت سے تم مانتے ہو اور مسند
رسول اللہ کو وحی آتی ہے حق عز و جل کی بندگی کو فرماتا ہے اُس سے انکار کرتے ہو۔ اب مثالیں یہ ہیں کہ جو لوگ اہل عقل و فہم تھے اُن کے واسطے کہ
تو ابو جہل و امیہ بن خلف تھے کہ راہ راست کی کوئی بات نہ کر سکتے اور نہ اُن سے کوئی بھلائی ممکن تھی اور صاحب عدل محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔
ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یہ بھی کافر و مومن کی مثال ہے۔ مسترجع کہتا ہے کہ کافر
اور مثال میں یہ ضرور نہیں ہوتا کہ ہر جزو اُس کا مطابق کیا جاوے جسے کہ کافر اپنے رب عز و جل پر بھار دے حالانکہ اللہ تعالیٰ پاک ہے
اُس پر کوئی چیز کہ ان نہیں ہو سکتی بلکہ مقصود یہ کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کافر بقدر روخوار ہے اور واضح ہو کہ جب کافر راہ ہدایت پر نہیں ہے یعنی اصل جڑ
اُس کی نقطہ دنیا و اُس کی شہوات تین توجہ ہیں اُس کے کام و کلام میں سب اسی بنیاد پر خوار و خراب بد انجام ہونگے اور یہ بھی غور سے دیکھو کہ رب
کاموں میں جڑ دیکھنا اور انجام دیکھنا چاہیے اور باقی درمیانی کاموں کی بھلائی برائی نہیں دیکھتے ہیں چنانچہ اگر چہ رب معاش کسی رنگ نہ فائدہ کو قتل کر کے

لوٹنے چلا تو رہزنی و انجام دونوں خراب ہیں اور اگر کوئی یہ دیکھے کہ اس نے بہت عرصہ نشانہ مار کر قتل کیا یا عمدہ گھات سے چھاپہ مار تو یہ حماقت کی نوعین ہے۔ اسی طرح مومن کے کام اصل و انجام کی راہ سے بہتر ہوتے ہیں اگرچہ درمیان میں اس سے خطر و گناہ سرزد ہو چاہے اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ قتل کے لکھا کہ سہری و قتادہ و عطاء بن راسانی رحمہ اللہ نے مثال میں کہا کہ اکلم ایک غلام حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا تھا اور صاحب عدل خود حضرت عثمان ہیں اور اسی کو شیخ ابن جریر رحمہ اللہ قتل کے لکھا ہے اور اپنی اسناد کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ایک غلام تھا آپ اس کی لغات کرتے اور اس کو کھانے کو دیتے اور بہترین خبر لیری کرتے تھے مگر وہ ہمیشہ آپ کو صریحہ اور نیک کام سے منع کرتا اور اسلام سے بیزار رہتا تھا مگر جسم کتنا ہے کہ بعض نے اس کا نام اُسید بن ابی العیص لکھا ہے شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ مجاہد نے اصلی مقصود اس کا یہی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جتنا اس کے مقابلہ میں کیست وغیرہ کو نسبت نہیں بلکہ بقولہ

وَلِلّٰهِ عِلْبُ الشَّهَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَا امْرُؤُا الْمَسَاخِرَ اِلَّا كَالْمِصْرِ الْبَصِيرِ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ دِرَاتِ اللّٰهِ

اور لشکرِ پانچویں آسمان اور زمین کے اور نبات کا کام ایسا ہے جیسے ایک نگاہ کی بائیں سے قریب اور اللہ

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَابِلٌ

ہر چیز پر قادر ہے

وَلِلّٰهِ عِلْبُ الشَّهَوَاتِ وَالْاَرْضِ اور مخصوص اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہے غیب آسمانوں و زمین کا غیب سے مراد معنی مندرجہ زمین میں سے چھپنا و پوشیدہ ہونا بلکہ مراد وہ چیز جو غائب ہو۔ اگر کہا جاوے کہ غائب تو اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز نہیں ہے تو جواب یہ کہ بندوں سے اور مخلوق سے جو پوشیدہ ہو وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے یہاں سے معلوم ہو کہ بعض آدمی جو کماں کرتے ہیں کہ فلان ولی غیب جانتا ہے تو یہ نادانی ہے اور تحقیق بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کو مختلف علم دیا ہے بعض کو اسی جہاں میں کہ انکو بہت سی ایسی چیزوں کا علم نہیں ہوتا جو مائے محسوس میں موجود ہیں اور بعض کو اُس سے زیادہ ہوتا ہے اور بعض جو اس کی قوت سے غیب کلین ایجاد کرتے ہیں اور طرح طرح کے الہ بنا تے ہیں اگر ایسی ہی چیزیں جو کہ اللہ تعالیٰ جو اس سے ہے اور بعض عقلاء کہتے ہیں کہ ان فانی چیزوں سے تجاوز کر کے علوم و اسرار جانتے ہیں۔ غرض کہ فوق کل ذی علم علم ہر علم واسطے پر اس سے بڑھا ہوا عالم موجود کیا گیا ہے تو ادنیٰ درجہ والا انوار اپنے اوپر والے کو غیب دان کہہ سکتا ہے کیونکہ جو چیز وہ نہ جانتا تھا وہ اوپر والے کو معلوم ہے اسی طرح دوسرے درجہ والے سے اونچا وہ جانتا ہے جو دوم درجہ والا نہ جانتا تھا و لیکن ہر ایک درجہ والا اپنے علم میں وہی جانتا ہے جو اُس کو معلوم ہو چکی ہو غیب نہیں جانتا تھے کہ رسول کو مخصوص ہمارے سرور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو آسمانوں و جہنم و دوزخ وغیرہ سب کا علم تھا حالانکہ ہم کو کون کی نظر سے یہ چیزیں غائب ہیں چنانچہ یزید بن ابی غائب کی تفسیر میں یہ بات داخل ہے کہ ایمان لاؤ کہ جنت بہ حق ہے اور دوزخ بہ حق ہے وہاں تک کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نہیں تھا کیونکہ آپ تو دیکھ چکے تھے اب مانتے معلوم ہو گیا کہ غیب وہی رہتا ہے جس کا علم اللہ تعالیٰ نے نہ دیا ہو جب کسی آدمی کو ایک چیز کا علم دیدیا تو اُس کے نزدیک وہ غیب نہ رہا مگر دوسرے کم درجہ والے کے نزدیک غیب رہا اگر اُس پر غور ہے کہ یہ یقین رکھے کہ اس بزرگ کو اللہ تعالیٰ نے اس کا علم دیدیا جو میری نظر سے غائب ہے پس صاف معلوم ہو گیا کہ غیب کوئی زمین جانتا ہواست اللہ تعالیٰ کے اب سمجھو میں کیا کہہ رہا ہوں اللہ تعالیٰ نے کمی بزرگ کی نظر سے اس کے پاس کی چیز پوشیدہ کر دی تو اُس کو بھی نہ معلوم ہو گا جیسے حضرت یعقوب علیہ السلام کو یہ معلوم نہ ہوا کہ حضرت یوسف علیہ السلام چاہ انعام میں پڑے ہیں اور اگر اللہ تعالیٰ اس کو دور کی چیز سے مطلع کر دے تو جان جائیگا چنانچہ حضرت یوسف علیہ السلام کے پرین کی خوشبختی حضرت یعقوب علیہ السلام کو نہ دیا وہ بھی اسی طرح تھی یہ علم نہیں دیا جاتا کہ کل کے روز کیا واقعات ہوں گے چنانچہ صریح معنی میں ہے قولہ تعالیٰ دلائلہم فی انفسہم اذ انکب غدارا وکرمی ہاں ایمان جانتی کہ وہ کل کے روز کیا انکی بڑی کامدہ کی اور حدیث میں بھی یہ معنیوں صریح مخصوص ہے یا اگر بھی قیامت تک کی علامات سے اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر کو آگاہ فرماتا ہے چنانچہ اعدائے حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں

بکثرت علامات زمانہ قریب قیامت کے صحیح روایات سے مروی ہوئے ہیں حالانکہ اب اُن کا ظہور آنکھوں کے سامنے ہوتا جاتا ہے از انجملہ یہ ہے کہ امتِ اسلامیہ کو زور و غلبہ و شوکت کمال حاصل تھی اور نہایت بڑی سلطنت اسلام کی تھی کہ نصرانیوں کو بالکل وحشی جانوروں کی طرح پالتے تھے کچھ اسکالماں بھی نہ تھا و لیکن حدیث صحیح میں یہ روایت موجود تھی کہ قریب زمانہ قیامت میں روس زمین پر نصرانی سب سے زیادہ ہونگے اور سب پر غالب ہونگے و لیکن اس زمانہ میں یہ بالکل ظاہر ہو گیا ہے اگرچہ سب کھوں تو بہت بڑی کتاب ہو جاوے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہر ایک شخص وہی جانتا ہے جس قدر اُس کو اللہ تعالیٰ نے آگاہ کر دیا اور اللہ تعالیٰ کا علم بے انتہا ہے اور آدمی میں بے انتہا علم کا ظرف موجود نہیں ہے تو سوائے اتنے علم کے جس پر اطلاع دینی باقی سب اُس کی نظر سے غائب ہے وہ غیب اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے اور حضرت موسیٰ و خضر علیہ السلام کی حدیث میں صاف مذکور ہے کہ ایک چڑیا نے منہ سے پانی پیا تو خضر نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ اے موسیٰ میرا قیصر اور تمام مخلوقات کا علم بقایہ علم اسی ہے اس قدر بھی نہیں جس قدر سمندر ہے اس چڑیا کی چونچ میں پانی نکلتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی شان نہایت بزرگ ہے کوئی قیاس نہیں کر سکتا۔ ارباب ایمان مستقیم رکھو اور خوب سمجھو کہ غیب فقط اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے اُن کی عبادت و بندگی صحیح ہے اور سوائے اُس کے جو کچھ کوئی جاہل شرک کرے سب اُس کی جمالت ہے اللہ تعالیٰ وعدہ الاشرک ہے بے مثل دیے مثال دے مانند و بلاشبہ دے قیاس و گمان دوہم ہے ہم یزل و لا یزال اُسی کی شان ہے کافروں و مشرکوں کا شرک اُنھیں کی جان کا وبال ہے چونکہ ہمیشہ سے کافر و مشرک لوگ اپنی جمالت سے دعوے کرتے ہیں کہ ہماری زندگی موت ہی ہے جو نظر آتی ہے تو کبھی دور و انہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے مقابلہ میں ایسے دعوے کرے اور اللہ تعالیٰ نے تنبیہ کر دی کہ وَمَا آتَاكُمُ اللَّهُ فَخُذُوهُ اَلْبَصَرَ اور نہیں ہے قیامت کا امر کر لیں یہ پاک مارتے کی چک۔ یعنی اللہ جل شانہ جیسا عظیم ہے ویسا ہی قدرت والا حکمت والا سب کمالات والا ہے اُس نے آگاہ فرمادیا کہ قیامت برحق ہے تو اس میں کچھ شک نہیں ہے مشرک و کافر لوگ شبہ میں پڑتے ہیں کہ مگر کبے زندہ ہونگے اور یہ نہایت جمالت ہے جس نے اُن کو عدم سے پیدا کر دیا وہ کر و مرتبہ چاہے مارے و جلاوے پس یہاں تنبیہ کر دی کہ پاک مارتے اللہ تعالیٰ قیامت قائم فرماوے گا یعنی تم لوگ مثل میں آپس میں پاک مارتے کا وقت بہت ہی کم رہتا ہو تو تمہاری سمجھ لیں موافق اللہ تعالیٰ نے تنبیہ کر دی کہ اُس کی قدرت میں کسی چیز سے پیدا کر دینے میں کچھ دیر نہیں لگتی ہے اسی واسطے فرمایا۔ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ۔ یا وہ اس سے بھی زیادہ قریب ہو رہے تھارے سمجھ میں جو آوے اُسکو غور سے دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اس سے بھی زیادہ ہے بعض مفسرین نے کہا کہ یہ بیان قیامت کی نزدیکی کا دینے قیامت کا زمانہ دو زمین ہے اتنا نزدیک ہے اور بات یہ ہے کہ یہ مثال بیان فرمائی اس طرح کہ تمہاری دنیا کی زندگی اگر کم دربریں تک ہو تب بھی یہ زمانہ ایک لمحہ دے اور قیامت کے بعد زمانہ بے انتہا و غیر محدود ہے پھر جس شخص کو کچھ بھی حساب معلوم ہے وہ جانتا ہے کہ محد و محدود کے ساتھ ذرہ برابر بھی نسبت نہیں ہو سکتی ہے اور تصور ہی میں نہیں آ سکتی ہے تو قیامت کا زمانہ اُس کے بعد والے زمانہ کی بہ نسبت لمحہ بھی نہیں ٹھہرتا ہے۔ یہ مضمون اگرچہ بالکل صحیح ہے مگر فراموش کر دینا چاہیے۔ اور پہلا مضمون یہ تھا کہ قیامت کو قائم کر دینا جب اپنے وقت پر ہو گا تو اُس کے قائم کرنے میں کچھ دیر نہ ہو گی پاک مارتے اللہ تعالیٰ قائم فرماوے گا۔ زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہی مراد نہیں ہے کہ تمہارے پاک مارتے میں پھر قیامت آجاوے گی بلکہ قدرت کاملہ کا بیان ہے کہ وہ بات کہتے ہزاروں عالم پیدا فرماوے کن فیکون اُسی کی مثال ہے۔ اِنَّ اللہَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جو چاہے جب چاہے کر سکتا ہے تو قیامت اُس کی قدرت کے سامنے کچھ حقیقت نہیں رکھتی ہے لیکن کافر و مشرک لوگ بے انتہا جاہل ہو قوت میں کہ اس سے انکار کرتے ہیں۔ ف قال فیہم اے اللہ تعالیٰ اللہ غیب السموات والارض واما امر الساعة اَلَا بِہ۔ اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنے بندوں کو اپنی معرفت علی سے آگاہ فرمایا اس طرح کہ اوس سبحانہ تعالیٰ عالم بظہر انہی ہے اور قادر بقدرت ازلیہ ہے جس عالم انہی وہ ہے کہ وجود الوجود سے آگاہ ہوا اور حکوینا کہتے ہیں جس جگہ متحقق ہے سب اُس کے علم سے ہے اور وجود کی بابت اور حکوینا وجود اُس کی قدرت و حکمت سے ہوا سب اُس کے علم میں تھا اور سب اُس کی قدرت میں جیسا تھا ویسا ہی اب

موجود ہے تو اس پر اس سب کا جوڑے ناپو اور معدوم کر دینا کچھ بھی دشوار نہیں ہو سکتا کیونکہ سب کا قیام اس کی قدرت سے ہے وہی ہی القیوم ہے جو کچھ
 اُس کے ساتھ چاہے کرے اگر ایجاد کرنا چاہے تو کاف کو نون سے ملنے اور کن ہونے سے پہلے اُس کو پیرا کر دے ماروا و ہو۔ اس میں اتصال ہے وہ بھی
 اسی نے پیدا کیا ہے خود کاف و نون کو یا وہ ہو کہ اُس نے پیدا کیا تو کیا اسکے پیدا کرنے کے لیے کوئی کن پہلے تھا بلکہ یہ فحاشی قدرت ہے یون ہی
 جسکو چاہے معدوم کر دے اور جب غیب السموات والارض اُسی کے واسطے ہے تو اُس پر مطلع نہیں کرتا مگر چاہتا ہے اور اُنھیں کو چاہتا ہے جو اُس کے
 بند سے اولیا میں رسول و صدیق و شہداء و صالحین و نبیین اور اُس کو مرد و بند و ن کافرون و مشرکون و شیطاں سے پوشیدہ فرما دیا ہے و قال
 تعالیٰ و ما کان اللہ لیطلکم علی الغیب وکن اللہ سحیبی من رسلہ من یشاء الایہ و فی قال الامن ارتضی من رسول الایہ پس جو بند کہ غیب پر مطلع ہوا وہ
 بھی سب سے غیب ہے گویا وہ غیب الغیب پر مطلع ہوا ہے اور سب سے زیادہ اشراف کون غیب ہو گا سو اسے خیر ان الہی کے اور یہ خزان اُس کے
 خالص بندوں کے دلوں میں پیدا ہوتے ہیں اور ان عجائب حلت و غرائب علوم کی قدر وہی جانتا ہے جو جانتا ہے شیخ نضر جو رسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 کہا کہ بندوں میں اولیا کو مخفی کر دیا اور اولیا میں غیب کو مخفی فرمایا اور اُس کے خالص بندوں پر کوئی مطلع نہیں ہوتا سو اسے اسکے اولیا کے اور اولیا پر صاف حق
 بند سے مطلع ہوتے ہیں اور غیب پر مطلع ہونا عجز الوجودات سے اور اس بھی زیادہ نادر الوجودات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ولی کو چاہے قال المتبرج
 ولی کی شناخت کسی طریقہ سے نہیں ہو سکتی کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت سے پس جو کوئی اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو اُسی کو اللہ تعالیٰ معرفت عطا فرماتا اور فرما
 تعالیٰ الان اولیا اللہ لا خوف علیہم الایہ کی تفسیر میں کہ اگر کہہ چکے دیکھنے سے اللہ تعالیٰ یاد آوے اور محبت زیادہ دل سے دور ہو کہ جب غیب نامی ذات
 آپ کے لیے مخصوص فرمایا تو سب مخلوق کو علم سے معزول کر کے اپنی ملت بلا یا قال تعالیٰ

وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ اُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ

اور اللہ نے تمکو نکالا ان کے پیٹ سے کچھ نہ جانتے تھے اور دیکھنے سمکھنے اور آنکھیں اور دل

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ اَلَمْ يَرْوِاْ اِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِیْ جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمِیْنُ كُفُّنَ اِلَّا اللّٰهُ طَائِرَاتٍ فِیْ

شاید تم اسباب اور برکت کی چیز آید وقت تک اور اللہ نے بنا دیے تم کو تمہارے گھر بننے کے لیے اور بنا دیے تم کو جو پاؤں کی

ذَلٰلَ لَا یَتَّقُوْنَ لِقَوْہُمْ یُؤْمِنُوْنَ ۝ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُیُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ

اس میں پتھر ان کو گونگے بنائے ہیں اور اللہ نے بنا دیے تم کو تمہارے گھر بننے کے لیے اور بنا دیے تم کو جو پاؤں کی

الْاَنْعَامِ بُیُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا یَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَیَوْمَ اِقَامَتِكُمْ مِنْ اَصْلَافِہَا وَابَارِہَا وَاشْعَارِہَا

کھال سے ڈیرے جو چلا گئے ہیں تم کو جس دن سفر میں ہو اور جس دن گھر میں اور ان کی اون سے اور ہڈیوں سے اور بالوں سے

اَنْعَامًا وَمَتَاعًا اِلٰی حَیٰثٍ ۝ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا

کھنے اسباب اور برکت کی چیز آید وقت تک اور اللہ نے بنا دیے تم کو اپنی بنائی چیزوں کی چھان بین اور بنا دیے تم کو جانوروں میں چھپنے کی جگہ

وَجَعَلَ لَكُم سَرَاجًا یَّجْلٰ تَقِیُّكُمْ اِلَیَّ وَ سَرَاجًا یَّجْلٰ تَقِیُّكُمْ بِاَسْمٰکُمْ وَ کَانَ لَیْلٌ یُّتَمِیْذُ بَعْدَ النَّہَارِ

اور بنا دیے تم کو کرنے جو چاند ہیں شجر کا اور کرنے جو چاند ہیں لڑائی کا اس طرح پورا کرنا ہے احسان

عَلٰیكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ فَاِنْ تَوَلَّوْاْ فَاِنَّمَا عَلَیْكَ الْبَلٰغُ الْمُبِیْنُ ۝ یَعْرِفُوْنَ نِعْمَتِ اللّٰهِ

تیرے شاید تم حکم میں آؤ پھر اگر پھر چاہیں تو تیرا کام بھی ہے کھو کو سادہ چاہتے ہیں اللہ کا احسان

ثُمَّ یُنْکِرُوْنَہَا وَ اَکْثَرُھُمْ کٰفِرُوْنَ ۝

پھر منکر ہو جاتے ہیں اور بہت اچھے ناشکریں

اور اللہ تعالیٰ نے ان کو گونگے بنائے ہیں اور اللہ نے بنا دیے تم کو تمہارے گھر بننے کے لیے اور بنا دیے تم کو جو پاؤں کی

وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ مِّنْ اَرْضِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ اور اللہ تعالیٰ نے تم کو نکالا اپنے اس طرح پر کیا بنظر ظاہر اسباب کے کہ تم کو نکالا۔ مِّنْ اَرْضِكُمْ تمہاری ماؤں کے بیٹیوں سے تاکہ تم اُس کے لطف قدرت کی جو طرح طرح کے پیرایہ میں ظاہر ہے غور سے دیکھو۔ اور جو شخص کہ علم رکھتا ہے اس امر میں جب غور کرے گا پیدائش کے طریقہ کو عجیب پاوے گا کہ وضع حمل سے پہلے زندہ بچہ پیٹ میں بہت سخت عجوبوں ہوتا ہے اور پیدائش کے وقت کیڑے بکر اُس کے واسطے اس محنت گاہ دنیا میں آنے کے لیے وسعت و آسانی دیتا ہے اور قبل اس کے اُس کا رزق و عمر و اعمال مع سعادت و شقاوت کے پورے کر دیے جاتے ہیں۔ جب پیرا ہوا تو بالکل نادان۔ لَا تَعْلَمُ مَوْتَ شَيْئًا۔ تم اُس حال میں کسی چیز کو نہیں جانتے حالانکہ تمام دنیا پیش نظر ہوتی ہے اور کوئی تدبیر و فکر کسی نفع حاصل کرنے یا ضرر نہ کرنے کی بالکل نہیں کرتا اور نہ کسی نفع و ضرر کو جانتا ہے مگر خالق عز و جل اُس کو کمال خوبی سے پرورش فرماتا ہے جیسے بچہ ان اس طریقہ سے تھا ویسے ہی پرورش کرنا تمہاری نظروں کے روبرو ایک طریقہ پر ہوتا ہے۔ وَجَعَلَ لَكُمُ الدَّمْعَ وَالْاَكْصَارَ اور بنا دیے تمہارے لیے کان اور آنکھیں۔ حنہ و اذ فقط عطف کے لیے ہوتا ہے اس سے ہلکا م نہیں کہ پہلے نکالا پھر کان آنکھیں بنائیں بلکہ یہ دونوں بائیں اللہ تعالیٰ نے دیدین پس قبل پیدائش کے یہ چیزیں بنا دیں تھیں لیکن نکالنا پہلے بیان کر کے پھر اُس کے بیان میں نکتہ یہ ہے کہ یہ چیزیں بعد پیدائش کے کام آتی ہیں۔ اور سمع کو دوا اور ابصار کو جمع اس واسطے فرمایا کہ سمع دراصل صادر ہے اُس لیے معنی مفرد و جمع سب آتے ہیں یہاں جمع مقصود ہے اور مراد کہ سمع یعنی کان ہیں اور سمع کو مقدم اس لیے فرمایا کہ آنکھ بند کر کے علوم حاصل کرنے میں کان سے کام نکلتا ہے اور نہ نصیحت جو کان سے سُننے یعنی مانے کا راستہ ہے اور آنکھ کے فرائض بھی بے شمار ہیں لیکن علمائے کائنات کے اشارہ سے اشرف جانا ہے سراج المنیر میں دلائل ذکر کیے مگر بعض آیات میں عیسا و یحیا و یحییٰ و یونس کا ذکر ہے کہ کافروں کے مذمت میں پہلے آنکھ سے اندھے ہونا بیان کیا پھر گونگے پھر ہرے لہذا بعض علماء آنکھ کو مقدم کرتے ہیں۔ لیکن جواب یہ ہو سکتا ہے کہ عام منفعت نادر ہونے کو بھیجے بیان فرمایا۔ بہر حال یہ کوئی ضروری مسئلہ نہیں ہے البتہ اگر کوئی مثلاً قسم کھا جاوے کہ واللہ تیرے سب سے اچھے جو اس کو یہ غذا یاد دلائی ہے پھر وہ وہ آنکھ کو یا کان کو بگلی ہو تو فقیہ دینے میں ضرورت پڑے گی کہ قسم بھی ہے یا جھوٹی ہوئی یا بکلمہ احسان رکھا کہ تم کو کان دیے اور آنکھیں دین۔ وَالْاَذْنَ لَكَ اور دل دیے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ بعض نے نزدیک افتدہ و باغ و عقل تین جگہ ذریعہ سے نفع و ضرر کی چیزیں پہچانتا ہے اور صحیح یہ ہے کہ افتدہ فقط عقلیں ہیں جو کام کرنا قابل ہیں۔ اقول بنا براس قول کے افتدہ کا ترجمہ عقلیں ہونا چاہیے اور دل و جوار اس معنی میں کہ سکتے ہیں کہ عقلوں کا مرکز دل میں۔ غرض کہ یہ جو اس آدمی کو تھوڑا تھوڑا کر کے حاصل ہوتے جانتے ہیں۔ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ۔ اس واسطے دیے ہیں کہ تم اللہ تعالیٰ کا شکر کرو۔ یعنی آدمی ان جو اس سے اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی بندگی میں مدد پاوے اور ہر عضو و اُس کی قوت کے ساتھ اپنے رب کی طاعت بجالا دے چنانچہ صحیح بخاری میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عز و جل فرماتا ہے کہ جس نے میرے کسی ولی سے عداوت کی تو اُس نے میرے ساتھ لڑائی ظاہر کی اور کوئی بندہ میرے یہاں کسی طاعت کے ساتھ اُس طاعت سے بڑھ کر قرب میں چاہے جو میں نے اُس پر فرض کر دی ہے اور مجھے بندہ میری طرف نزدیک چاہتا ہے تو اُفل طاعات کے ساتھ یعنی نوافل ادا کرنے کے بندہ من و تقبات ہر قسم کی طاعات صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ وغیرہ کے نوافل سے قرب چاہتا ہے یہاں تک کہ میرا محبوب ہو جاتا ہے پس جب میں نے اُس کو محبوب کیا تو ہو جاتا ہوں اُس کے کان کہ جس سے سنتا ہے اور آنکھ کہ جس سے دیکھتا ہے اور ہاتھ کہ جس سے گرفت کرتا ہے اور پاؤں کہ جس سے چلتا ہے اور اگر کچھ مجھ سے مانگتا ہے تو جانتا ہوں اُس کو دیتا ہوں اور اگر مجھ سے پڑا چاہتا ہے تو جس سے پڑا چاہے اُس کو پڑا دیتا ہوں اور جن امور کو میں کرنے والا ہوں کسی میں مجھے اتنا درد نہیں جو مجھے ایسے بندہ مومن کے قبضے میں نہ لے لے جو اپنی موت کو ناگوار رکھتا ہے اور میں اُس کے ناخوش کرنے کو کہہ رہا ہوں حالانکہ موت اُس کے لیے ضروری ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اس حدیث کے معنی ہیں کہ جب بندہ نے خلوص سے اپنے ساتھ بندگی کی تو اُس کے سب کام اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو جاتے ہیں پس سنتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے واسطے اور دیکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے واسطے یعنی ہر شے کو اللہ تعالیٰ کے لیے کرتا ہے اور گرفت کرنا اور چلنا اللہ تعالیٰ ہی کی بنی میں ہوتا ہے سب بائیں اللہ تعالیٰ ہی

سے استعانت لیتا ہے اسی واسطے صحیح کے سوا اس حدیث کی بعض روایت میں اس قدر زائد ہے کہ بی بیع و بی بیصر و بی بیطش یعنی میرے ہی ساتھ سنتا
 ہے اور میرے ہی ساتھ دیکھتا ہے اور میرے ہی ساتھ کہہ کر سنتا ہے۔ آیت میں بھی شکر کرنے کے یہی معنی ہیں۔ مگر ترجمہ ہم کرتا ہے کہ خلاصہ معنی نہ کر کے یہ
 ہیں کہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے دی اُس کو بطرح مشروع کیا اور حکم دیا ہے اُسی میں صرف کرے کہ باقی شخص اس چیز میں امانت دار ہے اور واضح ہو کہ اولیاء
 شائع نے اس حدیث کے بیان حکمت میں کہا کہ امانت پوری امانت اور اگرے تو اُس کی خواہش و غرض ذاتی اس چیز میں کچھ نہ ہوگی اور جو کوئی کسی کی امانت
 میں اپنی غرض بھی چاہے تو خیانت ہوتی ہے لہذا جب اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی نے امانت اور کرنی چاہی تو ظاہر ہے کہ جان و مال سب اللہ تعالیٰ کی
 امانت ہے میں حکم کا کھانا پینا سونا اور مال کا رکھنا و صرف کرنا خالص اُسی کے واسطے ہو اور بطرح مشروع و احادیث و آیات میں بیان ہے ہم دھان کے
 لیے برتاؤ رکھتے تو صاف ظاہر ہے کہ زہار و چوری و قتل پروری وغیرہ سب سے پاک ہوگا اور جب ایسے مرتبہ پر پہنچا تو مصداق سن فارغ از کبر و کبریا
 و از ہوا یعنی تکبر و کبریتہ و ہوا سے نفسانی سے پاک ہو گیا۔ جب آثار شیطانی و ہوا جس نفسانی سے چھوٹا تو اُس کی روح کا ظہور ہوا جس روح کی بزرگی اللہ
 تعالیٰ نے قول نفیست فیہ من روحی میں اور قولہ الروح من امر ربی میں بیان فرمائی ہے اور جبکہ آثار میں سے صفات لکیرہ میں اور بی مرتبہ اپنی خودی سے فناء
 ہونے کا اور بقا سے حق عزوجل کے ساتھ باقی ہونے کا ہے اور بزرگوں نے فرمایا کہ یہ قریب و معرفت و توحید ہے اور اسی واسطے اس کا دیکھنا و سننا و چھانا
 وغیرہ سب حیات قدیم کے ساتھ ہوتے ہیں تو یہ معنی بھی اس حدیث کے صحیح ہیں کہ اُس کے بلکہ افعال بقوت الہیہ ہوتے ہیں اور آثار غیبیہ و کرامات
 کچھ خالق عزوجل چاہتا ہے اُس بندے سے ظاہر ہوتے ہیں لیکن وہ خود کسی بات کو نہیں چاہتا کیونکہ خواہش سے پاک ہوتا ہے حالانکہ عوام الناس
 اُس کی خوشامد و خدمت اسی غرض سے کرتے ہیں کہ ہمارے واسطے ایسی دعا کرے گا اور خدمت نہ کرے گی تو ناخوش ہو جائیگا۔ اور یہ نادانی ہے ان آثار
 تعالیٰ اُن کو کون سے راضی ہوتا ہے جو اُس کے ولی بندے کی خدمت و خاطر بطریق مشروع کریں اور اپنے اُس کا خطاب بلکہ غضب ہوتا ہے جو اُس کے
 شکر بندے کو اُپر اور دین اور ظاہری صورتوں سے آدھون کی یکسانیت ہے لیکن درمیان میں فرق ہے انتہا سے اور اگر وہ رہنا چاہے کہ بعض نقیب
 شیطان کے ولی ہوتے ہیں اور اکثر بائیں بتلاتے اور عبادت کے خلاف اُن سے بھی حرکات سرزد ہوتے ہیں تو بچان مشکل ہوتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے
 اپنے بندوں کو نہایت آسان بچان دیدی ہے اور وہ یہ ہے کہ جو بندہ اللہ تعالیٰ کا ولی ہے وہ پوری طرح شریعت و سنت پر قائم ہوگا اور جو تکریم و در
 و مطرود کہ شیطان کا ولی ہے اُس کو اللہ تعالیٰ نے یہ قدرت نہیں دی کہ شریعت و سنت پر چل سکے اور یہاں تک کہ کو دخل نہیں ہے بلکہ بالکل فاسد کی
 نہایت رحمت ہے اور عجیب حکمت یہاں یہ ہے کہ عوام الناس بھی دو طرح کے ہیں ایک وہ ہیں کہ آخرت پر یقین کر کے سچے مومن ہیں تو ایسے لوگ تو ولی
 سے آخرت چاہتے ہیں اور دنیا کی ستار فقط اس نیت سے چاہتے ہیں کہ اُن کو ضرورت و فراغت کے ساتھ اس طور سے حاصل ہو کہ اُن کو آخرت کے
 کاموں میں پریشانی نہ پیدا ہو کیونکہ جب روح و معاش میں پریشانی ہوتی تو نماز و روزہ وغیرہ سب اعمال میں فراغت خاطر نہ ہونے سے نقصان ہوتا ہے
 پس ایسے لوگ تو لایعنی ولی اللہ سے رجوع کرتے ہیں اور دوسرے قسم کے وہ لوگ ہیں جو دنیا کے طالب ہیں اور کچھ خیال اُن کو آخرت کا بھی ہوتا ہے
 یا نہیں ہوتا تو ایسے لوگ جب کسی فقیر کو جو حقیقت میں شیطان کا ولی ہے پاتے ہیں اور صرف دیکھتے ہیں کہ یہ شخص شریعت پر قائم نہیں ہے تو اُس سے پرہیز
 نہیں کرتے بلکہ اُس کی مگر ایسی کو بلا اجازت شرعی سے اچھا سمجھتے اور یوں کہتے ہیں کہ ولی کے کام اچھے ہی ہوتے ہیں اگرچہ عاری سمجھ میں نہ آتے اور یہ سمجھتے
 کہ اُس کا ولی ہونا تو کچھ گنہ اور ولی کے کام سمجھ میں نہیں آتے ہیں اور حکم مشروع ہر اکوتا ہے اور منع کرتا ہے اُس کو نہیں مانتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اُن کو آنکھ
 کان اور عقل دی تھی کہ راہ حق شرعی پر چلیں بجائے شکر کرنے کے کفرانِ امت کیا کہ وہ شکر ہی تھا کہ ہر ایک سے شریعت پر چلنے کا کام لین پھر ایسے ہی لوگ
 ہوئے جنہوں نے بزرگوں کے روحی تہفہ و فائز اُن کے اختیار ہی سمجھے اور اُسے بدتر و دوسرے ہونے کے جنہوں نے ان کی موت میں بنا کر انکو اپنے امور کا مختار قرار دیا
 اور قال و قریبانی و نزدیکانہ و مشقت بلکہ صریح عبادات سے شکر کیا حالانکہ بالکل قدرت فقط اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے ہے اور ہر چیز جسے اللہ
 آفتاب و ستارے و زمین و چارہ و ہر ذرہ تک اُسی کے قبضہ قدرت میں ہر وقت شریعت چنانچہ مشرکوں کو تہ کیا کہ آنکھیں کھول کر غور سے اُٹھی ہوئی ہر ایک

آسمان وزمین کے بیچ میں دیکھیں۔ اَلَمْ يَرَوْا اِلَى الطُّيُورِ۔ یعنی کیا ایسے کوئی نے جنکو یہ پہچان دینے نہیں ہے کہ قدرت اسی جل شانہ کس قدر عظیم اور بڑی ہے۔
 حاوی ہے انھوں نے نہ دیکھا پرندوں کو اترتا ہوا۔ مُسَخَّرَاتٍ۔ درحالیکہ وہ مسخر ہوئے ہیں۔ فِی جَوِّ السَّمَاءِ۔ آسمان کے جو میں بیٹھے اس میدان میں
 جو آسمان کی طرف ہے۔ مَا يُنْصَبُ لَكُمْ اِلَّا اللّٰهُ تَعَالٰی۔ تمہیں روکے ہوتا ہے اُن پرندوں کو کہ اللہ تعالیٰ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے اس طرح
 پیدا کر دیا کہ پرندے دو بازو ہیں اور ہوا رقیق و لطیف ہے اور ہوا میں اس طرح بازو پھیلا کر اُس کو ایک خاص قوت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسی ہے
 کہ برابر اُڑتی رہتی ہے۔ ظاہری اسباب صرف اس کام کے ہیں کہ جن تعالیٰ کے عجائب صنعت کو طرح طرح کے پیرایہ میں دیکھا جاوے کیونکہ پھل پانی
 میں بغیر بازو کے سیرتی رہتی ہے اور اصلی قدرت اللہ تعالیٰ کی ہے۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ۔ البتہ اس طرح ظہور قدرت میں یا اس تسخیر میں کائنات نشانات
 ہیں جو اللہ تعالیٰ کی قدرت و وعادیت پر دلالت کرتے ہیں۔ لَقَدْ هَرَبُوا لِقَوْمٍ یُّؤْمِنُونَ۔ ایسی قوم کے لیے جو ایمان لائے ہیں یعنی ان آیات سے سب
 حیران ہیں سو اسے قوم مومنین کے جنکو اللہ تعالیٰ نے سب سے عطا فرمائی ہے۔ کہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و حیلہ صفات کی معرفت بھی حاصل ہوئی
 ہے کہ رسول علیہ السلام پر ایمان لاوے اور جو ایمان کے جن چیزوں پر نظر کرتا ہے اسی معرفت کو مشاہدہ کرنا اور سمجھنا ہے اور اُس کا نور پڑھنا جانتا ہے
 اسی واسطے قوم مومنین کی تخصیص فرمائی بخلاف کافر و منافقوں کے کہ ہزاروں آیات پر نظر ڈالتے چلے جاتے ہیں اور کچھ بھی نہیں سمجھتے ہیں۔ نظیر اسکی یہ ہے
 کہ جو شخص مثلاً علم طبیات سے واقف اور عظم جسم و جزئیات کو جانتا ہے جب وہ ریل و تار و دیگر کھون کو اور حیلہ آلات حرفہ کی سیر کرے گا تو ہر مقام
 پر اُس کو اپنی معلومات سے موافق ایک عجیب لطف آدینگا اور جو اصول صرف اُس کے حواس میں تھے اُن کو خارج میں مشاہدہ کرے گا ایسے ہی امور عقلم
 و معارف قلبیہ و روحانیہ کے حالات ہیں۔ قال ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو غفلت سے بیدار کیا کہ پرند کی طرف نظر کریں
 جو خالص مخلوق اسی ہے یعنی اس میں کچھ اشتباہ بھی نہیں ہے کہ وہ آسمان وزمین کے بیچ میں ہوا میں مسخر ہیں اس کو کیسے عجیب طور سے پیدا کیا کہ دو
 بازوؤں سے اُڑتی ہیں اور وہ ان اُس کو اللہ تعالیٰ ہی اس شان سے رکھتا ہے اس میں اس طرح کی قوتیں پیدا کر دی ہیں اور ہوا کو اُس کے واسطے مسخر
 کر دیا ہے اس میں مومنون کے واسطے نشانات و حیرت قدرت اسی ظاہر ہیں۔ اب بیدار ہو گیا کمال افعال انسانی و حیوانی سب اللہ تعالیٰ کے مخلوق
 ہیں جیسے انسان خود مخلوق اسی ہے تو مخلوق کے افعال بھی مخلوق اسی ہیں اور انسان کو ان میں تمیز ملتی ہیں چنانچہ فرمایا اللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ
 جَبَلٍ مِّنْ سُدَّتْہَا۔ اور اللہ تعالیٰ نے کر دیا تھا کہ آرام کے لیے تمہاری بیوت سے بیدار ہونے آرام گاہ تھے کہ معیشت وغیرہ کی کوشش و حرکات سے
 تھک کر آرام لینے میں اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو آدمی کو آسمان کی طرح ہر وقت تحریک پیدا کرتا اور زمین کی طرح ہر وقت ساکن پیدا کرتا۔ لیکن اسکو
 انہماک و حرکات کے بعد سکون کی حاجت ہے تو بیوت اُس کے مسکن بنا دیے وَجَعَلْکُمْ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ۔ اور بنا دیے
 تمہارے واسطے جو باؤں کی گھالوں کے بیوت یعنی جیسے شہر والے جو ایک جگہ وطن کر لیتے ہیں اُن کے لیے مسکن بنا دیے ویسے ہی اہل باد کے واسطے
 کھالوں و باؤں کے خیمے بنا دیے جتنے کہ یہ لوگ اس دنیاوی خفیت زندگی میں بہت آسانی بغیر توشیح کے یہ سامان ہیا کرتے ہیں۔ چنانچہ رحمہ اللہ تعالیٰ
 نے کہا کہ عرب کے خیموں کا بیان ہے۔ باؤں کے خیموں کو اس وجہ سے شامل ہے کہ بال بھی کھال پر ہوتے ہیں تو کھالوں ہی سے خیمہ باؤں کے تیار ہونے
 کَتَّخَفُوْا فِیْہَا۔ ان خیموں کو تم ہلکا پاتے ہو یعنی سفر وغیرہ کی حالت میں تم پر ہلکے آسان ہوتے ہیں چنانچہ فرمایا۔ یَوْمَ نَخْلَعُکُمْ مِّنْہَا رِجَالًا مِّنْہَا
 یعنی کوچ کرنے و سفر کرنے میں برابر داری اُس کی ہلکی ہے وَیَوْمَ نَقَامُکُمْ لَمَّا کُنتُمْ اِنْسَانًا۔ اور اپنے اقامت کے روز کہ جہاں اترے ان خیموں کو آسانی سے قائم
 کیا۔ خلاصہ یہ کہ سفر و حضر دونوں حال میں تیسرے سامان دیکھیں۔ اَصْحٰۤؤُا فِیْہَا۔ اور کر دیے تمہارے لیے ان جانوروں کے صوف سے۔ وَآوِیَ اَرْحٰۤؤُا
 اور ان کی دیر سے۔ وَاشْعَارُہَا۔ اور اُن کے بالوں سے۔ اَشْخٰۤثُہَا۔ اور قسم کا اتنا۔ وَمَتَاعًا اِلٰی حَبْلٍ۔ اور متاع ایک وقت کے لیے یعنی وقت موت
 کتاب اپنی زندگی کو ضروری سامان دیکھو کہ پورے کرد۔ واضح ہو کہ اصواف جمع صوف کی اور وہ غنم کے بال ہیں یعنی دنبہ و بکریوں کے شہم۔ اور اوبار
 جمع دیر کی اور وہ اونٹ کے بال ہیں اور اشعار جمع شعر کی اور وہ بھیڑ کے بال ہیں اور اس سے ظاہر ہے کہ انعام کا لفظ اونٹ و گائے و بکری سب کو

شمال ہے اور بعضے کو کہ کلام کرتے ہیں کہ بکری پر انعام صادق ہے یا نہیں اور یہ آیت حجت ہے کہ بکری و دنبہ کو بھی شامل ہے اور اثاث کے معنی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے مناع کے بیان کیے اور یون ہی مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و حسن و علیہ عوفی و عطاء خراسانی و ضحاک و قتادہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے مروی ہے اور اسی کو غنیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے مناع کے اعتبار کیا پس اثاث و مناع کا عطف بطور توضیح کے ہے اور اصل میں اثاث کثیر کے واسطے ہے انداز بعضے مال کثیر بھی تفسیر کی گئی اور بعض نے بنی جامہ بیان کیا اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ اثاث کا افظ مال و مناع و گہن و سب کو شامل ہے کبھی احوال تجارت کو اور فروش و لباس وغیرہ و دیگر مناع کو اثاث بولتے ہیں و غلے و ذائقہ مناع کا عطف اس طور پر ہے کہ پہلے عام ذکر کر کے اس پر خاص کو عطف کر دیا جیسے جانور و گھوڑے کیونکہ جانور تو گھوڑوں کو بھی شامل ہے و اشہ ہو کہ یہ سب نعمتیں عرب کے لوگوں پر ان کے معمولات و دسترس کے موافق ہیں اور اسی طریقہ سے سامیہ و محافظت کی چیزوں کو بیان فرمایا بقولہ **وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْهَا خَلْقًا طَيِّبًا** اللہ تعالیٰ نے اپنی پیاری ہوئی چیزوں میں سے بعض سے تمہارے لیے سایہ کر دیا۔ قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مراد درخت ہیں یعنی درختوں سے تمہارے لیے سایہ کر دیا۔ بعض نے کہا کہ خیمہ و سرگاہ وغیرہ جو اوپر نہ کور ہو ہیں وہ بھی سایہ کرنے والی ہیں۔ لیکن کبھی مسافر کے پاس وہ بھی نہ ہوں تو سایہ دار درخت پیدا کر دیے ہیں اور کبھی اُس کو محفوظ مقام چاہیے کہ جان و مال کی حفاظت ہو اور کبھی سردی گرمی سے دباہی جہاں وہ درمدمد جانوروں سے مقابلہ میں تن کی حفاظت چاہیے تو فرمایا **جَعَلَ لَكُم مِّنْهَا خَلْقًا طَيِّبًا**۔ جمع کن یعنی ادا و چھٹا اور ہر ایسی چیز جس سے سردی گرمی و دھوپانی وغیرہ کا بچاؤ ہو۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے پہاڑوں سے اکٹان بنا دیے یعنی غار و سرسب وغیرہ جہاں آدمی پناہ لیتا ہے اور بسبب فقری و بے سامانی کے دوسرے کلفت کی طرف دسترس نہیں رکھتا۔ چنانچہ عرب بسبب تنگی و شدت گرمی کے سایہ درخت و اکٹان کو زیادہ جانتے تھے۔ **وَجَعَلَ لَكُم مِّنْهَا رِيشًا**۔ اور بنا دیے تمہارے لیے سر اہل۔ ہر ایک لباس جیسا کہ ترجاج رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے فیض و دیگر گہرے جردنی و زنان و عورت وغیرہ سے بنائے ہوا ہیں۔ **تَقِيْكُمْ مِّنْ الْحَرِّ** جو تم کو بچاؤین شدت گرمی سے۔ عرب میں گرمی کی شدت سے جب ان چیزوں سے بچاؤ نہ ہو تو ہلکی سردی حاصل ہوگی پس سردی سے بچاؤ خود حاصل ہے اور یہ کہ شیخ شہاب نے ریحانہ میں بیان کیا ہے۔ **وَعَسَىٰ اِنَّكُمْ لَتَكُوْنُوْنَ اَكْمَلًا** مراد لباس سے یہاں فقر و مرض و ہر خوف نہیں بلکہ لڑائی کا ضرر مراد ہے یعنی زرہ و پوشش وغیرہ ہوتے کے اور ریشی لباس جو جنگ میں بچاؤ کے لیے پہنتے ہیں اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے بنا دیے۔ یعنی تم کو ایسی سمجھ دی ہو کہ یہ سب سامان بناتے ہو اور حق یہ ہے کہ یہ افضالی آئینہ میں جو اللہ تعالیٰ کی مخلوق آدمی کے واسطے سے مخلوق ہوتے ہیں کیونکہ مخلوق سے جو مخلوق ہو وہ اللہ تعالیٰ کا مخلوق ہے اسی واسطے یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے پہاڑ کر دیے۔ **كَانَ لَكُم مِّنْهَا رِيشًا طَيِّبًا**۔ یوں ہی اللہ تعالیٰ تمہاری نعمتیں پر ہی کرتا جاتا ہے یعنی آگے اور بھی زیادہ تم کو فہم و صحت دیکھا اور تم سے طرح طرح کی آسائش و آرام کی چیزیں پیدا فرماتا جائیگا۔ **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ**۔ تاکہ تم اللہ تعالیٰ کی بندگی و فرمانبرداری پر وسعت و معرفت کے ساتھ گردن جھکاؤ اور سلام لاؤ۔ کیونکہ ان نعمتوں کا شکریہ ہے کہ خالق عز و جل کی طاعت خالص اُسی کے واسطے کہ اور ان چیزوں سے ایسے طور پر نفع و آرام اٹھاؤ کہ اُسی کی طاعت سے شکریہ ادا ہو شیخ نے ذکر کیا کہ عطاء خراسانی نے کہا کہ قرآن پاک کا نزول عرب کی فہم و معرفت کے انداز پر ہوا ہے یعنی عرب اُس وقت میں سب جہان کی قوموں سے زیادہ جاہل و نادان و فقیر و خشن تھے تو ان کی سمجھ کا وزن چیزوں کو دیکھتے تھے زیادہ لکھا ہوا تاکہ باقی ملکوں و اے بدرجہ اعلیٰ سمجھیں و ہر ایک عظیم نعمت کا شکریہ ادا کریں چنانچہ تو نہیں دیکھتا کہ من اجمالی اکتانا فرمایا حالانکہ سوائے پہاڑوں کے جو ارض میں سے جو ہم لوگ اکتان بناتے ہو وہ اس سے بڑھ کر آراگاہ و حفظ اور بہت زیادہ ہیں لیکن عرب لوگ اُس وقت پہاڑوں کے رہنے والے تھے اور صوف و بر و شعر کے لباس سے احسان رکھا حالانکہ اُن کے سوائے ریشم وغیرہ سے تم اس سے بہتر و ثمرت سے ہمہ لباس بناتے ہو چنانچہ شام و رو سے دیباچ و حریر گر ان قدر آتا تھا لیکن عرب اُس وقت ایسے ہی لوگ تھے اور یوں ہی فرمایا و نیز اُن کے آسائش جہاں نہیں ہوا۔ کیونکہ عرب اس سے تعجب کرتے تھے حالانکہ برف کا کرنا اور پکڑنا اور اُس کے عجائبات اس سے زیادہ دیرینہ ہیں

لیکن عرب نہیں جانتے تھے۔ خلاصہ یہ کہ ہر ملک والے اپنی عجیب صنائع پر بہت زیادہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر اقرار و ایمان لادیں اور یہ وہ
 تہذیبیں کہ ان خفیف چیزوں پر اللہ تعالیٰ نے کیا قدرت ظاہر فرمائی کہ اس سے بہت بڑھ کر ہم پاتے ہیں بلکہ ہر تہذیب میں ظہور قدرت ہے عرب والوں میں
 ان کے موافق فرمایا اور اسی زمانہ میں دوسرے ملکوں میں اس سے بڑھ کر صنعت و حرفت کی چیز عرب میں آتی تھی اور تجارت کے واسطے شام میں جا
 دیتے تھے پس دوسرے ملکوں کے لوگ زیادہ توحید کا اقرار کریں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اسی طرح کثرت سے اپنی قدرت ظاہر کی ہو۔ فَوَاقِن تَوَفَّوْا
 لینے اسلام سے یہ لوگ ٹھہر گئے لیکن حالانکہ اصلی فطرت اسلام پر بھی پھر وساوس شیطانی سے اُس کے ٹھہر ہوڑا پس اگر اسی ٹھہر ہوڑے پر چبے رہیں
 اور اسے چھوٹے اندر علیہ وسلم جو کچھ لولا یا ہے اس کو قبول نہ کریں تو پھر کچھ باک نہیں ہے بلکہ تسلی دہنی چاہیے کہ تو نے حکم ان کے رب کا اُن کو پہنچا دیا
 فَاِنَّهُمْ لَمَّا يَلُوْا الْكَلْبَ الْاَعْمٰیۤنَؕ کیونکہ جو یہی کھلا ہو پیغام پہنچا دینا واجب تھا۔ یٰۤرَیُّ فَوَاقِن تَعْمَلُوْا اللّٰہَ یَچَہَاۤنَ لَیْسَ لَہُمْ نَصَبٌ
 اللہ کو لینے اُن کی عقلیں مجبور ہو کر اقرار کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی خالق قدرت والا مختار ہے کسی نے انعامات اپنے فضل سے پیدا کیے ہیں۔ ثُمَّ
 یُکَلِّفُوْنَہُمْ اَھْوَیۡنَ اَمْرِہُمْ اَمْرًاؕ پھر ان نعموں کا انکار کرتے ہیں۔ چنانچہ رزق و مدد تو ان نجوم کی طرف نسبت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسروں کو
 عبادت کرتے ہیں یا کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادوں سے میراث پائی ہیں یا خود اپنی قوت سے کمائی ہیں اپنے انہیں اسباب پر نظر کرتے ہیں اور جیسے
 یہ وہ نعمتوں کے تمام علامات سے محروم ہے اللہ علیہ وسلم کی نبوت جانتے تھے پھر دنیاوی ہوسات سے انکار کرتے تھے۔ وَ اَکْثَرُھُمْ اَدۡکٰثِرُوْنَ
 اور اکثر ان میں کے منکر ہیں۔ یعنی جہالت سے اُن کی سمجھ ہی میں نہیں آتا اور شوس چیزوں کے ہوا سے کسی چیز کے قائل نہیں ہوتے ہیں یا سرکشی سے منکر
 ہو جاتے ہیں یا اللہ تعالیٰ کے ساتھ شکر کرنا انکار ہے تو اس صورت میں اکثر سمجھنے کل ہے۔ اور ان اپنی حاکم نے جہاد سے روایت کی کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پاس ایک اعرابی آیا آنحضرت صلعم نے اُس پر کہتے پڑے اللہ جل کلم من یوحکم سکنا اور یہ اُس نے کہا کہ ہاں پھر بڑھسا
 وکیل کلم من جلا والا انعام الایہ۔ اعرابی نے کہا ہاں پھر آخر تک آیا ت پھر میں اُس نے ہر بار کہا کہ ہاں پھر بڑھسا کہ لاکت تم نعمت علیکم تم سکون
 پس اعرابی نے ٹھہر ہوڑا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا یعرفون نعمہ اللہ تم شکرونا الایہ۔ ف فی العرائس جبکہ علم الغیب تمام اپنے ہی واسطے
 مخصوص فرمایا تو تمام مخلوق کو اپنے علم سے معزول کیا اور فرمایا واللہ خصہ جو کلم من بطون اہما کلم الایہ ظاہری تفسیر مذکور ہو چکی اور بلند نظر سے
 اشارہ یہاں یہ ہے کہ تمام مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے بطن عدم و قدر و مشیت سے اس طرح نکالا کہ سب اپنی اصل سے جا ملے ہیں اور ذات و صفات
 انہیں نہیں پہنچاتے اور احکام ربوبیت و طاعات عبودیت سے کچھ نہیں جانتے ہیں اپنے نور سے اور بصر سے اور علم سے لباس سے سمیع و بصیر و علم
 پستایا یعنی فطرت اسلام و ایمان و ایمان پر لایا چنانچہ اُس کی قدرت سے اس کا کلام سنتے ہو اور اس کی ولایت سے اُس کا جہاں قدرت دیکھتے ہو اور
 اور عقل سے اُس کی صفات و انبوت و اسرار کو پہنچاتے ہو اور تمہارے قلوب اُس کی محبت و شوق میں مستغرق ہوتے ہیں بلکہ شکر و ن جان بجاؤ
 کہ اُس کا شکر کسی طرح نہایت سے نہیں ادا ہو سکتا۔ تن اس کا فضل و احسان ہے واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لا تقولون شیئا لیغیثہ
 ازل کے وقت کو کلم کو نہیں سمجھتے جو کلم سے مراد لیا گیا تھا بعض نے کہا کہ کسی کو نہیں معلوم کہ اسپر کیا حکم جاری ہو کہ وہ سمجھ رہے یا شتی سے پھر
 ازل سے ہوا و ہوا کو نور سے دیا جس سے اُس کا ذکر سنتے ہیں اور بصر جس سے بجا ہے صنعت دیکھتے ہیں اور افساد جس سے صنائع غر و جبل کو
 پہنچاتے ہیں اور ہر اعضا و جوارح شکر و الشکر ہیں پس شاکر وہ ہے کہ ان کو اس کی سلامتی کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے اوپر نعمتیں دیکھ کر
 شکر ادا کرنا اُس سے نا ممکن ہے اور کافر وہ ہے جو کماں کرے کہ ان میں سے کسی نعمت کا شکر اس سے ادا ہو سکتا ہے شیخ ابو عثمان مہتممی نے
 فرمایا کہ کان اس لیے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کا خطاب امر و نہی وغیرہ سنو اور انکھ دی کہ بجا ہے قدرت کو دیکھو اور دل دیا کہ اسکے انعامات کو پہنچاؤ
 اور شکر کہ کہ ہمیشہ میری نعمتیں اپنے اوپر جاری ہاں اور مجھی سے میری طرف رجوع لاؤ پھر اللہ تعالیٰ نے ارج و غفل کے طیران کی طرف
 اشارہ فرمایا کہ ارج و غفل ہو اور کفو و سما جہر و تنین بجاؤ و سے عرفان و ایمان اُس کی بارگاہ مجد و کبریا میں پروا کر رہی ہیں اور جاذب

اور جس دن کھڑا کر دیا گیا ہے ہر خرفے میں ایک برائیوں کا پھر حکم سے منکر و نیکو اور نہ ان سے توبہ مانگتے

اور جب دیکھیں یہ نصیحت مار نہ پھر سکی نہ ہو اُنے اور نہ اُنکو ڈھیل ملے اور جب دیکھیں

شمر کی پوچھو یہ اپنے شریک کو بولیں اسے کہ یہ ہمارے شریک ہیں جنکو ہم بکارتے تھے تیرے سوا ہے

نب وہ انیر دین بات کہ تم جھوٹے ہو اور پڑین اللہ کے آئے امدن عاجز ہو کر اور بھول جاوے اچکو

جو مجھ کو باغ دہشتے سے
مکانہ سے ہیں اور روکنے رہ ہیں اللہ کی راہ سے
آج کو پہنچے جو بھائی مار پر

ماہر ہر لاکھ اسکا جو شمار کرتے تھے

و مشرکون پر جو حال دار آخرت میں ہونے والا ہے وہ بیان کر دے جس دن یعنی بروز قیامت ہم ہرگز وہ میں سے اُس کا کہ وہ اپنے نبی سے

یہ لوگ کافر ہو گئے اور ان کے اعضاء و جوارح اُن پر بدکار ہوئے و مہر کی گواہی دینگے۔ اور مہر گواہی دینے کے بعد اسی سے

۱۔ نہ اللہ تعالیٰ نے جب ہر ایک کا فکرو اس کے اعمال سے آگاہ فرمادیا وہ علیم خبیر ہے اور موقع قیامت مقدر و مقرر اور اس کا سارا

یہاں کو بیہوشی سے عدم اجازت آیات و احادیث میں ثابت ہے کیونکہ یہاں یہ بیان نہیں کہ کس بات کو اجازت نہ دیا جائے بلکہ یہاں یہ بیان ہے کہ

ف خاشوش ہوئے یا گویا ہوں سے جگہ کر کے کی۔ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس جملہ و اختصار کا کہ اجازت نہ دی جائے گا یعنی

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

بلن بن پھر اللہ تعالیٰ نے اس روز کے خوفناک وقائع میں سے کافروں پر اہل نبوت و ولایت کا اٹھا کر فرمایا
 وَكَوْنَتْ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ
 اور جہن کھر اگر تکلیف ہم ہر قے میں ایک بتانے والا
 اُنہیں میں کا اور جھگڑا دین بتانے کو ان لوگوں پر
 وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ○

اور اناری ہنہ تبہر کتاب بیور ہر چیز کا اور راہ کی سوجھ اور ہر اور خوشخبری حکم برداروں کو
 وَكَوْنَتْ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔ یعنی ہر پروری نصیحت کردہ اسے جو صلے اللہ علیہ وسلم کافروں کو کہ
 وہ دن یا دین میں جس دن ہم اٹھاویں گے ہرگز وہ دن ایک گواہ یعنی اس اُمت کا پیغمبر جو کہ ان لوگوں کے اوپر گواہی دے گا حالانکہ وہ انہیں میں سے
 ایک بشر ہوگا اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ کافر لوگ اپنے پیغمبر کے پیغام پہنچانے سے منکر ہونگے تو وہ محمد صلے اللہ علیہ وسلم کی اُمت کو اپنا گواہ
 دے گا اور اظہر یہ ہے کہ آپ کی اُمت میں سے مقدم صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہیں اور باقی اہل ایمان اُن کے اتباع قیامت تک میں ہیں
 اُمت محمدی اپنے سے اگلوں پر اور اپنے زمانہ والوں یعنی قیامت تک کے کافروں پر سب پر گواہ ہے۔ بالکل اس اُمت کو اللہ تعالیٰ نے ہر گون پر گواہ
 پیدا کیا ہے یعنی نہایت عادل و متدین پیچہ پناچہ قولہ تعالیٰ کہ ذلک جعلناکم امتہ وسطا لعلکم توعظون اور اللہ تعالیٰ نے ہی ہم نے تم کو اس اُمت
 محمدی بنا دیا ہے اُمت عادل تاکہ تم ہو جاؤ گواہ لوگوں پر پس یہ لوگ گواہی دین گے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے کلام پاک سے بالکل صحیح و سچ جانتے ہیں کہ
 شاید حضرت نوح علیہ السلام اور محمد انبیاء علیہم السلام نے اپنی اپنی اُمت کو اللہ تعالیٰ کا پیغام صاف صاف سب بھی طرح پہنچا دیا تھا پھر
 اس اُمت کی عدالت پر وہ لوگ گواہی چاہیں گے پس اکرم الخلق و سید الانبیاء حبیب رب العالمین محمد صلے اللہ علیہ وسلم کی تبدیل قبول ہوگی
 چنانچہ فرمایا وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ اور ہم لاوین گے جھکو اسے محمد ان لوگوں یعنی میری پاکیزہ اُمت پر۔ شہید۔ گواہ یعنی عادل
 ہونے کی تصدیق کرنے والا پس آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم تصدیق فرما دیں گے کہ یہ سب عادل ہیں اور حق عزوجل کی طرف سے یہ سب درست
 خاص محمد صلے اللہ علیہ وسلم کو ہے اور آپ کی برکت سے پھر آپ کی اُمت کو ہے اور اُس دن ہر ایک امر ظاہر ہوگا کہ کفار بقول غصے ڈوبتا ایک تنہا کا
 سہارا ڈھونڈ رہا ہے خالی ہی طریقہ اختیار کرینگے کہ گواہ ہوں۔ یہاں چند مسائل فقہیہ ثابت ہوتے ہیں اول یہ کہ قاضی کا مال عادل یہ ہنہ
 فریقین میں سے اگر ایک نے عناد سے گواہ چاہے تو باوجود اپنے علم کے اُس سے گواہ طلب کرے اور فیصل فقہ میں ہے۔ دوم یہ کہ تبدیل کرنے والا یعنی
 گواہ کو عادل بتلانے والا اگر ایک شخص عادل ہو تو کافی ہے اور ہی مذہب صحیح ہے اگرچہ وہ دہوئے میں زیادہ احتیاط ہے۔ سوم یہ کہ تبدیل کرنا بھی ایک
 طرح کی گواہی ہے۔ چہاں گواہ نے اگر اپنی آنکھ سے معائنہ کرنے کے مثل تصدیق حاصل کی ہو جیسے اُمت محمدی نے قرآن پاک سے اگلے نبیائے علیہم السلام
 کے حق میں حاصل کی تو گواہی اور اکثر ناجائز ہے۔ جسم بیان گواہ کی گواہی پر گواہ ہونا بھی صحیح نکلا اور ہی مذہب ہے۔ ششم قاضی حاکم کو چاہیے کہ
 فیصلہ کے وقت فریقین کو یکساں رکھے اگرچہ ایک نہایت معزز و مکرم ہو اور دوسرا نہایت باور ذلیل ہو مگر قاضی اپنے علم پر فیصلہ نہ کرے باستثناء
 بعض وجوہ کے جو فقہ میں مصرح ہیں اور واضح ہو کہ کافروں کے اعضاء و جوارح خود گواہ ہونگے تو باوجود ایسی حالت کے اُنکے واسطے گواہ دیے گئے
 و علیٰ ہذا اگر کسی طریقہ سے بے اختیار کر کے درعالمیہ سے اقرار ظاہر ہوا تو اُس کا اعتبار نہیں ہے۔ ف بعض مفسرین نے لکھا کہ ہولاء سے مراد انبیاء سابقین
 ہیں یعنی آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم ان انبیاء پر گواہ لائے جاویں گے لیکن آیات و احادیث سے وہی معنی مصرح ہیں جو اول مذکور ہوئے اور بیان
 انکی امور ثابت ہوئے۔ اول یہ کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو اللہ تعالیٰ نے عادل متقی قرار دیا ہے پس سب صحابہ عادل ہیں ان سے حق میں جو کوئی برا کلام
 کہے وہ منافق برکاترتی ہے اور بعضی صورتوں میں کافر ہو جائیگا۔ دوم یہ کہ آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی بزرگی تمام خلق پر ہے ہر ہونی اور یہ کہ
 آپ کی اُمت سب بہتوں پر افضل ہے اور یہ صریح قولہ تعالیٰ کہ اُمۃ محمدی الخیر للناموس الذی میں بیان ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں اُمۃ محمدی

کیونکہ انصاف سے خلاف ہے کہ اُس کی الوہیت کے ساتھ شُرک کیا جاوے پس اُس کی شان میں بے ادبی ہوگی اور جن تون وغیرہ کے واسطے کوئی ایسی بات ثابت کی جو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے تو اُن کو حد سے بڑھایا مگر اُس کے بڑھانے سے وہ نہیں بڑھ سکتے اور یہ خود کافر ہوا۔ اسی طرح اعمال شرع میں فرائض مقدم پھر تو اہل بین اور معاملات دنیاوی میں عدل مقدم ہے وقال تعالیٰ اعلموا ان قرب للفقہ حجتی چنانچہ اگر اپنا عہدہ قریب بھی ہو یا مقابل میں دشمن بھی ہو تب بھی نفس کی پیروی نہ کرے بلکہ عدل کے ساتھ جو حق ہو حکم کرے اور جب یہ بات معلوم ہو گئی تو صاف ظاہر ہو گیا کہ عدل کے بیان میں جو اقوال ہیں صحیح ہیں اور رب سے اعلیٰ عدل اپنے رب عزوجل کی شان میں لا الہ الا اللہ کا اعتقاد ہے اور پھر درجہ بدرجہ فرائض عبادات میں و عام سلطنت کے معاملات و خاص شہر و محلہ و دوستوں کے معاملات میں پھر سب سے زیادہ خاص اپنے گھر والوں و اپنے نفس کے معاملات میں رعایت عدل ہے اور واضح ہو کہ اگر کسی شخص سے مثلاً کام لیا اور اُس کا حق بلحاظ عدل کے روپیہ میں چودہ آنہ ہیں مگر کہنے اُس کو پورا روپیہ دیدیا تو عدل سے خلاف نہیں بلکہ عدل کے ساتھ کچھ احسان ہے اور اگر یہ دو آنہ کسی عزیز قریب و اعلیٰ کی محتاجی کے باوجود غم کو دیدیے کہ قریب کے واسطے باقی نہ رہا تو بھی احسان خلاف عدل ہو گیا اور اسی طرح اگر کسی نے خطا کی اور ہم کو اس کی سزا دینے کی قدرت ہے مثلاً اُس نے کوڑا مارا اور ہم نے قدرت پائی تو اُس کو عوض میں ایک کوڑا مارنا عدل ہے لیکن عفو کر دینا احسان ہے لہذا شیخ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے عدل کا اپنے انصاف کا حکم دیا اور احسان کی طرف رغبت دلائی جیسے قولہ تعالیٰ فاعفوا بمثل ما

توبتم و لکن صبرتم فو خیر للصابرین میں ہے اور قولہ یٰٰ ابرہہ سیتہ سیتہ مثلما فن عفا واصلح فاجرہ علی اللہ من اور مانند اس کے آیات دیگر میں عدل کے جو ازا اور احسان کی فضیلت کا بیان ہے۔ اور حدیث میں عبادت کا مرتبہ احسان اس طرح مذکور ہے کہ ان تعبدوا اللہ کانکم تراء فان لم تکن تراء فانہ یراک یعنی ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی بندگی اس طرح کرے کہ گویا تو اُس کو دیکھتا ہے سو اگر تو نہیں دیکھے تو وہ تجھ کو دیکھتا ہے۔ بالکلہ اللہ تعالیٰ نے جو شریعت مقرر فرمائی اکیات عدل ہے اور دوم احسان ہے اور سوم۔ و ایتنا علی ذی القربیٰ یعنی اے داروں کے ساتھ نیکی و صلۃ الرحمہ کا حکم فرماتا ہے پس جب قدرت آدمی اپنے قریب والوں کو دیوے بعض نے زعم کیا کہ جو حاجت اُن کو پیش آوے لیکن صحیح یہ ہے کہ بعض صورت میں محتاج قریب کا نان نفقہ واجب ہے اور بعض صلۃ الرحمہ محتب ہے اور اسی قسم سے کوئی تحفہ بھیجنا اور دعوت کرنا اور باہمی الفت رکھنا جتنے کہ زبان سے اُن کے ساتھ نیک گفتگو و خیرہ پیشانی سے ملاپ رکھنا جیسے عام مسلمانوں کے ساتھ چاہیے وہ بدرجہ اولیٰ قریب کے ساتھ ہے اور اعلیٰ درجہ اعطا ہے اور سب کو شامل یہ کلام ہے کہ آیت ذالقریٰبہ حقہ یعنی قریب والے کو اُس کا حق ادا کرنا چاہیے۔ ہر چند کہ عدل و احسان میں یہ بھی داخل ہے لیکن زیادہ اہتمام کے واسطے اُس کو بیان کر دیا۔ اور حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ رحم کا نام اللہ تعالیٰ نے اپنے پاک نام میں سے مشتق فرمایا جو رحم کو ملائے رکھے اللہ تعالیٰ اُس کو ملاوے اور جو رحم یعنی نائے کو کاٹے اللہ تعالیٰ اُس کو اپنی رحمت سے منقطع کرے۔ پھر جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا وہ بھی میں ہیں بقولہ تعالیٰ وَبُھئینا النحساء و النحساء و النحساء یعنی اللہ تعالیٰ منع فرماتا ہے فحشاء و منکر و فحشاء پس فحشاء وہ بدکاریاں جو کرنے والے سے ظاہر ہو جاوین پوشیدہ نہ رہیں اور شرع نے اُس کو معصیت قرار دیا و انکار کے ساتھ منع فرمایا ہو اور منکر وہ معاصی و بدکاریاں جو پوشیدہ ہی ہوں اور دوسری آیت میں فرمایا قل انما حرم ربی الفواحش ما ظہر منہا و ما بطن۔ یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ میرے رب عزوجل نے تو فحشاء سے قطعی منع کر دیا ہے جو ظہر میں و درجواطن ہوں یعنی فحشاء سے اور منکرات سے دونوں قطعی منع کیا جسکو شرع میں حرام کہتے ہیں۔ یعنی اگرچہ انھیں معاصی میں داخل ہے لیکن بنظر اہتمام اس سے منع فرمانے میں تنہیص کی گئی کیونکہ حدیث میں ثابت ہے کہ نبی اونا تا کاٹنے سے بڑھ کر کوئی گناہ اس کا زیادہ سزاوار نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ دنیا میں بھی اُس کی عقوبت گناہ کار کو پہنچا دے مع اُس عذاب کے جو گناہ کار کے لیے آخرت میں رکھنا ذکرہ اشہخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ پھر نبی کی تفسیر میں بھی اقوال ہیں نبی بقولہ تکبر و یقو لے ظلم و یقو لے جحد و یقو لے تعدی یعنی دوسرے پر حد سے تجاوز کرنا اور حقیقی معنی میں کہی ہیں کہ حد سے تجاوز کرنا پس بحکم معاصی مذکورہ اس میں شامل ہیں اور بالکل قولہ تعالیٰ

انما یفیکم علی انفسکم یعنی لوگوں کو تمہاری بغاوت کا وبال تمہیں پر عائد ہے یہ گناہ سب سے زیادہ بدتر ہے اور شر جس گناہ ہے کہ گویا بغی سے تمام معاصی کا احاطہ کر دیا جیسے عدل سے تمام نیکیوں کا احاطہ کر دیا تھا لیکن عدل سے احسان میں فضیلت ہے لہذا عدل کے بعد احسان کو ملا دیا اور معاصی میں بغی سے فواحش میں زیادتی ہے لہذا فواحش سے پہلے منع کر کے بغی سے مانعت فرمائی۔ یَعِظُکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ۔ یعنی اللہ تعالیٰ تم کو انذار دے گا کہ تم اس سے ڈرو اور وہی کے ساتھ نصیحت فرماتا ہے تاکہ یہ نتیجہ ہو کہ تم ہوشیار ہو جاؤ۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ سب سے زیادہ جامع آیت قرآن کی سورہ نحل میں ان اللہ یا مری بالعدل الایہ ہے رواہ ابن جریر اور قتادہ نے اس آیت میں کہا کہ زمانہ جاہلیت والے یعنی اسلام سے پہلے عرب جس نیک کام کو کرتے اور اچھا سمجھتے اس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور ہر بد کام جس سے کراہت کرتے اس سے منع فرمایا ہے۔ شر جس گناہ ہے کہ مراد یہ ہے کہ اسلام نے ان کی خوبیوں میں سے کوئی ضائع نہیں کی بلکہ بے شمار وہ خوبیاں نکالیں جن سے وہ واقف بھی نہ تھے اور جن امور کو وہ سے بڑا جانتے تھے ان سے تو اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے کوئی برائی شروع نہیں فرمائی بلکہ برائیوں کو بالکل قطع کر دیا یعنی بعض امور کو وہ لوگ بسبب جہالت کے بڑا جانتے تھے ان سب سے منع کر دیا پھر قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کینہ اخلاق و مذموم خصائل سے منع کیا ہے۔ قال الشیخ اور حدیث میں بھی ہے کہ ان اللہ تعالیٰ سب معالی الاخلاق ویکبرہ مفسا فہا۔ یعنی اللہ تعالیٰ اخلاق بلند و بزرگ کو دوست رکھتا ہے اور فرومایہ و کینہ اخلاق کو کمرہ رکھتا ہے اور امام حافظ ابوعلی الموصلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب معرفۃ الصحابہ میں لکھا کہ حدیثنا ابو بکر محمد بن الفتح اخیلی حدیثنا یحییٰ بن محمد مولیٰ بنی ہاشم حدیثنا الحسن بن داؤد المنکدری حدیثنا عمر بن علی المقدسی عن علی بن عبد الملک بن عمیر عن ابیہ قال بلغ اکثم بن ضیفی اسے آخرہ یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت رسالت کی خبر اکثم بن ضیفی کو پہونچی یعنی عرب کے عقیدت مند حکیم کو تو اس نے چاہا کہ آنحضرت کی خدمت میں خود آئے مگر اس کی قوم نے اس کو نہ چھوڑا اور کہا کہ آپ اس ملک کے اکابر میں سے سب سے بزرگ ہو تمہارے لیے ہم پخت بند نہیں کرتے کہ تم خود وہاں جاؤ تو اکثم نے کہا کہ تو پھر میری طرف سے ایسا شخص جاوے کہ جو میرا پیغام اس کو پہونچا دے پس دو شخص اٹھ کھڑے ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کہا کہ ہم لوگ اکثم بن ضیفی کی طرف سے اپنی بین اور اس کا پیغام لائے ہیں وہ پوچھتا ہے کہ تم کون ہو اور کیا چیز اپنے پاس رکھتے ہو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے پوچھتے ہو تو میں محمد بن عبد اللہ ہوں اور میرے پاس کیا ہے تو میں اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں اور یہ آیت پڑھی ان اللہ یا مری بالعدل الاحسان آخر تک۔ وہ لوگ بولے کہ کر پڑھ دیجیے پس آپ نے کئی بار پڑھی یہاں تک کہ انھوں نے یاد کر لی اور واپس ہو کر اکثم کے پاس پہونچے اور کہا کہ ہم نے اس کا نسب پوچھا تو اس نے بڑی نہیں بیان کی کہ ہم نے پایا کہ وہ اشرف قوم قریش میں سب سے زیادہ پاکیزہ نسب ہے اور ہنرمین سب سے شریف ہے اور اس نے ہم کو چن کلمات سنائے ہم نے یاد کر لیے اور وہ یہ ہیں جب اکثم نے یہ آیت سنی تو کہا کہ میں نے جان لیا کہ وہ بزرگ اخلاق کا حکم فرماتا ہے اور مذموم اخلاق سے منع فرماتا ہے یعنی کلام انتہا سے بلاغت میں ہے پس تم لوگ اس کی پیروی میں سر نہو اور اس سے خلاف نہ بکھڑے میں دُور نہ ہو یعنی جلدی کر کے اس کی پیروی میں سروں کے قائم مقام ہو اور پیچھے رہ جانے سے دُور کی جگہ ہو جاؤ۔ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو میر کے شان نزول میں ایک حدیث روایت کی کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک سے وراپنے مکان کے سایہ میں بیٹھے تھے کہ ادھر سے عثمان بن مظعون گزرے اور یہ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے آپ نے فرمایا کہ اے عثمان بیٹا نہیں ہے عثمان نے کہا کہ کیوں نہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ گئے اور باتیں کرنے لگے تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نگاہ آسمان کو بلند کر لی اور برابر نظر لڑائے رہے اور پھر نظر کھینچا تے رہے یہاں تک کہ جھکاتے جھکاتے اپنے دائیں جانب زمین پر ٹھہرائی اور عثمان کی طرف پھر کر دائیں جانب جھک کر نظر کھینچا تو جھکے اور ایک حالت طاری ہوئی اور گویا آپ کچھ سنتے ہیں پھر وہ حالت رفع ہوئی اور آپ نے پھر نظر آسمان کی طرف اٹھا تا سرسبز کی یہاں تک کہ بالکل بلند ہو گئی پھر اس کے بعد عثمان کی طرف متوجہ ہو کر باتیں کرنے لگے پھر اس کے عثمان نے کہا کہ آج میں نے

آپ کی ایسی حالت دیکھی کہ کبھی اور مجھے اتفاق نہیں ہوا تھا اور یہ حالت بیان کی پس آپ نے فرمایا کہ ہاں میرے پاس میرے رب عزوجل کا پیغام آیا تھا عثمان نے کہا کہ اللہ کا رسول آیا آپ نے فرمایا کہ ہاں تو پوچھا کہ کیا پیغام آیا آپ نے فرمایا کہ ان اللہ یا مر بالعدل والاحسان آخر تکایت پڑی عثمان بن مظعون کہتے ہیں کہ یہی وقت ہے کہ میرے دل میں ایک نور نے دخل کیا اور ایمان کی جڑ قائم ہو گئی اور میری نظر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم محبوب ہو گئے۔ قال الحافظ ابن کثیر اس کی اسناد حید متصل جن ہے اور راویوں میں علی الاتصال ایک دوسرے سے سنا مذکور ہے یعنی راوی سب ثقہ ہیں اور باہم سماع کی تصریح ہے اور اسی حدیث کو مختصر کلام میں ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے ابن ابی العاصی ثقی سے روایت کی کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آکر حکم پہنچایا کہ اس آیت کو میں اس سورہ کے اس مقام پر رکھوں قال واسنادہ لا باس بہ اور معاذ وغیرہ میں ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سب سے بزرگ آیت قرآن میں اللہ لا الہ الا وہو الحی القيوم ہے اور بھلائی و برائی کے بیان میں زیادہ جامع آیت سورہ نحل کی آیت قولہ ان اللہ یا مر بالعدل الایہ ہے اور اللہ تعالیٰ پر سب کام سونپ دینے اور بھروسہ کرنے کے لیے سب سے زیادہ قویٰ و یقین اللہ تعالیٰ ہے اور سب سے زیادہ اُمید واری کی آیت قولہ یا عباد الذین اسرفوا علی انفسکم لا تقنطوا الایہ ہے۔ شیخ جلال سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اتفاق میں بھی اس مضمون کو ذکر فرمایا ہے۔ حاکم نے مستدرک میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ بھلائی و برائی کے بیان میں سب سے زیادہ جامع آیت یہ ہے ان اللہ یا مر بالعدل الایہ۔ اور یحییٰ وحی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اسی آیت کے سبب سے عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ ایمان لائے اور لکھا کہ اگر قرآن پاک میں کوئی اور آیت سوائے اس آیت کے نہ ہوتی تو بھی صادق ہوتا کہ قرآن مجید بتیان کُل شئی و ہدی و رحمت ہے۔ ف۔ فی العرائس قولہ تعالیٰ ان اللہ یا مر بالعدل والاحسان الایہ۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو دعوت فرمائی کہ دے لو کہ اپنے رب کریم کی صفات سے آراستہ ہوں از بجل عدل و احسان و شفقت و رحمت و قدس و طہارت ہر ایسی چیز سے جو اُس کے لائق نہیں ہے کیونکہ حق تعالیٰ ہی عادل و عین و الرحمن و الرحیم ہے ظالم نہیں بلکہ اُس کی شان میں ظلم متصور ہی نہیں ہے اور وہ ہر علت سے پاک ہے پس جس بندے کو اُس نے ان صفات کے انوار سے لباس دیا وہ بھی اس نور کے سبب سے عادل و عین و رحمان رحیم ظاہر صادق حبیب ولی محبوب مراد و مرید ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اُس کو محفوظ فرماتا ہے پس جب وہ عدل کرتا ہے تو اول اپنے نفس کے ساتھ اس طرح عدل کرتا ہے کہ نفس کو شکر سے دور کرتا ہے اور شک اُس سے دفع کرتا ہے اور سوائے خدا کے غیر پر نظر نہیں رکھتا اور عبادت کا عہد نہیں مانتا اور دُور وہ اپنے اور دوسرے بندوں کے درمیان خود انصاف کرتا ہے اس طرح کہ دوسروں کا عیب نہیں دیکھتا بلکہ ہر حال میں اپنا عیب دیکھتا ہے اور بندوں کے درمیان انصاف کا ہونا کرتا ہے اور احسان اس طرح کہ حسبِ توفیق و قدرت تو احسان کرتا ہے بلکہ جس نے اُس کے ساتھ بدی کی اس کے ساتھ بھی احسان کرتا ہے اور اپنے رب عزوجل کی عبادت اس طرح کرتا ہے کہ گویا اُس کو دیکھتا ہے اور غیب اُس کے روبرو حاضر ہے اور نعمت اسے دنیاوی و دینی دونوں میں اہل قربت کا لیا ناز رکھے چنانچہ معرفت و محبت کے واسطے بھی اہل قربت کی رعایت چاہیے جبکہ ان کو ارادت صادقہ ہو اور مسلمانوں میں سے جاہلون پرترجم و شفقت رکھے اور اپنے نفس کو فوجش سے روکے اور بخل فوجش باطنہ کے دعویٰ اتانیت ہے جیسے ہوا و شہوات ظاہرہ میں پھر نفس کو ظلم سے روکتا اس طور سے بھی ہے کہ بغاوت نہ کرے اپنے جو دہیت سے اُس کو سرکشی و کبر نہ ہو اور اولیاء اللہ کے قدموں کی خاک جہان ہوں وہ ان اپنے آپ جو شجرت سے یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی یاد کرے تاکہ اُس کو طماننت ہو اور عظمت و جبروت و ملکوت الہی عزوجل سے غفلت نہ ہو اور جانتا رہے کہ حق عزوجل ہر ذرہ کو محیط اور تمام مخلوق اُس کی عظمت کے سامنے فنا ہے۔ ساوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عدل پر نہیں ہے کہ مجاہدہ دریاضت سے مقابلہ ہو بلکہ عدل یہ ہے کہ ہر حال میں ہمیشہ سے سنت اللہ تعالیٰ کی طرف سے جاتے اور احسان یہ ہے کہ فاداری کے ساتھ مستقیم رہے اسی واسطے کہا گیا کہ لو کہ استقامت پر ہو مگر اُس کو شمارت کر دے بعض مشائخ نے کہا کہ عدل و احسان ایسی چیز ہے کہ آدمی اُس کی استطاعت نہیں کہہ سکتا کیونکہ حق تعالیٰ عزوجل فرماتا ہے ان استطیعوا ان تعدلوا۔ اور کہاں گن کر آدمی اپنے اور اپنے رب کی نعمتوں کے درمیان

عدل کرے کیونکہ ہزاروں نعمتیں ہر دم ہر سانس میں لیتا ہے مگر اُس کی حکمتوں و نعمتوں کو جو بڑی نعمتیں ہیں ضائع کرتا رہتا ہے اور شکر گزار نہ رہتا اور
 کمان عدل ہو کہ تو کسی دم اپنے رب منعم عوجل کی طاعت سے سکوت کرے اور ٹھہرے جو تجھ پر انعام کرنے سے کسی دم توقف نہیں فرماتا ہے اور
 احسان یہ ہے کہ موت تک بندہ ٹھیک کام قائم رہے یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرتا رہے جیسے اُس کو دیکھتا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم سے صحیح حدیث میں مروی ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مروی ہے کہ تم لوگ استقامت پر رہو مگر اُس کو شمار مت کرو۔ آگاہ فرمایا کہ
 کسی کو یہ قدرت نہیں کہ خلق کے درمیان عدل کرے پھر کمان وہ اپنے اور اپنے رب تعالیٰ کے درمیان عدل مری رکھ سکتا ہے۔ واضح ہو کہ فحشاء یہ ہے
 کہ شریعت کی ابانت کرے یعنی شریعت کے احکام ادب کے ساتھ جتنے وسیع ادھر گئے ہیں پروائی کرے اور المنکر یہ ہے کہ گناہ کرنے میں اصرار ہو یعنی ناوانی
 سے اگر ہو گیا تو فوراً ہوشیار ہو کر اُس سے توبہ کرنی چاہیے اور نہ است دل سے بڑا جان کر پھرنے کا قصد نہ ہو اور جس نے ایسا نہ کیا اُس نے اصرار کیا
 اور ابغی رہے کہ بنی و ن پر ظلم کرے اور اپنے اور ظلم کرے اور جس نے دوسروں پر ظلم کیا اُس نے اپنے اور پر پیکر کیا اور ظاہر ہے کہ اپنے اور پر ظلم کرنا نہایت
 قبیح ہے۔ شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عدل یہ ہے کہ بندہ اپنے رب عوجل کے سوا کسی دوسرے کسی سے موافق نہ ہو اور اپنی حد کے سوا کسی
 دوسری حد کو نہ دیکھے۔ اقول یعنی اللہ تعالیٰ کی شریعت و احکام پر ہم حال میں موافقت کرنا یہی اللہ تعالیٰ سے موافقت ہے اور خلاف کرنا مخالفت ہے
 وفاق لغت میں اپنے نفس کی خوشی یا شیطاں کی موافقت ہے اور اُس کو چاہیے کہ اپنی حد سے تجاوز نہ کرے وقر قال تعالیٰ من یفعل ذلک فقد ظلم نفسه
 وقال تعالیٰ حرث قوم ظلموا انفسهم۔ وقال تعالیٰ ولكن کا تو انفسہم یظلمون۔ پھر شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ احسان یہ ہے کہ شریعت کی
 اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے دیکھے اُس کے سوا کسی کی طرف سے نہ دیکھے اور ایسا ہی القربا پس اللہ تعالیٰ کے واسطے جان فدا کرے کہ تو اُسی کا اور
 اُسی کے ساتھ قائم اور اُسی کی طرف راجع ہے اس حق میں مخصوص ہے اور اُسی کے لیے اہل قربت جمی کو دینا چاہیے کہ رحم کا اشتقاق اُس نے اپنے نام سے
 فرمایا ہے۔ فحشاء میں سے افش یہ ہے کہ اشیاء کی اضافت سوا حق تعالیٰ کے غیروں کی طرف کرنا کہ وہ اس کا مالک ہے اور یہ اُس نے بنائی
 ہے کیونکہ مالک و موجد وہی ہے اور امت کریمین سے زیادہ منکر یہ ہے کہ اشیاء کو اللہ تعالیٰ عوجل کی سوا کسی غیر کی طرف سے یا غیر کے واسطے
 دیکھے یعنی نظر عقلی میں ہر چیز کو اللہ تعالیٰ جل شانہ کے واسطے دیکھے اور زبانی مجاورہ کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور یعنی بیش زیادہ قبیح یہ ہے کہ عقل و اسباب
 نظر کر کے زید و عمر و سہ خصوصیت و محبت ہو لعلکم تذکرون۔ یعنی اُس کا فضل و انعام ایک کامل قدرت نام احسان کے ساتھ ہم کو معلوم ہو۔
 مجملہ عدل کے وفائے عہد ہے قال تم

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَفْضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ

اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي تَفْضَتْ عَنْهَا مِنْ بَعَابِ قَوْمٍ

الذکر اپنا ضامن اللہ جانتا ہے جو کہنے جو اور نہ جو جیسے وہ عورت کہ توڑا اُس نے اپنا سوت کا تا فست کیے چھپے
 انکاشا متخیخون و انما انکم و خلائیکم ان تكون اممہی ارمی من اممہ طر انما یبئوکم اللہ فیہ
 مگر مگر کہ ٹھہراؤ اپنی تین بیٹھے کا ہر ایک دوسرے میں اس واسطے ایک فرقہ ہو کہ زیادہ جڑ بڑا ہر دوسرے سے تو یہ اللہ پر رکھتا ہے تم کو

وَلِيَّيْنِ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝

اُسے اور اُس کے کھول دیکھا اللہ کو قیامت کے دن جس بات میں تم پھوٹ رہے تھے

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ۔ یعنی جو کچھ اللہ تعالیٰ کے ساتھ عہد کرے اُس کو پورا کرو بعض مفسرین نے کہا کہ مراد اس سے وہ عہد
 جو لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اسلام پر ثابت و قائم رہتے میں کیا تھا لیکن ظاہر ہے کہ بیعت اسلام و جملہ عہد و سب کو

شامل ہے جسے کہ جو عہد ازل میں اللہ تعالیٰ کی توحید کا اور شرک نہ کرنے کا اور رسولوں پر ایمان لانے کا واقعہ ہوا اُس کو بھی شامل ہے اور نذر کا وجہ ہونا اسی دلیل سے ہے۔ بالکلہ عموم محمود کیے پر اگر نہ کلمہ کا حکم دیا پھر قسم نہ توڑنے کا حکم دیا بقولہ۔ وَلَا تَنْقُضُوا أَلَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهِمْ هَذَا اور مت توڑو قسموں کو بعد اُن کے ہو جانے کے۔ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بعض سلف سے حکایت کی کہ توحید قسم کی اس طرح ہوتی ہے کہ ایک بار قسم کھاوے پھر دوبارہ قسم کھاوے اور اگر ایک ہی بار قسم کھائی تو کفارہ نہیں ہے لیکن یہ قول خلاف اجماع ہے بلکہ توحید قسم ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام پاک سے کھاتا قسم کھائے بغالت چنانچہ فرمایا۔ قَدْ جَعَلْتُمْ اللَّهَ عَذَابَكُمْ كَفِيرًا۔ در حال یہ کہ تم نے اللہ تعالیٰ کو اپنے اور کفیل کر لیا ہے۔ یعنی مثلاً قسم کھائی کہ میں تیرے ساتھ اس طرح ہرگز کروں گا اور میرے قول پر اللہ تعالیٰ کفیل ہے پس قسم ہو کر ہو کسی۔ پس معنی یہ ہر کہ ہو کہ قسم توڑنے میں زیادہ گناہ ہے بہ نسبت غیر ہو کر توڑنے کے اور میرا زمین کہ غیر ہو کر قسم توڑنا جائز ہے کیونکہ قولہ تعالیٰ واسخطوا ایسا تم۔ یعنی اپنے قسموں کی حفاظت کرو یعنی مت توڑو۔ ہر ایک قسم کو شامل ہے اور بعض علماء نے کہا کہ جو قسم اللہ تعالیٰ کے نام ذاتی یا صفتی کے ساتھ ہو وہ ہو کہ ہو کہ پس کفیل وغیرہ سے تاکہ ضروری نہیں ہے ہاں اس سے تغلیظ ہو جاتی ہے لیکن انہر ہی ہے کہ تاکہ ہو جاتی ہے۔ واضح ہو کہ بدلاست بعض آیات اور احادیث کے علماء نے تصریح کر دی ہے کہ آدمی خلاف یعنی بہت قہین کھانے والا نہ ہو کہ چہ قسم کھی ہو پھر بقدر ضرورت قسم جائز ہے پھر وہ دو قسم کو ہے ایک یہ کہ مثلاً دو مسلمانوں میں صلح کرنے کے درمیان میں اُس نے اپنی قسم کی ضرورت دیکھی تو قسم کھائی اور ایسی حالت میں آدمی جھوٹا نہیں ہوتا اگر کہے کہ وہ دوسرا جسکو تو دشمن سمجھتا ہے تیری تعریف کرتا تھا حالانکہ واقعہ میں اُس نے ایسا نہیں کیا پس گناہ مرتفع ہے لیکن قسم ہو تو کفارہ دینا پڑے گا۔ یا یہ کہ مثلاً غصہ ہو کہ قسم کھا لیا کہ میں صلح نہ کروں گا پھر اسی پر صلح موقوف ہوئی تو چاہیے کہ قسم کا کفارہ دے اور صلح کرادے کیونکہ اُس نے نیکی نہ کرنا پر قسم کھائی ہے اور صحیحین وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی کسی بات پر قسم کھا لیا حالانکہ دوسری بات یعنی جس قسم توڑتی ہے اس سے بہتر ہے تو جو بہتر ہے اُس کو عمل میں لاوے اور اپنی قسم کا کفارہ دیوے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے اپنے واسطے مثال میں کہ میں تو اگر قسم کھا جاؤں پھر دوسری بات بہتر دیکھوں تو انشاء اللہ دوسری بات کروں گا اور اپنی قسم کا کفارہ دیدوں گا۔ اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ نے تو قسموں کی حفاظت کا حکم دیا جیسا کہ اوپر نقل ہوا تو جواب یہ ہے کہ حفاظت مشروع ہی ہے چنانچہ نیکی اُس نے کی اور قسم کو بلا کفارہ نہیں چھوڑا ذکرہ اشیح ابن کثیر اور اگر کسی ایسی بات پر قسم کھائی کہ جس کا نہ توڑنا اچھا ہے جیسے کہا کہ واللہ ہر روز ایک مرتبہ اپنے والدین کے لیے مغفرت کی دعا کروں گا تو برابر قائم رہے لیکن اگر کسی روز نسیان سے ٹوٹ جاوے تو کفارہ دیوے اور ایسی بات کہ برابر ہو جیسے چھو بار نہ کھاؤنگا تو حفاظت رکھے اور تمام تفصیل کتاب الایمان فتاویٰ سے مندرجہ عین الہدایہ سے دیکھو۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ کی تفسیر میں ہے کہ دو آیتیں دوسری دُور مقام پر ہیں ایک یہ کہ لَا تَجْعَلُوا الشَّرْعَ ضِلَالًا لِيَاكُمُ أَنْ تَبْرُوا وَتَقُولُوا قُلُوبُنَا ابْنُ النَّاسِ الْآلِیہ۔ اُس کے معنی دو طرح پر مفسرین سلف سے مروی ہیں آئول آنکہ جو ظاہر کلام ہے یعنی مت بنا تو تم اللہ تعالیٰ کو نشانہ اپنی قسموں کا کہ تم نیکی کرو گے اور تم پر ہرگز گاری کرو گے اور تم کو کون میں اصلاح کرو گے۔ یعنی مثلاً قسم کھائی کہ واللہ میں نیکی کروں گا اور وہ نیکی کروں گا یا کسی پر ہرگز گاری کے واسطے کہ واللہ شرب کی صورت نہ دیکھونگا اور علیٰ ہذا القیاس ہیں اگرچہ یہ افعال اچھے ہیں مگر قسم اُن پر کھانا چاہیے اور چونکہ قسم سوائے اللہ تعالیٰ کے نام کے جائز نہیں تو ناچار اللہ تعالیٰ ہی کے نام کی قسم کھاوے گا اور اللہ تعالیٰ کا نام کو یا ہر فعل کے واسطے نشانہ ہو گیا۔ خلاصہ یہ کہ اس صورت میں قہین کھانے سے منع کیا خصوصاً جبکہ ان میں اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ بے ادبی ہے کیونکہ جب اُس کا نام آوے تو اُس کی عظمت و کبریائی سے اہل ایمان کے روبرو خوف و محبت سے کھڑے ہو جاتے ہیں اور خلاف آدمی تو ہر دم در اندر اسی بات پر قسم کھاتا ہے۔ دوم معنی یہ کہ لَا تَجْعَلُوا اَلْکَلَامَ اَلْاَبْرُوَا اَلْخَبْرَ یعنی ان افعال کے نہ کرنے پر قسم کھانے میں اللہ تعالیٰ کا نام نشانہ مت بناؤ اور مفضل اس کی تفسیر کر چکی ہے۔ بالکلہ اس مقام پر جو معنی آیت میں کہ قسم کو بعد تاکہ کے مت توڑو اور میں اور اَلْکَلَامَ اَلْاَبْرُوَا اَلْخَبْرَ اَلْیہ کے اول معنی میں کچھ منافات نہیں ہے اس لیے کہ یہاں تو قسم داخل عہد و میثاق ہے اور وہاں کسی فعل پر آبادی یا ترک

منع پر ہم وارد ہے۔ دوسری آیت قولہ تعالیٰ واحفظوا ایمانکم الایہ۔ یعنی کفارہ قسم کے بعد حفاظت قسم کا بیان ہے تو مراد حفاظت سے یہ کہ اسکو بغیر کفارہ کے مست چھوڑ دینا جو صحیحین میں ثابت ہوا کہ بہتری کی صورت میں قسم توڑ کر اسکا کفارہ دینا چاہیے اس سے حفاظت قسم میں فرق نہیں آیا کیونکہ حفاظت حکم شرع ہے پس بغیر کفارہ کے نہیں چھوڑی گئی۔ اور یہ بھی ایسی ہی قسم میں جو کسی فعل سے کرنے یا نہ کرنے پر خارج سے وارد ہوا اور یہاں عہد و میثاق میں داخل ہے اسی واسطے مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے قولہ لاتنقضوا الایمان بعد توکید با کی تفسیر میں فرمایا کہ فی الخلف یعنی زمانہ جاہلیت کی باہم قسم کے عہد و بیان مراد ہیں واضح ہو کہ اسلام سے پہلے ایک قبیلہ میں کوئی غیر شخص یا کوئی کنبہ داخل ہونا چاہتا تو باہم قسم ان میں قسم سے عہد ہوجاتا تھے کہ کی ویدی میں اس کے ساتھ قربت کا برتاؤ کرتے تھے۔ قال الامام الحافظ رحمہ اللہ تعالیٰ اور اسی کی توثیق وہ روایت ہے جو امام احمد نے مسند میں جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لا حلف فی الاسلام وایما حلفت کان فی الجاہلیۃ فانہ لاتزیدہ الاسلام الا شدۃ۔ یعنی اسلام میں حلف نہیں ہے اور جو قسم زمانہ جاہلیت میں واقع ہوگئی تو اس کو اسلام زیادہ مضبوط ہی کرتا ہے۔ وکنارہ وہ حکم ہے صحیحہ ایضا اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اسلام تو خود ایسی چیز ہے کہ جب تحقق ہوا تو کسی قسم کی ضرورت نہیں ہے لیکن سابق میں جو عہد ہو چکا اس کے شرائط قسم ہی ہیں اور عہد کا حکم اسلام میں یہ ہے کہ نہایت تاکید سے اس کو پورا کر دے پس اسلام سے وہ اور بھی مضبوط ہوا۔ اگر کہا جائے کہ اسلام میں بھی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مخالفہ کر لیا ہے چنانچہ صحیحین میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے مکان میں صحابہ ہاجرین اور صحابہ انصار کے درمیان مخالفہ کر لیا۔ تو جواب یہ ہے کہ مخالفہ یہاں بمعنی موافقہ ہے یعنی بھائی بھائی کو ادا یا اس دلیل سے کہ مخالفہ میں باہم میراث اس طرح نہیں تھی اور یہاں جن دونوں میں موافقہ کرائی تھی وہ باہم وارث ہوتے تھے یہاں تک کہ جب وقت پورا ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے آیت موارثت سے اس کو نسخ فرما دیا اور خود بفضل ہدیین صریح موافقہ مذکور ہے چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ روتہ ہوئے تشریف لائے اور کہا کہ یا رسول اللہ آپ نے اپنے اصحاب میں باہم موافقہ کی لیکن مجھے کسی کے ساتھ بھائی نہیں بنایا تو فرمایا کہ تو میرا بھائی ہے دنیا میں و آخرت میں پس صریح یہ موافقہ ہے نہ مخالفت۔ پھر شیخ امام نے ذکر کیا کہ امام ابن جریر نے اپنی اسناد سے بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قولہ اد فوالہما اللہ ذوالا عہدکم الایہ پر بھی اور کہا کہ ذوال اس کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیعت کرنے میں ہے جو شخص مسلمان ہوجاتا وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت کرنا پس اللہ تعالیٰ نے قسم دیا کہ تم اس بیعت کو پورا کرو اور ایمان کو بعد توکید کے مست توڑ دینے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قلت اور مشرکوں کی کثرت پر نظر مت کرو۔ ان الله یعلم ما کنتم تعلمون۔ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو تم کرتے ہو۔ اللہ تعالیٰ غافل نہیں ہے اور نہ مشرکوں کے دہم کے موافق ہے کہ دنیا دلی بادشاہ کی طرح تین و شرکا کے ذریعہ سے اس کو معلوم ہو بلکہ اس کا علم تمام مخلوق کے ذرات کو ہر دم محیط ہے بلکہ مخلوق کو اپنی جان کا علم ویسا نہیں جیسا اللہ تعالیٰ جانتا ہے بلکہ وہ انہی القیوم ہے کہ انہی کے علم و حیات و قدرت سے ہر ذرہ باقی ہے پس وقایع عہد یا توڑنے کو وہ خوب جانتا ہے پس بدو ن و سو اس وادہام کے عہد پر قائم رہو۔ ولا تکتھبون انکھن۔ اور مست ہونا نہ ایسی عورت کے جس کی یہ مثال ہے جو اس کے مذکور ہے یا مرد ایک عورت خاص ہے جو فریض میں معروف تھی جس کو خرقہ لٹے تھے لہذا قال السدی اور نام اس کا ربط بنت سعد بن تیم تھا یا اس کا نام سعیدہ اسدیہ تھا لہذا روای عن ابن عباس رضی اللہ عنہ غرض کہ وہ مجنونہ احمق تھی کہ بایوں و چھالوں کو جمع کر کے کاتنی پھر ٹکڑے کر ڈالتی تھی اور اللہ تعالیٰ نے ازل سے اس کی قسمت میں ہی لکھا تھا پس فرمایا کہ تم لوگ بھی ایسی عورت کے مثل مت بنو کہ جس نے۔ فقضت غزلہا۔ توڑ ڈالا اپنے کاتنے گائے کو۔ من بعد قوۃ الکفائی۔ بعد مضبوطی کے ٹکڑے ٹکڑے۔ ابن قتیبہ نے کہا کہ حاملہ عورت میں کہ عہد پورا کر وادہام ہو کہ مست توڑو اگر ایسا کرو گے تو تم مثل ایسی عورت کے ہو گے۔ قال الحافظ۔ اور عبد اللہ بن کثیر و سدی نے ذکر کیا کہ یہ ایک عورت خرقہ میں تھی جب کاتنی تو بعد درستی و مضبوطی کے اس کو توڑ ڈالتی اور مجاہد و قتادہ و ابن زید نے کہا کہ یہ مثال ہے جو نقص عہد کرے وہ ویسا ہے جیسے کسی عورت نے سوت کا ٹکڑا توڑ ڈالا۔ حافظ

امام نے کہا کہ یہی راجح ہے خواہ کہ میں کوئی ایسی عورت ہو یا نہ ہو۔ اقول کہ مخبر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے پھر امام نے لکھا کہ قولہ انکنا تاروا
کہ اسم مصدر ہو یعنی نفقت کا مفعول مطلق ہوا ہے نفقت غزلبا انکنا یعنی انقضائے اور شاید کہ کان کی خبر سے بدل ہوا ہے لانکونوا انکنا یعنی
انکنا نہ ہو پس جمع نکتہ بمعنی ناکث ہے یعنی عہد شکن۔ اور اس میں شک نہیں کہ کسی شخص کو عہد و پیمان سے مطمئن کر دینا پھر عہد توڑ کر اسکو دھوکا
دینا نہایت خراب بات ہے اور اس سے جو فساد ہے وہ ظاہر ہے جسے کہ کوئی قوم اس کو بند نہیں کرتی اور اگر ہمارے زمانہ میں کوئی قوم ایسی پائی جا
کہ فریب سے دینا حاصل کرنے کے لیے فساد کرنے ہوں تو دنیا کی خواہش میں اُن کی آنکھیں اندھی ہو گئی ہوں بالکل دوسرا احتمال ارجح ہے کہ عہد شکن
سے مانعت ہے لہذا فرمایا۔ تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَ كَذِبًا كَيْدًا تَقْتُلُونَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَمُونُ کہ اپنے درمیان فریب و کذب یعنی باہمی اصلاح کی جگہ
قوموں کے ذریعہ سے باہم فساد کرنا چاہتے ہو کہ تمہاری قوم سے دوسرا مطمئن ہو کر دھوکا کھلاوے۔ حدیث صحیحین میں موجود ہے کہ ہر ایک غدر کرنے والے
کے لیے ایسا جھنڈا اُس کے چوتھوں کے پاس بلند کیا جائیگا کہ یہ غدر فلان بن فلان کا ہے مقصود یہ کہ غدر ایک قبیح چیز ہے اور قیامت میں
خوبصورت و قبیح صفت ظاہر ہوگا تو غدار کی نصیحت کے لیے عام اعلام ہوگا۔ قال الامام احمد حدثنا اسمعیل حدثنا صفیر بن جویریہ عن نافع قال
لما خلع الناس ابي اسره يعني امام احمد نے سند صحیح نافع بن عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ نافع نے کہا کہ جب یوں نے یزید کی بیعت سے گرد
نکال لی یعنی اللہ تعالیٰ کے کوشاں کر کے اُس کے واسطے بیعت کی تھی وہ توڑ دی تو ابن عمر نے اپنی اولاد اور عیال کو جمع کر کے خطبہ پڑھا بعد حضرت ا کے
فرمایا کہ ہم نے اللہ تعالیٰ و اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیعت پر اُس شخص یزید سے بیعت کی ہے اور میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
سے شکا کہ برادر کرنے والے کے واسطے قیامت کے روز ایک جھنڈا بلند کیا جائیگا اور کہا جائیگا کہ یہ غدر فلان بن فلان کا ہو اور سب سے
بڑا غدر سو اسے شکر کہ یہ ہے کہ آدمی کسی شخص سے اللہ تعالیٰ و اُس کے رسول کی بیعت پر بیعت کرے پھر اُس کی بیعت توڑ دے پس تم میں سے
کوئی خلع مست کرتا اور نہ خلافت کے معاملہ میں دھوکا کرے ایسا نہ ہو کہ میرے اور اُس کے درمیان جدائی ہو جاوے۔ قال المتحرر
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کہ اس حدیث سے خوف ہو کہ غدر نہ ہو لیکن یزید نے اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت سے قدم ہٹا یا تھا
اور یہ بحث علم کلام میں مصرح ہے اور یہاں میں اس قدر تنبیہ کرنا ہوں کہ کسی ایسا غدار کو یہ کہہ سم نہ ہو کہ حضرت امام حسین علیہ السلام نے کیونکہ
بیعت توڑ دی کیونکہ اول تو آنحضرت علیہ السلام نے بیعت نہیں کی تھی اور دوم اسکو اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیعت دینے سے
بسبب فسق کے انکار فرمایا تھا۔ بالکل اللہ تعالیٰ نے حضرت امام علیہ السلام کو اپنی کمال رحمت میں مستغرق کر لیا اور یزید کی گردن پر اُس کے فعل
برکاری کا مواخذہ وہ راجح کا اندازہ اللہ تعالیٰ ہی کے علم میں ہے غرض یا اللہ میں شہر و فساد میں سیریات اعمالنا بالکل منع فرمایا کہ عہد مت توڑو
تم اپنی قوموں کو اپنے درمیان مکر و فریب نہ مانے ہو۔ اَنْ تَكُونُ اُمَّةً يَتَّبِعُ اَرْبِي مِنْ اُمَّةٍ۔ باین طور کہ پائی جاوے کوئی جماعت جو کہ شیر التند
ہے دوسری جماعت سے یعنی تم حلیف ہو جاتے ہو تو کون کے جب دے تم سے قہر و قوت میں زیادہ ہوتے ہیں تاکہ تمہاری طرف سے اطمینان کریں
پھر جب تم نے اُن پر قابو پایا تو اُن سے غدر کیا پس جب ایسی جماعت میں غدر منع سے تو پہلے سے قابو ہونے کے باوجود غدر بدرجہ اولے منع ہے کذا
فی تفسیر الامام اقول اربی من امة من امة سے چھوٹی جماعت مقصود ہوگی یعنی تم سے دوسرے لوگ کثیر التعداد ہیں اور ممکن ہے کہ غدر سے مانعت
کے واسطے عام صورت میں بیان کیا کہ تم کو فریب اس طریق سے تم قرار دیتے ہو کہ جیسے چھوٹی جماعت اپنے سے بڑی جماعت سے حلف کر کے جب قوت
پاوے غدر کرے بعض تفسیرین نے اُس کو نفی عہد کی وجہ قرار دیا یعنی نفی عہد اس جہت سے کرتے ہو کہ تم ایک گروہ کو جس کی طرف جانا چاہتے ہو قوت
و کثرت والا باتے ہو یہ نسبت دوسری جماعت کے جس کے ساتھ تم نے عہد کیا تھا۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ قریش جب اپنے
حلیف کو کون کی قلت دیکھتے اور اُن کے دشمنوں میں کثرت پاتے تو حلیف کو کون سے عہد توڑ کر ان کے دشمنوں سے حلف کر لیتے پس اس سے منع
کر دیے گئے۔ متحرر جہد کہنا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں قریش اچھے عہد و امانت والے تھے چنانچہ غزوہ اُحد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی

فرمایا کہ قریش عہد و امانت کے لوگ ہیں اور تمام حدیث مع فقہ کے اپنے مقام پر ہے لیکن آخر میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑائی پر اصرار کر کے ایمان سے منھ موڑ رہے ہو تو موجودہ لوگوں کے اخلاق بگڑ گئے ہیں شاید کہ مجاہد رہنے اس زمانہ کی ان کی حالت و بعض واقعات کا ذکر کیا ہے ورنہ قریش والے ایسے بد عہدی سے محفوظ تھے۔ اور اظہر یہ ہے کہ یہ مسلمانوں کو خاصۃً اور سب کو عموماً جانوت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ والوں کی قلت دیکھ کر مشرکوں کی کثرت و مال داری کی وجہ سے عہد شکن نہ ہوں۔ حاصل معنی یہ ہوئے کہ اگر تم قسم و عہد کو بعد مضبوطی کے توڑو تو مثل ایسی عورت کے ہو جو اپنا کاتھو توڑ ڈالے اور ایسا کرنے میں تم اپنی قوموں کو اپنے درمیان میں فریب دکر بناؤ گے کہ کثرت و قوت والوں کو دیکھ کر قلیل جماعت سے عہد شکنی کرو۔ پھر تنبیہ کی کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت میں سب کچھ ہے وہ چاہے اپنے رسول و مومنین کی جماعت کثیر کر دے اور سب قوت و شوکت انھیں کو حاصل ہوا اور مشرکوں و منافرانوں کی جماعت ہی نہ رہے بلکہ سب فرما نیردار ہو جائیں پس وہ کمیت کر دے کہ مومنین اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ہوتے تو کم اور فقیر کیوں ہوتے۔ اَللّٰہُ یَبْزُکُمُ اللّٰہُ جہ۔ اس حال سے تو اللہ تعالیٰ فقط کم کو ازائش میں ڈالتا ہو یعنی جو تم میں سے کچھ ہیں ہر حال میں اسلام اور اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری پر مستقیم رہینگے اور جس بات پر اللہ تعالیٰ کو کفیل کیا ہے اسی پر بھروسہ کر کے ثابت قدم ہونگے اور عہد پورا کریں گے نہ توڑیں گے اور جو بد بخت ہے عہد توڑ کر دوسروں میں مبتلا ہو جائیگا۔ غرض کہ یہ امتحان ہے تار و نیاب میں چاؤ چھوٹا متیرا ہو جاوے۔ وَ کَیْتَبُتْ لَّکُمْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ مَا کُنْتُمْ بِتَعْلَمُوْنَ۔ اور تاکہ قیامت میں تم پر ظاہر کر دے جس میں تم اختلاف کرتے تھے پس اہل صدق و وفا کے درجات بلند کر کے جہنم نے حق کو سچے ایمان سے لیا اور اللہ تعالیٰ پر یقینی بھروسہ کیا تھا اور اہل کذب و باطل کو عذاب دے جہنم نے قوموں سے اللہ تعالیٰ کو کفیل کیا لیکن قہین کر و فریب تھیں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ نہ تھا صرف لوگوں کی کثرت و قوت شوکت پر نظر تھی اسی واسطے عہد توڑ دیا۔ **قال الحافظ الامام اور بن عباس رضی اللہ عنہما** سے مروی ہے کہ قولہ ابی بن ابراہیم اللہ تعالیٰ عنہ اقول وضح ہو کہ قولہ ابی زیادہ کے معنی ہیں اسی سے ربو اسود کو کہتے ہیں پس کثرت خواہ نظر تعداد ہو یا صرف نظر کثرت ال و شوکت ہو۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ دوسروں کو زیادہ تعداد اور عزت والا پاکر عہد توڑ کر ان سے حلف کر لیتے تھے۔ اسی کے اندر ضحاک و قتادہ و ابن زید سے مروی ہے اور قولہ یلوکم اللہ غمیبہ کا مروج سعید بن جبیر سے کثرت مروی ہے کہ ارواہ ابن ابی حاتم و یحییٰ بن شعیب بن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے مضمون جملہ سابق قرار دیا ہے اور شاید یہی حضرت سعید بن جبیر کی مراد ہے۔ بالجملة غار کر نامنوع اور سخت محبوب ہے اور شیخ کی تفسیر سے سورہ انفال میں مذکور ہو کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے نصرانی بادشاہ روم سے معاہدہ کیا تھا اور اس کی مدت مقرر ہو گئی تھی جب قریب ختم کے پہنچی تو معاویہ رضی اللہ عنہ مشرک لے کر ان کی جانب روانہ ہوئے اور قریب پہنچ گئے جب معاہدہ ختم ہو گئی تو ان پر حملہ کیا اور وہ لوگ غافل تھے پس پیچھے سے عمرو بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے گھوڑا دوڑاتے ہوئے آئے اور بیکار کہ اے امیر معاویہ اللہ اکبر و اللہ اکبر و فاریہ تہ عذر اورین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اگر کسی قوم سے کوئی مدت مقرر ہو تو پہلے سے عہد کو نہ کھول ڈالے ایمان تاک کہ مدت گزر جائے پس معاویہ رضی اللہ عنہ مع لشکر کے واپس آئے اقول حضرت عمر بن عبد اللہ نے اس واقعہ میں خلاف عہد یہ امر قرار دیا کہ مدت گزرنے سے پہلے اپنے مقام سے لشکر لے کر روانہ ہونا چاہیے تھا بلکہ بعد مدت گزرنے کے روانہ ہونا چاہیے۔ ورنہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بعد مدت گزرنے کے نہیں حملہ کیا تھا اور وہ لوگ اس وجہ سے غافل تھے کہ بیوہ مدت باقی ہے تو امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اپنے ملک میں ہوں گے۔ واضح ہو کہ اس آیت میں جسے قریش کو اور جیسے مومنون کو بیعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم توڑنے سے منع ہے وہ یہی عہد یا یہود وغیرہ کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد توڑنے سے منع ہے حالانکہ کچھ اُس کے مرنے میں یہور سے واضح ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی قلت دیکھ کر یہودیوں نے عہد توڑ دیا اور قریش کی کثرت دیکھ کر ان سے عہد کر لیا تھا اور میری یہ مراد مومنین کیست اس بارہ میں نازل ہوئی ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے عہد توڑ دیا اور فو ابھدا اللہ فو عا ہدم آتایہ واضح ہو کہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ جو ہند و نخل اللہ تعالیٰ کے ساتھ میثاق ازل میں اقرار کیا تھا کہ تمہاری ہمارا رب ہے پس اجسام کے واسطے جیسے دنیاوی پیدایش میں معاملات باہمی کے عہد و وفا کرنے کا

حکم دیا جو کہ ظاہر تفسیر ہے ویسے ہی شیخ نے عہد ارواح و عہد ازل کے اشارہ کیا اور کہا کہ وہ عہد زیادہ نوکد ہے جو ارواح نے حضرت
 رب تبارک و تعالیٰ کے ساتھ اس حال میں دیا جب عدم سے بحالت قدم اُن کا ظہور ہوا اور عہد کیا کہ تیری ربوبیت کے واسطے ہم عبودیت کو کھینک
 اور کسی طرح کا سرک نہ کریں گے اور کسی چیز کو عرش سے کے کر فرشتہ تک تیرے سولے بند نہ کریں گے پس ہر ایسی چیز سے جو لائق عبودیت نہ ہو
 باہر ہونگے اور حق تعالیٰ عروہل نے وعدہ دیا کہ اُن کو دوا می مشاہدہ عطا ہوگا پس حقیقی وقار عہد متعلق بعبادت الہی و رعایت قدیم ہے اور یہ
 انھیں کے واسطے جھفون نے بطوع و رغبت و بان قبول کیا ہے ورنہ جھفون نے اکراہ سے جواب دیا ہے وہ عہد میں مبتلا ہیں اور تمام کوشش جو بندہ
 سے ظاہر ہو اسی عنایت ازل کی کا اثر ہے پس اگر ہمارے عہد میں نقص ہو ابو جہر غیرت سابقہ ازلیہ کے اور بوجہ تغیر ہماری صفات کے اب اس حال سے
 دوسرے حال پر کہ فطرت سے بدل کر جہالت میں مبتلا ہوئے تو حادثات میں اور اشرت تالی کے عہد میں نقص نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ حادثات کی تغیر سے
 پاک ہے اور بڑی وسیع رحمت والا ہے اپنا عہد پورا فرماتا ہے اور اُس کے واسطے کوئی علت نہیں ہے قال اللہ تعالیٰ و من اوفی بعهده من اللہ
 یعنی اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر عہد پورا کرنے والا کون ہے شیخ نصر آبادی نے کہا کہ تو دو عہد کے درمیان ہے ایک عہد الہی کہ اُس سے بڑھ کر کوئی
 عہد پورا کر سکتا ہے اور دوسرا عہد پورا کرنا جب تو غور سے نظر کرے تو مجسم غیرت سے اپنی ہی طرف دیکھ پھر عہد مختلف ہیں عہد احوال اور عہد افعال
 اور عہد احوال اور ان سب میں تجھ سے صدق مطلق ہے پھر عوام کے عہد میں اور خواص کے عہد میں اور خواص الخواص کے عہد میں پس عوام
 پر جو عہد ہے یہ کہ ظاہر اور پر لازم میں اپنے ظاہر شریعت پر تفہیم میں اور خواص پر یہ عہد ہے کہ بوطن کی حفاظت کھین۔ اور خواص الخواص پر
 یہ عہد ہے کہ سب سے خالی ہو کر اُس کے لیے ہو جائیں جس کے لیے سب ہے اور فرمایا کہ جس نے عہد کو اپنے بھر دے پر اٹھایا اُس نے پہلے ہی قدم میں
 اُس کو توڑ دیا اور جس نے اُس کو بقوت حق عروہل اٹھایا تو اُس پر اس کا عہد و میثاق محفوظ رکھا جاتا ہے شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عہود
 و میثاق تو اول عہد ازل میں ہو چکے ہیں جو شخص کہ ایسا عہد پر مستقیم ہوا اُس کے لیے حقائق کے راستہ و توافقات کھولتے جاتے ہیں اور جس نے
 عہد میں خیانت کی تو وہ اپنے وقت کے ساتھ گرفتار رہ جاتا ہے اور راہ ہدایت کے دروازہ سانسپر بند ہوتے جاتے ہیں شیخ نے کہا کہ مجھے یہ مان
 ایک نکتہ ظاہر ہوا یعنی قولہ تعالیٰ ولا تقضوا الا لایمان بعد تو کید باہر نظر کرو کہ اگر عہد و قسم ازل میں بندوں کی جانب سے واقع ہوا تو اُن کو عہود
 و میثاق کی وقار کرنے میں اختیار ہے اور اگر صرف حق عروہل کی طرف سے وقوع ہوا اور بندوں کے عہود و قسم اُس کے نتائج و فرع ہیں تو بندوں
 سے اختیار ساقط ہے اور اُن کے عہود و قسم ٹوٹے رہتے ہیں اور حق عروہل کی طرف سے ہمیشہ پورے ہوتے رہینگے کیونکہ او تعالیٰ قادر مختار ہے اس کی
 شان میں تغیر و زمان و مکان کو دخل نہیں ہے۔ قال اللہ عز و جل و من اوفی بعهده من اللہ

یہاں نہ جبر نہ اختیار ہے بلکہ درمیان میں طریقی سنت پر عمل ہو اور اللہ ہی من یشاء فافهم
 وَ تَوْشَاكَ اللَّهُ لِيَجْعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ لِيُكُنْ فَضْلٌ مِّنْ يَّشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَّشَاءُ وَ لِيَسْئَلَنَّ

اور اللہ چاہتا تو تم سب کو ایک ہی فرقہ کرتا لیکن بکتاب ہے جسکو چاہے اور سوجھانا ہو جسکو چاہے اور تم سے پوچھ جاتی ہو
 عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدًا مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۝ وَ تَقُوا

جو کام تم کرتے تھے اور نہ ٹھہراؤ اپنی قسمیں رکھنے کا زمانہ ایک دوسرے کے دنگ نہ جاوے کسی کا پاؤں جے بیچھے اور تم چکھو
 السُّوءَ بِمَا صَدَّكُم عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ وَلَا تَتَّبِعُوا أَعْمَالَكُمْ ۝ وَلَا تَتَّبِعُوا أَعْمَالَكُمْ ۝ وَلَا تَتَّبِعُوا أَعْمَالَكُمْ ۝

سزا اس پر کہ تم نے روکا اللہ کی راہ سے اور تم کو بڑی سزا ہو اور نہ لا اللہ کے قرار پر مول
 قَلِيلًا ۝ إِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ ۝ قَلِيلًا ۝ إِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝

تھوڑا بیکس جو اللہ کے ہاں ہے وہی ہنر ہے تم کو اگر تم جانتے ہو جو تم پاس ہے نہ جانیکا اور جو اللہ پاس ہے

[illegible]

کے یہاں ہے اپنے دار آخرت کے لیے اللہ تعالیٰ نے تیار فرمائی ہے وہ باقی ہے اُس کے واسطے اللہ تعالیٰ نے کبھی زوال نہیں رکھا ہو اور یہ نعمت جنت اللہ تعالیٰ ہر ایک بندے کو اُس کے اعمال کے بدلے عطا فرما دے گا بلکہ بہتر چنانچہ فرمایا: **وَلَنَجْزِيَنَّكَ الْكَافِرِينَ أَجْرًا** اور البتہ تم اپنے فضل سے بدلاؤ گے اُن کو جنہوں نے صبر کیا یعنی سختی میں اور اللہ تعالیٰ کے عہد کی محمدشت و طاعت میں اگرچہ کچھ تکلیف ہوئی مگر جیسے رہے۔ **أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** بہتر اُس کا جو کرتے تھے پس اعمال سے جزا اور ثواب بہتر وافر ہے بہتر نیکی کا بدلہ دینا گو نہ ہے اور نیکی تو صورت میں جیسی تھی ویسی تھی اور اُس کا ثواب نہایت عیش و عشرت ہے۔ اور بُرائی جو سرزد ہوئی اللہ تعالیٰ اُس سے تجاوُز فرمائے گا جبکہ اُمید واری کے ساتھ ایمان پر قائم رہا۔ **فَنَفِي الْعَرَّاسِ** قولہ ماعن کم مفید لآیہ یہاں اشارت سے بعض لطائف ثابت ہوتے ہیں از انجملہ یہ ہے کہ موارث قریب والو بہت جو بندہ کے دل میں آتے ہیں اور اُس کے پاس ہوتے ہیں وہ معارف کے واسطے ہیں لیکن زائل ہوں گے اور باقی رہنے کے واسطے اصل الاصل یعنی مشاہدہ ہے از انجملہ معارف بھی جمال معرفت میں فانی ہوتے ہیں اور جو انوار صفات میں وہ البتہ باقی ہیں انھیں سے معارف حاصل ہوتے ہیں۔ اس میں اُمید واری عظیم ہے کہ جنہوں نے بلائے سخت و فراق اٹھائی ہے اُن کو اُمید سے بڑھ کر ثواب ہے کیونکہ اُن کی اُمین ہیں اسی قارئین کی جتنی اُن کی بہت و تبت و قصہ ہے حالانکہ یہ سب حادث و قاصر و معلول ہیں اور دیدار آبی عز و جل تمام خلق کے احاطہ سے باہر ہے یعنی وجود خلق اُس کی کیفیت و ادراک سے بے بہرہ ہے اور وہ بے حساب ہے مگر اُن کا قائل تھا لے انما یوفی العا بر و ن احسب بغير حساب۔ بعض مشائخ نے کہا کہ جو بندوں کے پاس اعمال میں سب فانیات ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جو جزا و معزز فرمائی ہے وہ علی الدوام باقی ہو اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ بندوں کے پاس اعمال فرائض و نوافل جو کچھ ہوں فانی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے یہاں اُن کے اوصاف و نفوس باقی ہیں کیونکہ حادث فنا ہو گا اور قدیم باقی ہے شیخ ابو عثمان نے کہا کہ صبر کی جزا احسن کے واسطے علامات ہیں کہ جس نے صبر کیا اللہ تعالیٰ اُس کو رضامندی دیتا ہے پس جسے قضا پر رضا رکھی اور صابرون کا طریقہ اپنے اوپر لازم کر لیا تو اللہ تعالیٰ اُس کو دنیا و آخرت میں عمدہ ثواب دے گا بعض نے کہا کہ تھارے افعال فانی ہیں اور احکام اُس کی رحمت حق و غیرہ باقی ہیں اور بعض نے کہا کہ تھارے شوق فانی ہیں اور باقی شوق الہی بجا نہایت بندوں کے ہے اور فیصل بے حساب غیر فنا ہی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے نیک ثواب والوں کو بیان فرمایا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَرِيرٍ يَقُولُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ **مَنْ عَمِلَ صَالِحًا حَسَنًا جَسَدًا نِيكًا** یعنی جو مرد ہو یا عورت جو مردہ یعنی ہے تو اس کو مردہ دیکھے ابھی زندگی اور بدلے میں دیکھے اُن کو نیک کا

بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○

بہتر کاموں پر جو کرتے تھے۔

یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسے بندوں کو وعدہ ہے جو نیک کام کرین بحالت ایمان۔ **مَنْ عَمِلَ صَالِحًا حَسَنًا جَسَدًا نِيكًا** یعنی قرآن پاک و حدیث کی متابعت و سرایت کے موافق عمل کیا۔ **مَنْ ذَكَرَ آوُ اُتَى** عام ہے کہ وہ عمل کرنے والا مرد ہو یا عورت ہو۔ **وَهُوَ مُؤْمِنٌ** درحالیہ اُس کا قلب ایمان سے مطمئن ہو اللہ تعالیٰ اُس کے رسول و آخرت کا یقین ہو اور جانتا ہے کہ یہ کام شروع میں نیک شروع ہے۔ **فَلَنَجْزِيَنَّكَ حَسَنًا** تو ہم اُس کو زندہ رکھیں گے حیات پاکیزہ کے ساتھ۔ یعنی دنیا میں جب تک اُس کی زندگی مقدر فرمائی ہو اللہ تعالیٰ اُس کو پاکیزہ زندگی کے ساتھ زندہ رکھے گا۔ **وَلَنَجْزِيَنَّكَ أَجْرَهُمْ** اور ہم اُن کو سب کے جو ایسی صفت پر نیکو کار ہوں گے آخرت میں بدلاؤ دینگے اُن کا ثواب۔ **بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** بہتر اُس سے جو دنیا میں کرتے تھے۔ یعنی اُن کے اعمال نیک و طاعات سے بدلا بہتر ہے ایک تو دس گونہ اور دوسرے ثواب و رضوان نہایت عظیم الشان ہے۔ واضح ہو کہ یہاں علوم میں اول یہ کہ یہ بعض نیک و ثواب عظیم ہر ایک نیک کام کے واسطے ہے۔ دوم یہاں مرد و عورت سب کو صریح وعدہ ہے چنانچہ مرد مثلاً جو ادا کرتا ہے اور عورت نہیں تو عورت کے واسطے جو ادا

طاعت کے ہیں وہی عمدہ ثواب کے واسطے کافی ہیں۔ سو مومن کی شرط ہے کہ وہ کافر کو با تو آخرت کا یقین نہیں تو وہ وہاں کے واسطے کچھ کرتا ہی نہیں اور
 یا جانتا ہے کہ دوسرا جہان ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے حکم پر نہیں چلتا بلکہ اپنی شریعت بنا کر کافر جاہل ہے پس شرک کے ساتھ کوئی عمل قبول نہیں
 ہو سکتا تو اس کے عمل کا کچھ اعتبار نہیں ہے لیکن دنیا میں اس کو بقدر عمل ملتا ہے چنانچہ اوگیا چارم جزاء درو طرح کی بیان فرمائی آیت یہ کہ
 دنیا میں اس کو پاکیزہ زندگی ملی۔ دوم آخرت کا ثواب عظیم پھر دنیاوی زندگی پاکیزہ کی تفسیر میں اقوال میں چنانچہ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ
 تعالیٰ نے لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ایک جماعت سے مروی ہے کہ جہات طیبہ رزق حلال ہے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے
 کہا کہ قناعت ہے اور یہ قول ابن عباس و عکرمہ و وہب بن منہب سے بھی مروی ہے۔ علی بن ابی طالب نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ
 وہ سعادت ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس کو سب زندہ رکھتا ہے حسن و مجاہد و قتادہ نے کہا کہ کسی کے واسطے جہات خوشگوار نہ ہوگی مگر محنت میں۔
 مستخرج ہم کتاب ہے کہ شاید ان بزرگوں نے یہ معنی لیے کہ اللہ تعالیٰ مومن کو کار کو آخرت میں بجا طیبہ زندہ رکھے گا لیکن دوسروں نے اس کو
 دنیاوی زندگی پر محمول کیا ہے۔ صحت اک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ وہ رزق حلال و عبادت ہے اور خوش دلی کے ساتھ طاعت کرنا۔ شیخ امام
 نے کہا کہ صحیح ہے کہ جہات طیبہ ان سب باتوں کو شامل ہے چنانچہ حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرا فلیح من العلم رزق کفافا و قنعة اللہ بنا اناہ۔ یعنی بے شک وہ فلاح پاگیا جو اسلام لایا اور اس کو کفایت کے لائق رزق
 دیا گیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کو جو دیا اس پر قناعت بخشی۔ رواہ الامام احمد و الترمذی و سلم و ابی یوسف و النسائی و بخاری و مستخرج ہم کتاب ہے
 کہ اسلام و ایمان ایک ہے اور مراد یہ ہے کہ دلی یقین کے ساتھ اعمال و طاعت بھی بجالایا اور چونکہ کبھی دلی یقین و یقین ہوتا ہے مگر فلسفہ کی
 سرکشی سے اعمال میں قصور ہوتا ہے تو ایمان بغیر عمل کے ہوتا ہے اس واسطے اسلام فرمایا۔ اور رزق کفاف یہ ہے کہ اس کی ضرورت کے لائق اور سب
 درجہ کا ہونہ حاجت سے زائد ہو جیسے دنیاوی شہوات میں اڑنے کے لیے ہوتا ہے اور نہ کم ہو کہ تکلیف میں ہو اور طاعات ادا کرنے میں پریشان ہو۔ چنانچہ
 یہ ہے کہ اتنے رزق پر راضی ہو اور اس کو شہوات و لذات دنیاوی اور ثروت کی طرف نظر نہ ہو اور اس قدر کفاف پر ناگواری نہ ہو بلکہ اگر ثروت
 والوں کو دیکھ کر اس کی طبیعت خوش بش کرے تو دل سے نفرت کرے اور اپنے نفس کے خضر سے استغفار کرے۔ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 انس بن مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یظلم المؤمنین حسنة یعطی بہا فی الدنیا و فی الآخرة
 علیہا فی الآخرة و اما الکافر فیتیم حسنة فی الدنیا حتی اذا افھض الی الآخرة لم یکن رحمة یعطی بہا خیر۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ اللہ تعالیٰ بنہ مومن کی نیکی میں کچھ ہی نہیں فرماتا ہے اس کو نیکی کے طویل میں دنیا میں دیتا ہے اور نیکی کا ثواب آخرت عطا فرماتا ہے اور ربا
 کافر تو وہ اپنی نیکیوں کا عوض دنیا میں دیدیا جاتا ہے یہاں تک کہ جب آخرت میں پہنچا یا گیا تو اس کی کوئی نیکی ہی نہیں ہوتی جس کے عوض بھلائی
 پاوے۔ رواہ مسلم فی صحیحہ ایضاً۔ اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ سوائے طریقہ عبادات وغیرہ کے دوسرے طریقہ پر مثل صدقہ و خیرات و اہل قربات سے
 ملو کہ کے کافروں سے بھی نیکی شمار ہوتی ہیں اور بعض آیات بھی اس پر شاہد ہیں لیکن کافروں کو ان کی نیکیوں کا عوض اس دنیا میں دیدیا جاتا ہے اور وہ
 دنیاوی ثروت و مال و متاع وغیرہ جس کی خواہش کریں بلکہ اس نیکی کا عوض سوائے اس کے کچھ اور نہیں ہوتا اس لیے کہ توجہ حق و جل کے ساتھ
 دار آخرت پر ان کو یقین ہی نہیں ہے اور حدیث و آیت سے ثابت ہے کہ اعمال کا دار ثبات پر ہے اور یہ بھی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مومن کی
 نیرت اپنے اعمال میں دار آخرت ہوتی ہے لیکن یہ اعمال خالصہ لیے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی برکت سے دنیا میں بھی مومن کو اس کی زندگی ایمان طاعت پر
 شہرستان رہنے کے لیے مناسب سامان عطا فرماتا ہے اور آخرت میں پورا ثواب بدو کی کے بلکہ بلکہ نیکی کو نہ ہوگی اور اس پر اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے
 سے فضل عظیم عطا فرماوے گا۔ واللہ رب العالمین۔ بعض مفسرین نے لکھا کہ حدیث میں دعا مذکور ہے کہ اللهم قننی ہارز قننی و بارک لی فیہ۔ یعنی اے
 جو فیروز و زکی کرے اس پر قناعت مجھ کو دیدے اور مجھے اس میں برکت فرماوے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اچھے پیشہ سے کمائی

اور احوال صالحہ پر زندگی پاکیزہ حیات ہے۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے نقل ہے کہ حیات طیبہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہے۔ شیخ ابو جریج
 البوراق نے کہا کہ طاعات میں حلاوت ہے۔ سادگی رحمت ہے۔ کما کہ حیات طیبہ قیومین ہوگی کیونکہ یومین موت کے ساتھ دنیا کی مشقت سے راحت پاویگا
 سہل بن عبد اللہ قسری نے کہا کہ حیات طیبہ یہ ہے کہ بندہ کے خیالی سے اُس کی تدبیر پر نظر دیکھ دیکھا دے اور حق عزوجل اپنی مخلوقات کی
 تدبیر فرماتا ہے اسی پر متحرک رہے بعض نے کہا کہ مخلوق سے بے پردائی ہونا اور حق عزوجل کی طرف محتاج رہنا یہی حیات پاکیزہ ہے۔ فی العرائس
 قولہ تعالیٰ من عمل صالحا من جنسین یا یکا یہ کہ تمام خلق سے اور جو کچھ عالم میں ہے سب سے علیٰ ہونا
 اور اُس کو قیوم کے مقابلہ میں بظہر خفا رہنا دیکھنا دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کی قضا و قدر پر راضی ہو کہ نفس کو قربان کرنا اور اُس کے امتحان میں لڑنا پانا
 سوم یہ کہ ہر حال میں عوج و ثواب سے نظر اٹھائے رہنا۔ یعنی یہ جانتا کہ یہ کام میں اللہ تعالیٰ کے رضامندی کے واسطے کرتا ہوں و لیکن یہ نہیں کہ
 مجھے اس کا عوض فلان نعمت ملے حالانکہ نیک کام کا ثواب اللہ تعالیٰ کے فضل سے ضرور ملے گا۔ پھر بشرط ہے کہ وہ بندہ مومن ہو یعنی درجہ
 یقین پر اپنے حال و اعمال میں خالص نیت اللہ تعالیٰ عزوجل کی قبولیت و رضامندی کی رکھے اور نیز اللہ تعالیٰ جل شانہ نے جو وعدہ احکام
 غیب کے فرمائے ہیں نور بصیرت سے گویا اُن کا مشاہدہ کرتا ہے اور نیز اُس کی نظر سوائے اللہ تعالیٰ کے سب سے پاک ہو اور یہ بھی یقین رکھے کہ اس کا
 جو دوسرے کی طاعات کچھ جناب حق عزوجل قیوم کے لائق نہیں ہیں اور یہ بات تو یوں بھی ظاہر ہے کہ جناب کبریا قیوم ہے اُس کی درگاہ کے لائق
 حادثہ نہیں تو اس حادثہ کے اعمال جو حادثہ درجہ یقین میں ہو سکتے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اپنے فضل سے بندہ کو اپنے رفوان سے
 سرفراز فرماتا ہے یہ اسی کا فضل عظیم ہے پس جو شخص ان صفات کا ہوتی ہے عزوجل اُس کے قلب و روح و عقل کو حیات ازلی کی برکت
 عطا فرماتا ہے یہی حیات طیبہ ہے اسی سے اُس کے انوار جلال دیکھتا ہے اور اسی کے وصل سے مائوس اور اسی کے فضل سے عافیت میں رہتا ہے اور یہ
 عافیت حیات طیبہ ہے پس ظاہر باطن اُس کے لطف کے لباس میں اُس کے قریب محفوظ ہوتا ہے اور یہ مقام عافیت خارج از مقام احسان
 ہو جاتا ہے۔ یہ ثواب دنیا میں اُس شخص کا ہے جو اپنے رب عزوجل کی طرف متوجہ ہو اگر اسی کے واسطے نہ اپنی غرضی سے اور نہ کسی دوسرے کی لالچ
 سے پس اُس کی حیات بھی القیوم بلکہ ازل و ابد و قیوم ہے اور ہر دم اُس کو مشاہدہ خارج از کیفیت ہے اور کہ فی شخص بدو پاکیزگی کے جس نے حالت
 کدورت و مشغولیت نفس و وساوس شیطانی کو پاک نہیں کیا وہ اس کو سمجھ نہیں سکتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ حیات
 طیبہ قناعت ہے۔ شیخ سوہبی نے وغیرہ نے اس کی تفسیر میں کہا کہ وہ زندگیانی فقر و بھر ہے جو میری رحمت نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہم سے
 صبر کرنا۔ شیخ ابن عطاء رب نے کہا کہ دونوں جہان اپنی خاطر سے گزر کر رب عزوجل کے ساتھ باقی رہنا۔ اور یہ بھی کہا کہ روح یقین و صدق
 نیت قلبی سے زندگی بسر کرنا۔ اصل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حیات طیبہ اُس قلب کو ہے کہ یومین سے نظر ٹھاکر اللہ تعالیٰ کے ساتھ زندہ ہے
 امام جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ خلق کے ساتھ اپنے نفس سے زندگی گزارا لیکہ اُس کا قلب مشاہدہ الہی میں مستغرق ہو۔ اور یہ بھی کہا کہ قلب
 صافی اور روح ملاقی اور بدن وقاس طاعت میں وافی ہونا بعض نے کہا کہ حسن معرفت و توحید و تہمت کے ساتھ قلب اپنے رب کی یاد میں ہو
 امام جعفر صادق رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ قناعت و رضامندی کے ساتھ جہانیا یہ بھی فرمایا کہ جو قلب اللہ تعالیٰ کی محبت میں اور زبان اُنکی
 یاد میں اور اعضا و جوارح اُس کی طاعت و خدامت میں ہوں یہی حیات طیبہ ہے اور یہ بھی فرمایا کہ جب بندے کے واسطے پانچ مقام حاصل ہوتے
 ہیں ایک شادی و دوسری حیات ابدی اور تیسری حیات جہان کی چارم قرب الہی اور پنجم ملک ازلی تو یہی حیات طیبہ ہے۔ شیخ واسطی رحمہ اللہ
 تعالیٰ نے کہا کہ جو میسر ہو اُس پر رضامندی اور شکایات مفتر پر ہر شکر کرنا حیات طیبہ ہے کیونکہ کسی نفس کو پاکیزہ حیات نہ ہوگی جب تک وہ
 قضا و قدر پر راضی نہ ہو شیخ اسے تادمہ اللہ تعالیٰ نے قولہ وہ مومن کے معنی میں کہا کہ نیک کام نہیں ہوتا مگر مومن سے اور جو مومن نہیں
 اُس کے اعمال بھی صالح نہیں ہوتے ہیں اور معنی میں کہ فی الحال اُس نے نیک کام کیا اور وہ انجام پر مومن مرا کیونکہ فی الحال جو صفاتی حاصل ہو

اُس سے کچھ نفع نہیں جسبناکسا کہ انجام میں ایمان نہ ہو کیونکہ خاتمہ کا اعتبار ہے مگر جسبناکسا کہ یہ کلام لطیف ہے اور بات یہ ہے کہ اگر ایک شخص نے اس وقت ایمان کا اقرار کیا اور دل سے اُس نے انا کسی فریب و نفاق کی نیست نہیں ہے پھر اُس نے نماز و روزہ و صدقہ و حج وغیرہ اعمال صالحہ کیے پھر آخر کو وہ مرتد ہو کر مرانغوز یا شرمندہ تو ہوا ہے کہ وہ جہنمی نہ ہو اس لیے کہ اعمال صالحہ کا ثواب جنت ہے پس شیخ نے اس کا جواب دیدیا کہ اعمال صالحہ فی الحال صالح بظاہر ہیں اور حقیقت میں نہیں معلوم پھر اگر وہ آخر میں کافر تو اعمال کا کوہ صالح نہ تھے کیونکہ صالح اعمال فقط مومن کے ہوتے ہیں اور اگر آخر میں مومن مرانغوز یا شرمندہ ہو کر صالحہ تھے جن کا ثواب عظیم پاویگا فافهم۔ بعضہ کہتے ہیں کہ مومن سے یہاں یہ معنی بھی معلوم ہیں کہ اُس کو یقین ہو کہ میری نجات فقط اللہ تعالیٰ کے فضل پر ہے میرے اعمال اس کا سبب نہیں ہو سکتے ہیں۔ اقول اگر وہ ہم ہو کہ پھر عمل کرنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے تو جواب یہ کہ اللہ تعالیٰ ہی سے انکار ہوگا اگر اُس کی شریعت سے منحرف ہو۔ اور اعمال درجات عالیہ ہیں اور اعمال یہاں تک اللہ تعالیٰ کے یہاں قبول ہوتے ہیں کہ بندہ ولی اور شاہدہ بین حیات طیبہ متوفی ہوتا ہے فافهم پھر شیخ کے اُستاد رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل فرمایا کہ یون بھی کہا جاتا ہے کہ حیات طیبہ وہ نیم قرب ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حیات طیبہ وہ کہ میت محبوبہ ہو کہتے ہیں کہ حیات طیبہ دیا رہن کہ اللہ تعالیٰ اُن کا ہر سوال پورا کرتا ہے اور ہر امید برآتا ہے اور خاص گو کہ تو وہ مین کہ نہ اُن کی کوئی حاجت نہ سوال اور نہ کچھ مقصد و نہ درخواست اور غور کرو کہ دونوں قسم کے اولیائین کتنا فرق ہے کہ کسی کی حاجت و مراد ملے وہ پوری کر دی جاوے اور کسی کو کچھ حاجت نہ ہیں وہ کچھ نہیں چاہتا کیونکہ جس کی طرف حاجت ملے وہی حاصل ہے۔ قسم اول تو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں ادب کے ساتھ قائم ہیں اور قسم دوم بندگان آزاد ہیں اقول خواہش نہ ہونے سے بالکل آزادی ہے اور اس حال میں دے اللہ تعالیٰ کی طاعت میں مستغرق ہیں فرشتوں کو بھی شہوت نہیں ہے لیکن یہ لوگ سردار لڑاکے سے افضل ہیں اور حدیث میں قرب لیا فل کے آخر میں ہے کہ اگر مجھ سے کچھ انکسار ہے تو میں اُس کو دیتا ہوں اور اگر مجھ سے پناہ چاہتا ہے تو اُس کو پناہ دیتا ہوں۔ اتنے مسترحا اس سے صریح معلوم ہوا کہ قرب لیا فل کی ولایت میں ادب سے شریعت و طاعت پر قیام ہوتا ہے پھر حق تعالیٰ عزوجل نے قرآن پاک کی قرأت کے لیے شیطان سے پناہ مانگنے کا حکم فرمایا بقول تعالیٰ

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ إِنَّهُ لَيَسْ كُفَّ سُلْطٰنٌ عَلٰی

سُورَتِ تَوْحِيدِ لَہِ قُرْآنِ تَوْنٰہ لَہِ الشَّیْطٰنِ مَرْدُودَہ اُس کا زور نہیں چلا اُنہی اَللّٰہُ یٰقِیْنِ اٰمَنُوْا وَ عَلٰی رَبِّہِمْ یَتَوَكَّلُوْنَ ۝ اِنَّمَا سُلْطٰنُہٗ عَلٰی الَّذِیْنَ یَتَوَكَّلُوْنَ ۚ وَالَّذِیْنَ

یہاں رکھتے ہیں اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں اُس کا زور اُنہیں پہنچے جو اُس کو رہتی سمجھتے ہیں اور جو

ہُدٰیہٗ مُشْرِکُوْنَ ۝

اُسکو شرکاء ٹھہراتے ہیں

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی حکم دیا کہ جب قرآن پڑھنا چاہیں تو اللہ تعالیٰ سے پناہ ڈھونڈیں شیطان رجیم سے۔ اہل تفسیر نے کلام کیا کہ قول تعالیٰ۔ فَإِذَا مَنِ فَاکِیْسِی ہے بعض نے لکھا کہ فَاکِیْسِی ہے یعنی عمل صالح کے بجائے اُس کو بیان کیا کہ عفو یا اللہ من الشیطان الرجیم پڑھ لیا کہ میں اور فیصل بھی عمل صالح ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ قرأت قرآن کے ساتھ حکم دیا ہے اسی واسطے بعض نے لکھا کہ یہ آیت متعلق بقولہ و نزلنا علیک الکتاب تبیاناً لکل شیء ہے۔ یعنی قرآن پاک باین صفات ہم نے تجھ پر اتارا۔ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ۔ تو پناہ ڈھونڈ اللہ تعالیٰ کے ساتھ۔ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔ یعنی استعاذہ کے یہ کہ اللہ تعالیٰ سے درخواست کر کہ تجھ کو اپنی ایک مخلوق شیطان سے جسکو اُس نے ملعون و راندہ ہو کر دیا ہے اور جہنم کے امتحان کے لیے بھیڑا ہے اُس سے پناہ دے۔ چونکہ حق تعالیٰ بھی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے

اسی واسطے اشرعہ نے تصریح کی ہے کہ خوف شیطان سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ ہی سے ہونا چاہیے کہ اُس کی نافرمانی و خشم سے شیطان کا تسلط نہ کیا جاوے۔
 کیونکہ فرما رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت رہتی ہے چنانچہ فرمایا اِنَّكَ لَمُعْلُطٌ۔ یعنی شیطان کا کچھ غلبہ و تسلط نہیں ہوتا۔ عَلٰی
 الْاَنْبِيَاءِ اَتَتْهُمُ اَنْ لَّيْكَوْنَ اِيْمَانٍ رَّا لَيْسَ يَنْفَعُ الْاِيْمَانَ اِنَّ لَّيْكَوْنَ اِيْمَانٍ رَّا لَيْسَ يَنْفَعُ الْاِيْمَانَ۔ اور اپنے رب پر
 بھروسہ کرتے ہیں۔ واضح ہو کہ جب ساری قدرت و قوت اللہ تعالیٰ کے واسطے جانتے ہیں تو وہ دیکھ کر عجب و معجزت کو کبھی بھی اس خیال سے نہ توڑینگے
 کہ دوسرے مخالف فریق میں لوگوں کی کثرت و ثروت ہے اگرچہ اُن کو کچھ تکلیف بھی پیش آوے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے امتحان ہے اور
 قرآن پاک میں یہ تعلیم موجود ہے مگر جو لوگ نافرمانی کرتے اور اللہ تعالیٰ کی صفات میں غیر کی شرکت جانتے ہیں اُن پر شیطان مسلط ہوتا اور انکو
 نعم قرآن سے پردہ کرتا ہے چنانچہ فرمایا اِنَّهُمْ لَمُتَلٰطِفُوْنَ عَلٰی الْاٰیٰتِ بَیِّنَاتٍ لَّا يَخْتَفُوْنَ۔ اس کا قابو تو فقط انھیں لوگوں پر ہے جو اُس سے دوستی
 کرتے ہیں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لاتے اور گناہوں کے مرکب ہوتے اور دنیاوی شہوات میں مبتلا ہو کر انھیں کو اصل قرار دیتے ہیں اور
 آخرت سے غافل و منکر ہیں۔ بظاہر اگرچہ وہ اپنی خواہش و خیال سمجھتے ہیں مگر حقیقت تمام آدمی داغ میں یکساں ہیں یعنی جو اس سب کے
 پاس باہر میں پھر جو اس میں جو صورت آتی ہے وہی اس میں نقش ہوتی ہے اور یہ صورت دو طرح کی ہوتی ہے ایک تو شیطانی پس کا فر لوگ اس
 صورت کو اپنے داغ میں نقش ہونے دیتے ہیں اور مومنین اُس کو آنے نہیں دیتے یا مٹ دیتے ہیں۔ دوم صورت از جانب فرشتہ تو کافر اُس کو
 قبول نہیں کرتے اور مومنین اُسی کو قبول کرتے ہیں پس کافروں کی دوستی و حقیقت شیطان سے تحقق ہے۔ وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُوْنَ لَا يُخَالِفُوْنَ
 اور ان لوگوں پر مسلط ہوتا ہے جو اُس کے ساتھ شرک کرتے ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا درحقیقت شیطان کے ذریعہ سے ہے کیونکہ
 بت اور دیگر اشیا جن کی پرستش لوگ کرتے ہیں اُن کو تو پوجنے والوں سے نہ خبر اور نہ رضامندی اور اصل میں یہ دوسوہ شیطانی ہوجس کی
 عبادت کرتے ہیں۔ رفت۔ یہاں چند مقام ہیں کہ استعاذہ جس کا حکم دیا ہے یہ حکم کس قسم کا اور کب ادا کرنا چاہیے اور صیغہ اُس کا کس عبارت
 سے ہے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ یہ حکم خوب ہے واجب نہیں ہے چنانچہ شیخ ابو جعفر ابن جریر وغیرہ اماموں نے اُپر اجماع
 ہونا نقل کیا ہے اور جو احادیث اس بارہ میں آئی ہیں ہم نے ابترائے تفسیر میں ربط کے ساتھ ذکر کر دی ہیں اقول اور عطا رحمہ اللہ تعالیٰ سے
 مروی ہے کہ استعاذہ واجب ہے۔ اگر کما جاوے کہ خطاب تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے جو اب یہ کہ اس سے زیادہ تاکید نکلتی ہو کیونکہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو باوجود معصوم و پیغمبر افضل ہونے کے جب وساوس شیطانی سے بچنا ہونے کا حکم لفظی قیاس صحیح سے ثابت ہوا
 کہ اہمیت کو بدرجہ اولیٰ یہ حکم ہے۔ پھر استعاذہ قبل قرائت کے ہونا جہور کا مذہب ہے چنانچہ شیخ نے کہا کہ جہور اسی طرف گئے ہیں کہ استعاذہ
 قبل التلاوة ہے اور حمزہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے جو ائمہ قرائت ہیں اور ابو حاتم بستانی سے مروی ہے کہ بعد قرائت کے چاہیے۔ اقول ظاہر آپت
 ہی ہے کہ جب قرائت کرے تو استعاذہ کرے لیکن بقول زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس کے معنی یہ ہیں کہ جب ارادہ قرائت کرے تو استعاذہ
 پڑھ جائے نماز کو کھڑا ہو تو وضو کر اور جیسے کھانا کھائے تو بسم اللہ پڑھ۔ مسلمہ مذہب جہور کے موافق حنفیہ مذہب میں بھی اعوذ پڑھنا
 امام کو چاہیے اور مقتدی نہیں پڑھے گا اس لیے کہ وہ قرائت نہیں کرتا ہے شیخ امام نے لکھا کہ ظاہری احتجاج کے موافق جو حمزہ و ابو حاتم سے
 مروی ہے اسی کے مثل امام نووی نے شرح مذہب میں حضرت ابو ہریرہ و محمد بن سیرین و ابو اسیم غنی سے نقل کیا لیکن صحیح قول جہور ہے
 کہ ابتداء سے قرائت میں چاہیے تاکہ قرائت کرنے والے پر شیطان تلبیس نہ کرے اور اُس کو غور و فکر سے پڑھنے میں مانع نہ ہو۔ پھر کہ اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا کہ لیس لسلطان علی الذین آمنوا الّا یہ پس لازم آیا کہ جو کوئی شیطان کے دوسوہ میں آجاوے وہ مومن نہیں کیونکہ مومن ہوتا تو اُس پر قابو
 نہ ہوتا۔ لہذا شیخ سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے معنی یہ بیان کیے کہ شیطان کو مومنوں پر غلبہ نہیں ہوتا اس طرح کہ اُن کو ایسے کناہ میں
 ڈالے جس سے وہ نہ گریں اور دوسرے علماء نے کہا کہ سلطان کے معنی جوت ہے کہ میں یعنی شیطان کو اُن پر ازراہ حجت کے غلبہ نہیں ہے

ہیں وہ لوگ باطل کو بھی حق سمجھیں جانیں گے جیسے گمراہ مشرک لوگ کرتے ہیں۔ دوسروں نے فرمایا کہ استثنائے اُس کے ماننا ہے کہ مومنوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنا بندہ کر لیا اور شیطان سے چھڑا دیا اور جتنے قولہ علی الذین یولونہ۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یعنی اُس کی اطاعت کرنے ہیں اور دوسروں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اُس کو ولی بنا لیا۔ قولہ وسمہ بسم کوں۔ یعنی اُس کو اللہ تعالیٰ کی عبادت میں شریک بنالیا اور احتمال ہے کہ بسم سجدہ ہونے سے شیطان کی طاعت کے انھوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کیا اور بعض نے کہا کہ اموال اولاد میں شیطان کو شریک کیا۔ پھر بعض نے کہا کہ قرارت ہر رکعت میں کہہ دیتی ہے تو استعاذہ ہر رکعت میں ثراوت سے پہلے ہونا چاہیے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ ہر رکعت بقرارت علیحدہ ہو اور اگر تمام نماز ایک ہی حکم میں ہے تو اول مرتبہ کا تہذیب کے واسطے کافی ہے اور یہی ظاہر مذہب حقیقہ ہے لیکن اگر کوئی شخص پڑھے تو کچھ مضائقہ نہ ہونا چاہیے جیسے بسم اللہ قبل الحمد قبل سورہ کے اہم فقرہ اللہ تعالیٰ کے قول پڑھتے ہیں جو اللہ تعالیٰ اعظم۔ پھر تہذیب کا صیغہ مختار حقیقہ و شافعیہ کے نزدیک قولہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ہے جیسا کہ شیخ سلیمان بن عبد اللہ نے ذکر کیا۔ ورنہ جس حدیث سے پناہ مانگے اصل سنت اور اوجہائے لکھی۔ و شافعیہ اشارت مع تفسیر آیات کو عرائس میں بیان کیا کہ قولہ تعالیٰ انہ لیس لہ سلطان علی الذین آمنوا والآیہ۔ اللہ تعالیٰ نے آیت کو یہ میں صریح بیان کر دیا کہ شیطان کا فرو گمراہ کرنے میں اُن بنوں پر غالب نہیں ہوتا جن کو ازل میں اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ فرمایا واسطے ایمان و معرفت کے یعنی اُس کے اسماء و صفات کو پہچانتے اور انشاء و انداد کی نفی دیتے ہیں پس اسکی بندگی میں شریک کو دخل نہیں ہے اور اسکے وجود تو یقیناً یقیناً اور اسی کا تصرف ہر حال میں یقیناً کرتے ہیں پس اسکا تسلط ایسے لوگوں پر نہیں کیا کہ اسے لوگ حق تعالیٰ کی نگہداشت و رعایت میں ہیں پس شیطان کو قدرت نہیں دی گئی کہ انکے ایمان میں دوسرے و تردد دے دے لیکن دنیاوی شہوات کی راہ سے ایمان و وسوسہ ڈالتا ہو پس جب آفتاب جلال انکے چہروں و قلوب و ارواح پر چکنا چور ہو و وسوسہ ڈالتے وقت شیطان چل جاتا ہے حتیٰ کہ انکو افاقہ حاصل ہو جاتا ہو پس جب افاقہ ہوتا ہے پھر انہیں دوسرے ڈالنے کا قصد کرتا ہے پھر جب انھوں نے اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی اُس کے سرور سے اور اپنے رب تعالیٰ کی طرف توکل سے پناہ چاہی تو شیطان ملعون اپنے ٹھکانے ٹھٹھک کر ایسا کھیلنے لگتا ہے جیسے فانی بن نکاح کھلتا ہے۔ شیخ ابو حفص رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو کوئی چاہے کہ شیطان سے محفوظ رہے اُس کو چاہیے کہ اپنا ایمان و یقین ٹھیک کرے پھر اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگے توکل مضبوط کرے پھر ایمان یہ ہے کہ حالت آسانی و تکلیف دونوں میں صرف اپنے رب تبارک و تعالیٰ ہی کی طرف رجوع کرے اور اُس کے عوض میں کسی چیز پر راضی نہ ہو۔ اور توکل یہ ہے کہ رزق کیوں ملے اللہ تعالیٰ پر ایسا بھروسہ ہو جیسے تجھے اپنے معلوم پر بھروسہ ہوتا ہے۔ شیخ نصر آبادی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو بندہ اپنی نسبت بندگی کو اپنے رب عزوجل کے ساتھ درست رکھے تو اُس کے بنی اُس پر کوئی منازعت و جھگڑا طبیعت یا شیطان کی طرف سے نہیں پیش آتا ہے پھر حق تعالیٰ جل شانہ نے بیان فرمایا کہ اُس کی حکمت و قدرت بالغہ سے شیطان کا غلبہ کن لوگوں پر ہے فقال انما سلطانہ علی الذین یولونہ شیطان کے مسلط ہونے کے یہ معنی ہیں کہ جیسا کہ اوپر دوسو اس میں دلتا ہے اور خالق عزوجل نے ہر ایک مخلوق میں جو چاہا پیدا فرمایا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ شیطان کو طاقت ہے کہ مخلوق انہی میں جس کی کو چاہے گمراہ کر دے بدون اس کے کہ اللہ تعالیٰ چاہے کیونکہ گمراہ کرنا اور ہدایت دینا صرف اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں منحصر ہے کسی مخلوق کو اُس میں دخل نہیں ہے وہی منفذ و جہانیت ہے اور شیطان کا تسلط اسی پر جس کو اللہ تعالیٰ نے گمراہ ازلی فرمایا ہے پس اپنے تسلط سے وہ بہکاتا اور خوب وسوسہ جاتا ہے اور گمراہ ازلی اُس کے تابع کیا جاتا ہے اس طرح کہ وہ اپنی خواہش کی پیروی کرتا ہے اور رہے مومنین و مسلمین تو دے کہ بھی نفس کی مراد پیروی کرنے میں اُس کے پیرو ہو جاتے ہیں مگر کفر و ضلال میں اُس کی پیروی نہیں کرتے ہیں پس مومنوں کے ساتھ اُس کا دوسرے زیادت گناہ کی غرض سے ہوتا ہے بعض مشائخ نے کہا کہ جس نے اپنی خواہش کی پیروی کی اُس نے شیطان سے دوستی کی اور جس نے دنیا کی طرف میل کیا اُس نے شیطان کی پیروی کی اور جس نے دنیا میں لوگوں پر مروت کی چاہی وہ شیطان کا مرید ہو گیا اور جس نے ظاہری علم کے خلاف عمل کیا اور مخالفت چاہی اُس نے شیطان کو پناہ ولی بنا لیا اور جس نے

مسلمانوں کی خیانت کی اُس نے شیطان کو اپنے قلب پر راہ دیدی اور جو شخص کہ ظاہر و باطن کسی مخالفت شریعت میں پڑا اُس نے اپنے آپ کو ہلاک کر دیا اور جس نے شیطان سے دوستی پیدا کی اور اُس کو اپنا ولی بنایا تو وہ حق تعالیٰ عزوجل سے بری ہو گیا پھر منجملہ وساوس شیطانیہ کے جو شہرہ قرآن پاک میں عموماً کافروں کی جمالت سے پر ہوتا ہے دفع فرما دیا بقولہ تعالیٰ

وَإِذَا جَاءَ لَكُمْ آيَةٌ فَكُنُوا لَهُمْ نَصْرًا مِمَّا بَيْنَكُمْ فَإِنْ أَتَىٰ لَكُمْ آيَةٌ فَكُنُوا لَهُمْ نَصْرًا مِمَّا بَيْنَكُمْ فَإِنْ أَتَىٰ لَكُمْ آيَةٌ فَكُنُوا لَهُمْ نَصْرًا مِمَّا بَيْنَكُمْ

اور جب دلتے ہیں ایک آیت کی جگہ دوسری اور اشیاء ہر جائز جو اُتارتا ہے تو کہتے ہیں تو تو بنانا ہے یونہی پڑا ہوتا ہے

فَكُنُوا لَهُمْ نَصْرًا مِمَّا بَيْنَكُمْ فَإِنْ أَتَىٰ لَكُمْ آيَةٌ فَكُنُوا لَهُمْ نَصْرًا مِمَّا بَيْنَكُمْ فَإِنْ أَتَىٰ لَكُمْ آيَةٌ فَكُنُوا لَهُمْ نَصْرًا مِمَّا بَيْنَكُمْ

نمبر نمبر تو کہہ اُسکو اُتار دے کہ فرشتے نے میرے رب کی طرف سے نصرت کی ہے

فَكُنُوا لَهُمْ نَصْرًا مِمَّا بَيْنَكُمْ فَإِنْ أَتَىٰ لَكُمْ آيَةٌ فَكُنُوا لَهُمْ نَصْرًا مِمَّا بَيْنَكُمْ فَإِنْ أَتَىٰ لَكُمْ آيَةٌ فَكُنُوا لَهُمْ نَصْرًا مِمَّا بَيْنَكُمْ

راہ کی سوجھ اور غمخیزی مسلمانوں کو اور اگر کو معلوم ہے کہ وہ کہتے ہیں اُسکو تو لکھنا ہے آدمی بہر

الَّذِينَ يُلِيْدُونَ أَوْلَادًا غَيْرَ مَحْذُومِينَ ۚ هَٰذَا نَصْرُ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝

فرشتے کو کہتے ہیں اُنکی زبان پر اور یہ زبان عربی صاف چکو اللہ کی باتیں یقین نہیں آتیں

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ وَنَحْنُ عَنْكَ أَبَدًا ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْبَدَنُ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْبَدَنُ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْبَدَنُ ۚ

اے اللہ! تو ہی ہے اور نہ کوئی اور اور اُنکو تو کہہ کہ تیرے بھوت بنانے وہ چن چکو یقین نہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ ۖ هُمْ يَأْمُرُونَ بِالْبَغْيِ ۚ

اللہ کی باتوں پر اور وہی تو کہ جھوٹے ہیں

وخرجوا من کمال رحمت سے اللہ تعالیٰ نے اہل القرآن کو ہدایت فرمائی اور ازل سے اپنی عظیم رحمت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے واسطے رکھی تھی کہ اول میں اُن کی ایک رحمت کے واسطے جو اُس کے علم میں تھی ایک حکم مقرر کیا خواہ آسان کہ دوسرے وقت میں جیسے اُس کے دوسرے سخت حکم دیا اور سخت کہ جیسے اول میں جو کچھ کہاتے اُس کو عذر نہ کر دینے کا حکم تھا سو اسے اس عذر کے جوابے اعمال کے صرف میں آوے

پھر فرسٹ کر دیا صرف نہ کر رکھی پس اللہ تعالیٰ علیہم ہے اُس نے اپنے بندوں کو کمال قرب و منزلت کے واسطے اس طرح درجہ اعلیٰ پر بلند فرمایا جیسے حکم اپنی اولاد کو آہستہ آہستہ تعلیم کرنا اور بدلتا جاتا ہے اور ایک ہی حالت پر نہیں چھوڑتا ہے حالانکہ وہ اول سے جانتا ہے کہ یہ حکم اُس کے واسطے اس عمر تک اور اس درجہ تک ہے پھر اُس کو دوسرے طور سے تعلیم میں مبتلا کیا و سہ کی اسی طرح اللہ تعالیٰ جل شانہ نے کمال رحمت سے صحابہ علیہ السلام کو تعلیم فرمایا کہ وہ حکم کو بزرگ و بزرگ فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ ایک حکم کی جگہ دوسرا بدلنا کچھ اس وجہ سے نہیں کہ اس حکم میں عیب تھا بلکہ اس وجہ سے کہ حکم اُسی وقت تک لائق تھا پس یہ سمجھنا یا اکل جمالت و نادانی ہے کہ پہلے حکم کا انجام نہیں معلوم تھا

کیونکہ آدمی اپنی اولاد کو تعلیم میں جو طریقہ یا حکم کی عمر میں رکھتا ہے وہ جانتا ہے کہ وہ اس پر عمل کرے اور دوسرا طریقہ بدل لاجا و سہ پس یہاں اللہ تعالیٰ جل شانہ کی طرف سے یہ خیال صرف نہ کر رہی و سبب شیطانی ہے یہ وسوسہ جو وہ کافروں و کفرانوں میں سما گیا تھا جس کی وجہ سے حق کو چھوڑتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے اُس کو رو فرمایا بقولہ

وَإِذَا جَاءَ لَكُمْ آيَةٌ فَكُنُوا لَهُمْ نَصْرًا مِمَّا بَيْنَكُمْ فَإِنْ أَتَىٰ لَكُمْ آيَةٌ فَكُنُوا لَهُمْ نَصْرًا مِمَّا بَيْنَكُمْ

اور جیسے اُس کے دوسرے حکم قائم فرمایا چنانچہ رحمت اللہ تعالیٰ علیہم ہے اُس نے اُنکو قنارہ رحمت اللہ تعالیٰ علیہم ہے

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ وَنَحْنُ عَنْكَ أَبَدًا ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْبَدَنُ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْبَدَنُ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْبَدَنُ ۚ

اور اللہ تعالیٰ نے خوب واقفیت ہے یہ کہ علم نہیں جانتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم سے اُتارتا ہے جو نازل کرتا ہے بقولہ تو کافروں کو کہ

لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ لَأَخَذْنَا مِنْهُمُ الثَّمَنَ كُلَّ بَدَنٍ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي صُدُورِهِمْ ۚ

اگر کہ ہم ان کے سیر و نجوہ کو معلوم کرتے تو ہم ان کے ہر بدن کا ثمن لے لیتے تو پھر ان کے سیر و نجوہ کو ہم تو ہی مقرر کرتے

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي صُدُورِهِمْ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي صُدُورِهِمْ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي صُدُورِهِمْ ۚ

اور اللہ تعالیٰ نے خود واقفیت ہے یہ کہ علم نہیں جانتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم سے اُتارتا ہے جو نازل کرتا ہے بقولہ تو کافروں کو کہ

لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ لَأَخَذْنَا مِنْهُمُ الثَّمَنَ كُلَّ بَدَنٍ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي صُدُورِهِمْ ۚ

اگر کہ ہم ان کے سیر و نجوہ کو معلوم کرتے تو ہم ان کے ہر بدن کا ثمن لے لیتے تو پھر ان کے سیر و نجوہ کو ہم تو ہی مقرر کرتے

کے پاس جو مروہ کے پاس بیٹھا کرتا اور اُس کو جبر کئے تھے بیٹھا جاتے پس قریش و انون نے بہتان باندھا کہ آپ اس سے سیکھتے ہیں تو یہ آیت اتری
ایسا ہی عبد اللہ بن قیس سے مروی ہے اقول نہایت تعجب یہ ہے کہ وہ غلام اپنے آقا و ن کو ظاہر نہ کرتا بلکہ جب واقعہ ہوتا کہ میرا کہا ہوا بیان
کیا ہے تو بر ملا اُس کو ظاہر کرتا یہ انتہا سے حماقت و بہتان قریش کا تھا شیخ نے لکھا کہ عکرمہ وقتادہ سے مروی ہے کہ اُس کا نام بعیش تھا اور
ابن جریر نے اپنی اسناد سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ مکہ میں ایک شخص کو ہارسی کا کام کرتا اور تلواریں بناتا تھا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم آنسکو اسلام کی تعلیم دیتے پس قریش آپ کو اُس کے پاس آتے جلنے دیکھتے تو بہتان لگا یا کہ بلعام ہی تھے کو کھلاتا ہے پس یہ آیت نازل ہوئی
عبد اللہ بن مسلم رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ ہمارے یہاں رومی و بعض کارگر تھے اور اپنی کتاب پڑھا کرتے اور کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم راہ
میں گھومتے ہو کر سنتے پس قریش نے بہتان باندھا تو آیت اتری اتر ہی رہے تھے سید بن اسیب سے روایت کی کہ مشرکون میں سے ایک
شخص رومی لکھتا تھا وہ مرتد ہو کر یہودہ کہنے لگا۔ دوسرے عیسویں نے اُس کے نام میں اور بھی اقوال بیان کیے مثلاً انصاری غلام تھا جس کا نام
ابو ہیرہ تھا۔ یا عداس نام تھا۔ بعض نے کہا کہ دو غلام آہنگ تلواریں بناتے تھے ایک کا نام جبر اور دوسرے کا راس تھا۔ شیخ نجاشی نے
کہا کہ یہ اقوال باہم متناقض نہیں ہیں کیونکہ شاید متفرق گوگون میں سے ہر ایک نے ایک ایک شخص کی طرف بہتان باندھا ہو۔ بالجلہ اس میں دو
وجہ سے قریش کی ہٹ دھرمی و عداوت ظاہر تھی ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُمی تھے تو غیر زبان سے وقوف مستنبی تھا دوم یہ کہ
ایسے فتنہ ساز یہ ہیں جو غلام ایسا ہوتا وہ اپنے آقا و ن سے پہلے بیان کرتا۔ اور واضح ہو کہ علوم قرآن و عزائم اخلاق اس وقت اس قدر مستحکم
و قوی علوم کے ساتھ موجود ہیں کہ جو لوگ علوم حکمت میں کمال رکھتے ہیں اُس کے علوم کے سامنے اطفال کتب ہیں اور قرآن اُس وقت تک
بعد تو اتر ہے پس کمال ثبات و صدق کے ساتھ اُس کے آیات و احکام پورے ہوئے اور تمام اہل کتاب کو صاف اعلام دیا گیا کہ تم پہلے
نحو صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے مشرکون پر غلبہ چاہتے تھے اب جبکہ ظاہر ہو کر آیا تو بسبب جہالت و عداوت انصار کے منکر ہو گئے۔ قرآن پاک
میں تمام دینوں پر دین اسلام غلبہ غالب ہونا بیان ہے پس وہ زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں آٹھ برس کے عرصہ میں پورا ہو گیا۔ بالجلہ آیات
بنورت اس قدر کثرت سے ظاہر ہیں کہ سوائے کورباطن کے کوئی منکر نہیں ہو سکتا اور کورباطن خواہ مخواہ آیات سے انکار کرتا ہے۔ اِنَّ الَّذِیْنَ
لَا یُؤْمِنُوْنَ بِآیَاتِ اللّٰهِ یعنی جو کہ محض وہم و بہت دھرمی کے ساتھ بدرون حجت کے آیات الہی سے منکر ہوتے ہیں لَیْسَ لَہُمْ اَنْ یَّجْعِلُوْا
اللّٰہُ تَعَالٰی اَنْ یَّکُوْرَ اَھْلَیْنَ دِیْنِہِمْ رَہَہُ سَیِّئَاتِہُمْ اَوْ لَیْسَ لَہُمْ اَنْ یَّجْعِلُوْا اَنْ یَّکُوْرَ اَھْلَیْنَ دِیْنِہُمْ اَوْ لَیْسَ لَہُمْ اَنْ یَّجْعِلُوْا اَنْ یَّکُوْرَ اَھْلَیْنَ دِیْنِہُمْ
ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مغتری و کذاب نہیں ہے۔ اَلَمْ یَجْعَلِ اللّٰہُ تَعَالٰی اَلْکَذِبَ اَلَّذِیْنَ یُنٰہِی
اَنْ یَّکُوْرَ اَھْلَیْنَ دِیْنِہُمْ اَنْ یَّکُوْرَ اَھْلَیْنَ دِیْنِہُمْ اَنْ یَّکُوْرَ اَھْلَیْنَ دِیْنِہُمْ اَنْ یَّکُوْرَ اَھْلَیْنَ دِیْنِہُمْ اَنْ یَّکُوْرَ اَھْلَیْنَ دِیْنِہُمْ اَنْ یَّکُوْرَ اَھْلَیْنَ دِیْنِہُمْ
اقترا بانہیں جو گوگون کے درمیان بھی جھوٹے ہوتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو نہایت صادق القول اور نہایت نیکو کار
و اعلم کمال علم و عمل میں معروف تھے اسی واسطے قریش بن صدوق ان کے نام سے مشہور تھے لکھا قال تعالیٰ فانہم لا یکنذروا لکن انظاہم
آیات اللہ و یحذرون یعنی قریش تھے جھوٹا نہیں کہتے لیکن ظالم اللہ تعالیٰ کی آیات سے انکار کرتے ہیں ہر قل بادشاہ روم نے جب ابوسفیان سے
پوچھا کہ قبل دعوت رسالت کئے تم لوگ کبھی اُس کو جھوٹ سے تہمت کرتے تھے تو یہی کہا کہ کبھی نہیں پس ہر قل نے کہا کہ پھر یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ
آمیون کے دلائل میں جھوٹ کبھی نہ بولے اور جانکر اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھے ہیں کاذب مغتری وہ ہیں کہ آیات الہی سے انکار کرتے ہیں اور
پس سے زیادہ گوون اقترا ہو گا کہ خالق عز و جل جس نے اُن کو پیدا کیا اور رزق دیتا ہے اُس کے سوائے توں و ستاروں کی گردش اور اپنی قوت
سے رزق کے مدعی ہیں اور صحت و عافیت درختوں کی پیداوار و موسم کی نیرنگیان سب دوسرے اسباب کی قدرت سے کہتے ہیں پس اس سے
زیادہ کذب و افترا کیا ہو گا کہ خالق کی صفت مخلوق میں اور خالق و مخلوق کو برابر کرتے ہیں۔ وَ اُولَیْکَ اَشَدُّ کُفْرًا اَنْ یَّکُوْرَ اَھْلَیْنَ دِیْنِہُمْ اَنْ یَّکُوْرَ اَھْلَیْنَ دِیْنِہُمْ اَنْ یَّکُوْرَ اَھْلَیْنَ دِیْنِہُمْ

ہن۔ فی اشارات العرائس قولہ تعالیٰ قل نزله روح القدس الازلیٰ چونکہ اعدائے دین کفار و مشرکین کو اسٹیج اور معرفت بخطاب الہی نہیں
 تھی اسی وجہ سے اُن کی جبلت میں انکار و کفر تھا کیونکہ اُن کی جبلت مرتبہ معرفت الہی سے مردود و ذریعہ واقع ہوئی تھی اور اُس کے شہود و وجود
 سے بالکل بے خبر تھے اُن کو کیا تمیز تھی کہ کلام عزیز سے کیا صدا درموتا ہے اسی وجہ سے خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا اور حکم دیا کہ تسبیح
 نزله روح القدس من ربک۔ یعنی جو خطاب ہم کو فرماتے ہیں کہ جو پر یعنی حضرت قلب پر روح القدس نے قرآن نازل کیا جو یہ تو ان کا فرد و
 ہے کہ ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ازل میں کلام فرمایا اور یہ کلام جبریل کی طرف وحی فرمایا اور جبریل کو حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ کے حبیب محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ اُن یومنون کو پہنچا دے جو جنوں نے روح سے اللہ تعالیٰ جل شانہ کو میثاق
 ازل کے وقت پیمانہ اور اُسی کے کلام سے کلام کیا ہے اسی واسطے یومنون کا ثبات اُس کا فیض بیان فرمایا یعنی یومنون اپنے رب سے عزوجل کے
 خطاب کے ساتھ اُس کی معرفت میں ثابت قدم رہیں اور اُس کی طاعت میں مستغرق رہیں اور قولہ ہرے و بشرنا المسلمین یہ عفت
 کتاب الہی ہے کہ وہ آئینہ معرفت ذات و صفات ہے اور اہل طاعت و ایمان کے لیے درام وصال کی خوشخبری دینے والی ہے اور واضح
 ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے کلام چاہا تو خود اپنی ذات پاک سے اس طرح کلام فرمایا جیسا اُس کی شان بلند کے لائق ہے یعنی کسی مخلوق کے فہم کو
 رسائی اُس کی کیفیت پر نہیں ہے وہ بلا کیفیت اور بدون حرف و آواز کے ہے اُس میں کوئی صفت یا مشابہت یا لگاؤ ایسی بات سے نہیں
 ہے کہ جو مخلوقات کی ہوتی ہے پھر اپنے کلام کو اپنی قوت سے قوت اور اپنے جلال سے جلالت اور اپنی عظمت سے عظمت عطا فرمائی پس حضرت
 جبریل علیہ السلام اس کلام کو اپنی لائق قوت سے سُنتا ہے وہ سماعت بقوت قاریہ ہے جو قاریہ سے متعارف ہے اگر یہ نہ ہوتا تو عالم ملکوت اسکی
 سماعت سے فناء ہو جاتا۔ قال المترجم حق یہ ہے کہ شیخ وغیرہ اس الحقی نے ایسے اشارات کے بیان میں اسی الفاظ و عبارات سے تیسری
 اور جو شخص تو عقل سے مستفیہ ہے وہ جانتا ہے کہ کوئی چیز حادث ایسی نہیں ہے کہ قدیم جل شانہ کی صفات کو اپنے فہم میں اپنی قوت سے لاوے
 کیونکہ وہ پاک عالی مقامی ہے لیکن اشارات غیر حیرت کرنے کے سوا کسی کوئی چارہ نہیں اور تھوڑی کہ درجی اپنی نادانی سے صرف اپنے فہم پر
 اتکال کر کے طالب حق ہو اور ہر حال میں اپنے آپ کو نادان جاہل جانے کیونکہ جو نظر نہ بھر ہو اُس میں گنجائش نہیں ہے واللہ اعلم
 ہوا ہادی پس خلاصہ یہ ہے کہ سماع کلام بھی خود بقوت ربانی ہے پھر حضرت جبریل علیہ السلام نے اس کلام پاک کو اُٹھایا اور آیت
 میں ہے کہ۔ ماذا قال بکرم قالوا الحق و هو اعلیٰ البکیر اور حدیث میں اُس کی تفسیر ہے کہ کلام کی عظمت سے لائق شروع و خضوع کے ساتھ سجدہ میں
 گرجاتے ہیں پس حضرت جبریل علیہ السلام نے اس کلام کو اُٹھایا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اُترے تاکہ ادا کر دیں پس حق عزوجل
 اس قوت و جلال کو اپنے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قلب پاک کو پہناتا ہے لیکن حق تعالیٰ جل شانہ کو مخلوقات سے نسبت و مشابہت
 نہیں اور سما جانا اور چھٹا جانا وغیرہ جو کچھ قیاس میں آدے سب سے وہ پاک ہے لیکن قوت کاملہ آئینہ سے قلب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس کلام کو سنا اور محفوظ کر لیا پھر یہی قوت اُس کے تمام وجود میں فیض پاتی ہے پس اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اظہار فرمایا کہ اُس کے پاک رسول
 علیہ السلام پر یہ عظمت نہایت بھاری ہے چنانچہ ارشاد فرمایا بقولہ تعالیٰ انا نلقی علیک قولاً ثقیلاً پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس
 وحی کے بوجھ میں باقی رہے یہاں تک کہ حق تعالیٰ عزوجل نے اس جامع کمالات کو جس کے واسطے تمام مخلوقات مخلوق ہوئی ہے اپنی حفظ
 غایت میں کمر لیا پس درحقیقت القادر کرنا اور برداشت کر دینا اسی جل شانہ کی طرف سے ہے اور اگر یہ نہ ہوتا تو سننے ہی روح القدس مع
 تمام ارواح مقدسہ کے پارہ پارہ وفانی ہو جاتے پس جان تک قدس کی صفت بڑھتی ہے اُس کو اس صفت سے ظور تمام ہوتا جاتا ہے اور
 علل و حوادث سے خلق نہیں ہوتا۔ قال المترجم اسی واسطے احیاء العلوم وغیرہ میں قرآن پاک کی تلاوت کے واسطے مراتب لکھے ہیں
 جن کا خلاصہ یہ ہے کہ ابتدا میں عوام کے مانند تشریف لے کر قیام اور مجاہدہ و ریاضت پر اقدام ہو اور غور سے سمجھنا جائز ہے پھر گویا کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی زبان پاک سے سنا ہے پس بڑا شرف و جلال و ہی سے منے پھر گویا یوحی حضرت جبرئیل علیہ السلام سنا ہے پھر گویا سماع بحق عزوجل ہے اور یہ مرتبہ ظہور ہے کہ اس وقت مخالفین کا انکشاف ہوتا ہے اور وہ کی کو حاصل ہوتا ہے فافہم شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اس کے واسطے نہ کدورت خواب ہے اور نہ لذت شہوات اور نہ موت ہے نہ حیات بلکہ جو اہر لطیفین وہ لطافت اُن کی جیسے قوی ہے اور اسی لطافت سے حضرت جبرئیل علیہ السلام کا تمام روح القدس ہے پھر اللہ تعالیٰ نے جل شانہ نے عہد و بیعت اسلام سے

ظاہری باباطنی امتداد و غیرہ کا حکم فرمایا

مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِنَّهٗ سَاءٌ اَلَمًا مِّنْ اَلَمٍ ۚ وَقَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنٰتٍ ۚ لَّيْسَ لِي مَا يَنْ وَاٰلِڪُنْ
جو کوئی منکر ہو اللہ سے بھین لائے پیچھے سکر وہین جبرئیل کی اور اُن کا دل برقرار ہے ایمان پر لیکن

مَنْ مَّشَرَخَ بِاَلْكَفْرِ صَدْرًا فَقَلْبُهٗ عَصَبٌ مِّنْ اَللّٰهِ ۚ وَلَقَدْ عَلِمْنَا اَبْنَاءَ عَظِيْمَةٍ ۙ ذٰلِكَ
جو کوئی دل کھوکھلا کر بھرا کر کفر سے صواب ہو سو اُن پر عصب ہے شک اور انکو بھی مار ہے

يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا غُلُوْلٌ ۚ اَلَا تَرٰوْنَ اَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْاٰفِرِيْنَ ۙ
اور اُنکو کہ ایمان نے غریب رکھی زندگی دنیا کی زندگی آخرت سے اور اللہ راہنہ دہا منکر گوگون کو

اَوَلَيْسَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ وَسَمِعُوْهُمْ وَاَبْصَارُهُمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الرَّاغِبُوْنَ ۙ
اور وہی ہیں کہ ہر کردار اللہ نے اُنکے دلوں پر اور کانوں پر اور آنکھوں پر اور وہی ہیں غافل کوت

لَا جَزَاءَ لَآئِهٖمْ فِي الْاٰخِرَةِ هَلْ اَلْخٰسِرُوْنَ ۙ

آپ ہی ثابت ہو کہ آخرت میں وہی خراب ہیں

مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ ۙ اَعْلٰی اَمَانِ لَانِیْ سَمِعْتِیْ اَشْرَقَ اَلَمٌ سَمِعْتِیْ اَشْرَقَ اَلَمٌ سَمِعْتِیْ اَشْرَقَ اَلَمٌ سَمِعْتِیْ اَشْرَقَ اَلَمٌ
کفر کا کیا خواہ اپنی خوشی و اختیار کے ساتھ یا اس طرح کہ اُس پر کسی نے بزرگستی کی تو اُس کا حکم آگے آتا ہے ولین اس سے استثناء ہے قول
اَلَا مَنْ اٰمَنَ اَکْرَمَ وَقَلْبُهٗ عَصَبٌ مِّنْ اَللّٰهِ ۚ اَلَا مَنْ اٰمَنَ اَکْرَمَ وَقَلْبُهٗ عَصَبٌ مِّنْ اَللّٰهِ ۚ اَلَا مَنْ اٰمَنَ اَکْرَمَ وَقَلْبُهٗ عَصَبٌ مِّنْ اَللّٰهِ ۚ
تو ایسے مجبور آدمیوں کے سوا اسے جس نے بعد ایمان سے کفر کیا یعنی اپنے اختیار کے ساتھ جس کی توضیح یہ ہے۔ وَلٰكِنْ مِّنْ شَرٍّ مِّنْ اَکْثَرِ
صَدْرًا وَلٰكِنْ جِسْنِیْ کھول دیا کفر کے ساتھ سیدہ۔ فَقَلْبُهٗ عَصَبٌ مِّنْ اَللّٰهِ ۚ تو اُن پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عصب ہے۔ وَلَقَدْ عَلِمْنَا
عَلَمًا اَبْنَاءَ عَظِيْمَةٍ اور اُن کے لیے عذاب عظیم ہے۔ اس آیت کے سمجھنے کے لیے اہتمام چاہیے لہذا پہلے ایمان متحقق ہو پھر کفر کرے اور اُس کا
نتیجہ غضب الہی و عذاب عظیم دنیا میں و آخرت میں کیونکر ہوگا اور اس میں سے وہ متشکی ہے جس پر اکراہ ہو تو اکراہ کے متے کیا ہیں اور کیونکر
متحقق ہوتا ہے اور اُس کا حکم کیونکر ہوگا اور کفر کے واسطے سینہ کھل جاتا یا نہیں کھلتا اُس کے واسطے کیا ثبوت ہے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کیساتھ
ایمان لانا ائمہ جنتیہ کے نزدیک دل کی تصدیق سے ہوتا ہے چنانچہ قلبی مطمئن بالایمان صریح ہے کہ ایمان کا محل دل ہے و زبان کا قرار
اس واسطے ہوتا ہے کہ ظاہر میں اُس کے ساتھ مسلمانوں کا برتاؤ کیا جاوے کہ اُس پر جو دہ ہو یا جز یہ ملنا جاوے اور مومنہ عورت سے کاح
کر دیا جاوے اور اُس کے جنازہ پر نماز پڑھی جاوے اور ان اُس کے احکام اُس کے ساتھ برتے جاوے لہذا اگر کسی نے دل میں یقین کر لیا کہ
اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اُس طرح کہ جیسے اُس کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہور فرمایا ہے اور دل میں ایمان اُتر آیا مگر اُس نے ظاہر
میں اقرار نہ کیا تو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مؤثر نہ ہوگا ظاہر میں اُس کے ساتھ کافروں کا برتاؤ کیا جائیگا اور برتاؤ کرنے والے پر کچھ گناہ ہوگا
کیونکہ یہ حکم کو معلوم نہ ہوا اس لیے اقرار کرنا یا افعال اسلام اور اکثر ایسی دلیل تھی وہ پانی نہیں کسی اور واضح ہو کہ خالی اگر کوئی جان لیوے کے بغیر

حضرت علیہ السلام سے رسول ہیں تو یہ کافی نہیں کیونکہ بہت سے یہودی علماء بھی اُس وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بغیر جانتے تھے کہ اُن
 قال تعالیٰ یعرفونہ کیا یقرن انہاء ہم کہا قال تعالیٰ ولا تلبسوا الحق بالباطل وکتبوا الحق کیونکہ حق چھپانا بعد جاننے کے ہے پھر بھی یہ لوگ کانٹ
 رہے بلکہ جاننے کے ساتھ دل میں یقین کو اور ان لینے کو اتار لینا اور ان لینا ضرور ہے پھر جس نے یقین ان لیا کہ چھپایا تو ایک تو وہ خام ہو دوسرے
 اُس نے دوسروں کی راہ ماری اس لیے کہ دوسرے بھی ایمان نہ لائے بالحد ایمان کا محل دل ہے لیکن شرع میں بعض اعمال و اقوال ایسے بتلائے گئے
 ہیں کہ جب ہم کسی شخص سے جو ایمان لا کر ظاہر ہو گیا یا نہ ہوا ہو اس سے یہ اعمال دیکھیں تو حکم دین کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کے دل میں بھی ایمان نہیں اُنار
 مثلاً وہ بتوں کو سجدہ کرے یا مثلاً قرآن پاک کو جھوٹا بتلاوے یا علماء کی نظر عالم ہونے کے تو یقین کرے یا شریعت کو ڈھکوسلا بتلاوے یا زنا بابت
 غرض کہ فقہ کی کتابوں میں جن باتوں سے مرتد ہونا چاہیے اُن میں سے کوئی بات پائی جاوے تو شرع نے یہ چھپا رکھی ہے کہ اُس کے دل میں ایمان نہیں
 آیا پھر اگر ظاہر ہو کر اُس نے ایسا کیا تو مرتد ہے یعنی اُس پر مرتد کا حکم جو ایمان ہو گا جاری کیا جاوے اور اگر ظاہر نہیں ہوا تو اُس کے اوپر مرتد کا حکم
 جاری نہ ہو گا اگرچہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ مرتد ہوا اور فتاویٰ میں مذکور ہے کہ جس نے اقرار نہ کیا لیکن عین نماز جماعت وغیرہ ادا کی جس سے
 اُس کے اسلام کا حکم دید گیا اور جزیہ اُس پر سے ساقط ہوا تو پھر افعال ارتداد سے مرتد ہونے کے حکم میں ہو گا اور واضح ہو کہ فقہاء نے لفظ کفر کا
 اطلاق کیا اور یہ کفر سے بھی ہو سکتا ہے بمعنی کفر کی جانب مائل ہونا تو اس میں اشارہ ہوتا ہے کہ ظاہر میں اُس کو کافر کہا جاوے اور وہی برتاؤ
 کیا جاوے مگر ممکن ہے کہ باطن میں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کافر نہ ہو اور یہ جھوٹا کفار سے بھی ہو سکتا ہے اور یہ تحقیق وقوع ہے اور شیخ شافعی
 نے حاشیہ در فتاویٰ میں نقل کیا کہ یہی اخیر صحیح ہے مگر جسمہ کہتا ہے کہ میرے نزدیک صواب اس میں دلیل ہے اس طرح کہ بعض افعال اس
 قسم کے ہیں کہ شرع نے اُن کے صدور کے ساتھ عدم ایمان کا حکم دیدیا ہے جیسے مثلاً کوئی توحید کا کلمہ پڑھے اور بت کو سجدہ کرے تو شرع نے آگاہ
 کر دیا کہ اُس کے دل میں یقین نہیں ہے پس ایسے اعمال سے تحقیق کفر کا حکم دیدیا جاوے اور بعض افعال اس قسم کے ہیں کہ یقین میں یہ تصریح نہیں ہو
 اگرچہ کفر لازم آتا ہے جیسے مجلس وعظ کی امانت کرنے یا منع کرنے کے لیے کچھ لوگ جمع ہونے تو ظاہر شرع میں کفر ہے اگرچہ افعال کی قیاس نفس
 وعظ کی راہ سے یہ نہ ہو بلکہ اس میں بہت سے باطنی اعتبار ہونا چاہیے اگرچہ ظاہر میں شرع میں کفر ہے اور یہی وجہ ہے کہ شرع نے فتاویٰ میں توحید
 فتاویٰ عالمگیری میں احتیاطاً کہا ہے کفر کو اول معنی میں لیا ہے اور کہا ہے کہ دوم ترجمہ کیا ہے حافظہ پھر واضح ہو کہ یقین ایمانی اللہ تعالیٰ کی
 توحید کا یقین کہ سوائے اُس کے کوئی آلہ نہیں ہے اور صدق رسالت حضرت علیہ السلام کا اس طرح کہ حضرت علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بند سے
 در رسول ہیں مع یقین اس کے کہ تمام انبیاء و رسل بند سے رسول تھے و روز قیامت و آخرت کا مع یقین کتاب وحی یعنی قرآن اور دیگر کتب
 سماوی اور ان کے ارتقا پر اتنی کے چاہیے غرض کہ ضروریات ایمانی سب کا پورا یقین ہو اگر اُن میں سے اُس نے کسی کا بھی انکار یا شک کیا تو وہ ایمان
 سے خارج ہے اور یہ ضروری ہے کہ اُن میں سے ہر ایک بات کو خود سمجھے اور اس مرتبہ پر کہ ان اُس کو یقین ہو گیا کہ یقین ہی ہے لیکن یہ ضرور زمین
 کہ اُس کو وحی کی کیفیت بھی تحقیق ہو جاوے کیونکہ یہ تو اکابر و بزرگوار فتاویٰ نورانی عقل سے کچھ تحقیق ہوتی ہے تو عوام کا کیا اعتبار ہے کہ یہ بات
 اُس کے دل صافی میں یقین کے ساتھ اُتراوے کہ یہ حق ہے یقین نے دل سے مانا اور اپنے رب کو وحدہ لا شریک کہا جانا ایمان ایک مقام مشتبہ ہے
 کہ جس پر عام تو بہ زمین کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ اعمال ثواب روزہ و نماز وغیرہ کے بہت سے مسائل ہیں اُن کی تقلید کرنی چاہیے کیونکہ دلیل سے
 تحقیق کرنا اُن کی استعداد سے باہر ہے لاجلہ کسی دیندار عالم سے شریعت کا حکم حاصل کر کے اُس پر عمل کرے خلاصہ یہ کہ اعمال و اعتقاد است
 دونوں میں سے اعمال میں تقلید جائز ہے اگرچہ اُس کی دلیل نہ جانتا ہو کیونکہ اُس میں جانتا مقصود نہیں ہے بلکہ عمل کرنا مقصود ہے ان نسبت خالص
 اللہ تعالیٰ کے واسطے ثواب کی امید سے ہو لہذا نسبت میں تقلید نہیں ہے رہے اعتقادات تو ان میں دلی یقین ہے اور یہ کسی دوسرے کی تقلید ہے
 نہیں ہو سکتا تو خود اپنے دل میں یقین چاہیے پس اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا یقین اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے یعنی وہی اللہ ہے کوئی

اُس کے سوا کہ نہیں ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صادق رسالت کا اور سب باتوں کا جو ایمان کے واسطے چاہیے ہیں اپنے دل میں یقین ہو اُس میں کسی دوسرے کی تقلید بیکار ہے یعنی یہ بات نہ ہو کہ فلاں شخص کہتا تھا کہ مثلاً قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام وحی ہے میں بھی کہتا ہوں بلکہ خود یقین کر کے کہ قرآن کلام الہی ہے پس ہر شخص پر ایمان خود فرض عین ہے اعتقادات ایمانی کے لیے ہر مسلمان پر واجب ہے کہ عیشہ اپنے دلوں شیطانی وسوسے سے بچائے رکھے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و صادق رسالت و دار آخرت و جنت و دوزخ و قیامت و قبر کا بلا شک و شبہ کے دل میں پورے یقین رکھے اور یقین کے ساتھ ناز و روزہ وغیرہ اعمال سے بہت جلد ایک نور دل میں آجاتا ہے کہ پھر شیطان کے وسوسے کو بھی کم موقع رہتا ہے اور وہ ایسا صاف چھاننے لگتا ہے جیسے آنکھوں والا کتہ کو موتی سے تیز کر لیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی انتہائے درجہ کمال کی حجت یہ ہے کہ اپنے بندہ کو اپنی معرفت و ایمان اس طرح دیر سے کہ اُس کا دل یقین کے ساتھ کھل جائے قال اللہ تعالیٰ الفتن شرح اللہ صریحہ لا اسلام فی قلبی و ذنوبی۔ یعنی جو بندہ کہ کھول دیا اللہ تعالیٰ نے اُس کا سینہ واسطے اسلام و ایمان کے وہ اپنے رب کی جانب سے نور پر ہوتا ہے۔ اور حدیث صحیح میں ہے کہ جب نور دل میں آجاتا ہے تو سینہ و دل اُس کے پیکھل جاتا ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اُس کی کچھ نشانیاں ہیں فرمایا کہ ہاں یہ ہیں کہ دنیا سے فانی سے جو دھوکے کا مقام ہے اپنے کو بچاتا ہے اور دار آخرت کی طرف جھکتا ہے جو پیشانی کا گھر ہے اور موت کے لیے سامان جیا کرتا ہے۔ اس حدیث کے موافق ہر مسلمان اپنے آپ کو بچان سکتا ہے اور جھگڑ کر دیکھے اُسی قدر کوشش کرے اور اپنے دل کو شیطانی خطرات سے اور کافروں و مشرکوں کی باتوں سے بچا دے اور اللہ تعالیٰ سے عاجز ہی کے ساتھ ایمان کامل کی دعا مانگے اللہ تعالیٰ رحم الرحیم ہے انشاء اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اُس کو یہ نعمت عطا فرماوے گا یعنی ایمان کامل جس سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں بلکہ قیاس میں بھی نہیں آسکتی ہے پھر یقین و ایمان کسی طرح زائل نہیں ہوتا لیکن گناہ کرنے سے دل کے اوپر گھٹا البتہ چھا جاتی ہے اور اگر گناہ ہو گیا پھر اُس نے خوف سے توبہ کر لی تو اللہ تعالیٰ اس گھٹا کو دور کر دیتا ہے اسی واسطے جو کوئی توبہ نہیں کرتا بخوف ہوتا ہے وہ اسی وجہ سے کہ اُس کو پھر یقین نہیں ہوتا ورنہ فراموشی بات ہے کہ حقیر مال و متاع کی امید پر آدمی پوری مشقت اٹھاتا ہے اور دنیاوی حاکم جو کبھی سچی بات پر وقت اور کبھی نہیں واقف ہو سکتا ہے جرم قانونی کے ارتکاب سے سخت ہراساں ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ بہت حلیم و غفور ہے کہ بندوں کی بدکاریوں سے خود اُن کی ذات سے زیادہ علیم و خیر ہو کر اُن کو رزق و صحت و مال و اولاد عطا فرماتا ہے اللہ غفر انک۔ بالکل بھی یقین ایسی بدکاریوں سے کہ فوراً توبہ نہ کی ہو بے روق و پوشیدہ ہو جاتا ہے اور کبھی اُس پر ایسے مصائب پیش آتے ہیں کہ اُن کو برداشت کرنا مشکل ہو جاتا ہے پس ایسے وقت میں شیطان بہت سے شبہہ سامنے کر دیتا ہے تو بعض بد قسمت جن کے واسطے ازلی شقاوت لکھی ہے مرتد ہو جاتے ہیں اور بعض خوش قسمت جن کے حق میں ازلی سعادت لکھی ہے ان شبہات کو رد کر دیتے ہیں اور یقین میں فرق نہیں آتے دیتے اگرچہ جان جاتی رہے۔ اب یہ بیان ضرور ہے کہ یقین دلی تو ہر حال میں باقی رہنا چاہیے لیکن کیا شرعاً شریعت میں اس یقین کے برخلاف ظاہری عمل کرنا جائز ہے اگرچہ ظاہری عمل ایسے ہوں کہ جو اس امر پر ظاہر میں دلالت کرتے ہوں کہ دل میں یقین نہیں ہے۔ توضیح یہ ہے کہ بالاتفاق ایسے اعمال نہیں جائز ہیں سوائے ایک صورت کے اور وہ صورت یہ ہے کہ کسی دشمن نے اُس پر کراہ کیا اور وہ دل کے یقین کو تو جان نہیں سکتا پس دل میں یقین و اطمینان رہا اور ظاہری قول و فعل ایسا کیا جس سے ظاہر ہو کہ دل میں بھی یقین و حمید نہیں ہے تو یہ معاملہ ہے۔ پھر اگر اُسے جسے جاننا ضرور ہے واضح ہو کہ اگر اہل زبردستی خوف دلا کر مجبور کرنا۔ وہ دو طرح کا ہے ایک یہ کہ جان تلف کرتے کا خوف دلا دیا دوم یہ کہ مال لینے یا فیکہ کرنے یا کوڑے مارنے وغیرہ کا خوف دلا دیا پھر تیسرے یہ کہ خوف دلانے والا ایسا کر سکتا ہو۔ ائمہ حقیقہ میں اختلاف ہے کہ اگر اہل غلط اپنے نفس سے معتر ہے جو سلطان ہو یعنی صاحب سلطنت و غلبہ ہو یا ہر ایسے شخص سے ہو سکتا ہے جو اس فعل پر قادر ہو جس کی دھمکی دیتا ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سلطنت سے بھی مراد اسی قدر غلبہ و قوت ہے کہ جس بات کی دھمکی دیتا ہے وہ کر سکتا ہو تو دونوں قول کے نیچے ایسا ہی ہو جائے گا۔ اُس کو قدرت مذکورہ حاصل ہونا

چاہیے سلطان ہوا کوئی اور ہو۔ اب جاننا چاہیے کہ دوسری قسم کے اکراہ میں ظاہری قول و فعل کفر کا کرنا بھی روا نہیں ہے اور پہلے قسم کی اکراہ میں جبکہ جان کا خوف ہو ظاہری قول و فعل کفری کرنا روا ہے جب کہ دل کا یقین برقرار ہو۔ آیت میں اسی کا استثناء ہے اور براح ہونے سے یہ مراد ہے کہ اگر قتل ہو جاوے اور یہ بھی نہ کرے تو ثواب عظیم و رحمت آخرت و رضوان کریم باوے۔ محمد بن الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ سے ایک روایت نقل کی جاتی ہے کہ ظاہری قول و فعل کفری سے اگرچہ وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہوں رہیں گے لیکن ظاہر میں اس پر حکم دیدیا جائیگا کہ مرتد ہوا اور اس کی عورت اس کے نکاح سے باہر ہو جائے گی۔ اور یہ روایت مختار نہیں ہے اور واضح ہو کہ اگر درحقیقت دل سے بھی اس نے یقین کھو دیا اور ظاہر میں بھی کفر کیا ہو پھر اس نے دل سے توبہ کر کے رجوع کر لیا تو مسلمان ہو جائیگا۔ اب اگر ایک شخص نے ظاہر میں کفر کیا پھر دعویٰ کیا کہ میں نے دل سے یقین نہ چھوڑا تھا اور اس کی عورت نے دعویٰ کیا کہ اس کے مرتد ہونے کی وجہ سے میرا نکاح نہیں رہا ہے میں اس کے ساتھ حرام طور پر نہیں رہ سکتی ہوں مجھے میرا سر ملے اور میں اب اس سے نکاح بھی نہیں کروں گی تو اس وقت میں یہ دشواری ہو گی کہ مرتد کی نیت کا حال کیونکر معلوم ہو اور یہ بحث طویل ہے قیاد سے ہند یہ کسے مسائل سے تلاش کرو اور مسترجعہم اس مقام پر بعض روایات متعلق تفسیر لاتا ہے جن میں اس قسم کا اکراہ بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر واقع ہوا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت کرنے کا ارادہ کیا تو اپنے اصحاب سے فرمایا کہ میرے ساتھ سے متفرق ہو جاؤ پس جب قوت ہو وہ آخر رات تک تاخیر کرے اور جب قوت نہ ہو وہ اول ہی رات میں چلا جاوے پھر جب تم سونو کہ میں نے کسی سرزمین پر قرار کر لیا تو مجھ سے بچنا پھر حضرت بلال و عمار و خباب اور قریش کی ایک باندی جو مسلمان ہو گئی تھی مکہ میں رہ گئی کہ صبح ہو گئی پس مشرکوں نے ان سب کو پکڑ لیا اور ابو جہل ان کی ایذا پر سرخشا ہوا پس بلال کو کہا کہ پھر کافر ہو جاوے مگر یقین ایسا جما ہوا تھا کہ انھوں نے صاف انکار کیا تو مکہ کی تمازت آفتاب میں جہاں چھائے پڑ جاتے ہیں بلال کو لٹا کر ان پر پونے کی جلتی زرہ رکھتے پھر پھرتے اور کہتے کہ تیرے کہے اور بلال کہے جاتے کہ وہ ایک ہی ہے وہ ایک ہی ہے اور خباب رضی اللہ عنہ کا ٹھونکنا میں کھینٹتے تھے اور عمار رضی اللہ عنہ نے ان سے ایسا کلمہ کہا جو ان کو اچھا معلوم ہوا اور یہی وہ باندی تو اس نے انکار کیا پس ابو جہل لہجوں نے چار مخینے گاڑ کر اس کے چاروں ہاتھ باندھے اور اس کی شرنگاہ میں نیزہ مار کر اس کو قتل کر دیا رضی اللہ عنہما رضوانا کا لہجہ ان لوگوں نے بلال و خباب و عمار کو چھوڑا تو یہ لوگ بھاگ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ پہنچے اور اپنے حال سے آگاہ کیا مگر عمار رضی اللہ عنہ پر وہ اپنا کلمہ جو کہا تھا نہایت شاق تھا اور انھوں نے نہایت خوف و ہراس سے جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ جو وقت تو نے وہ کلمہ کہا تھا اس وقت تیرے دل کی کیا کیفیت تھی کیا اس کلام کے واسطے کھل گیا تھا جو تو نے کہا یا نہیں پس عمار نے عرض کیا کہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا الامن اکرمہ و قلبہ مطمئن الا یہ یعنی یہ آیت نازل ہوئی۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ اس آیت کا نزول عمار بن یاسر کے حق میں ہے جبکہ مشرکوں نے اس کو سخت ایذا پہنچا دین تاکہ جو صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کرے پس اکراہ کے ساتھ عمار نے مشرکوں سے موافقت کی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عذر خواہی کرتے ہوئے آئے اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری کہ اذ قال النبی وقتادہ و ابوا اکاب۔ اور یہی و ابن جریر نے عمار بن یاسر کے قصہ کو روایت کیا اور اس میں یہ بھی ہے کہ عمار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو برا کہا اور مشرکوں کے بتوں کی تعریف کی اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ اپنے دل کو کیسے پاتا تھا تو کہا کہ ایمان پر مطمئن تھا تو آپ نے فرمایا کہ ان عاد و اقد یعنی پھر اگر دوبارہ اتفاق ہو تو مجھے ایسا کرنے کا اختیار ہے اسی واسطے علامہ نے کہا کہ اگر کفر پر اکراہ کیا جاوے تو جان باقی رکھنے کے واسطے ظاہر میں موافقت کرنی جائز ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ موافقت نہ کرے اور انکار کرے جیسے بلال رضی اللہ عنہ نے کیا حال کہ مشرکین سخت ایذا پہنچاتے تھے کثرت حرارت میں انھوں نے بڑا پتھر ان کے سینہ پر رکھا اور شکر کہ کو کہا مگر انکار کیا اور یہی کہے گئے کہ وہ واحد ہو وہ اکیلا ہے اور کہا کہ اگر اس سے بڑھ کر تمھارے جلال نے دیکھے کسی کلمہ کو

جاننا تو وہ کہنا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اسی طرح حبیب بن زید انصاری رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہوا کہ جب سبیل کذاب نے اُن سے کہا کہ تو محمد کو رسول اللہ جانتا ہے فرمایا کہ ہاں بیشک پھر کہا کہ پھر رسول اللہ جانتا ہے نہ یا کہ نہیں تو کذاب نے اُن کو کھڑے کھڑے کر کے کاٹا کر دے اُس پر ثابت قدم رہے رضی اللہ عنہ۔ اتنی لختاً واضح ہو کہ عارین یا سر سے سوال کو نادر دلیل ہے کہ اُس حالت کی نیت متبرک ہے پس فقہانے بسان تین صورتیں لکھی ہیں ایک یہ کہ اُس وقت کفر کی نیت نہ تھی مگر بعد میں ہو گیا وہ تو ظاہر ہے کہ وہ شخص مرتد ہو گیا لیکن پھر اگر توبہ سے رجوع لاوے تو قبول کیا جائیگا۔ دوم یہ کہ اُس وقت اُس کے دل میں کوئی نیت ہی تھی نہ ہو مثلاً اُس کے دل میں صرف خوف و دہشت اس فعل کی ہے نہ ایمان کا خیال ہے نہ کفر کا لیکن کفر کا فعل کرتا ہے اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ اصل میں ایمان تھا وہی رہا اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ مرتد نہ ہو جائے کہ واسطے قلب کا مطمئن بایمان ہونا چاہیے اور تفصیل کلام فتاویٰ میں ہے اور سوم یہ کہ اُس کا دل مطمئن بایمان ہو اور مٹنے الطمان کہ یہ ہیں کہ ان امور تکلیف کو اور ان افعال کو جو کفر کے کرنے پر ثابت ہے سب کو خارج سے چھوے اور دل میں ایمان کو بے لگاؤ اور شک کے رکھے تو ایمان اپنے حال پر ہے اور حدیث صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ اے ابوسہرہ اگر تم نے کفر کیا تو قتل کیا جاوے یا اگر تم میں جلا جلا جاوے اور ایک حدیث میں ہے کہ اگر کوئی کفر کرتا ہے تو اُس کے دل میں ایمان نہیں رہتا اور وہ دین سے نہیں پھرتا تھا اور کسی کے سر پر آ کر دیکھو کہ دیا جاتا اور وہ دین سے تھک نہیں پھرتا تھا۔ قسطلی رحمہ اللہ قائل ہے کہ اُن کی کفریہ مفسرین و اہل علم نے اجماع کیا ہے کہ جس شخص پر کفر کر کے لے لے کر آ کر دیا جاوے سے یہاں تک کہ اُس کو اپنے فعل کا خوف ہو تو ظاہری کفر کرنے میں ممانعت نہیں جب کہ اُس کا دل ایمان پر مطمئن ہو اُس پر کفر کا حکم نہ دیا جائیگا اور اُس کی جو رو اُس کے نکاح سے بائن ہوگی ہر گز کتاب کے ظاہر پر ہے کہ خود اُس کی نیت کا اعتبار اُس کے قول سے ہو جائیگا اور کسی دوسری دلیل کی ضرورت نہیں ہے اور عینیت پر بھی حجت ہوگی مگر اصل یہ کہ یہاں حقیقی کفر تو نہ ہوگا لیکن دنیاوی ظاہری احکام میں اُس کا قول حجت ہوگا یا نہیں تو منقول قسطلی رحمہ اللہ تعالیٰ حجت ہوگا۔ اور ہار رضی اللہ عنہ کا انصاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتبار فرمایا فافہم وانسخ ہو کہ اصول میں مسئلہ ہے کہ لازم ہے کہ کفر نہیں ہوتا مثلاً جیسے اس زمانہ میں بعض جاہل لوگ آپس میں تکبر کرتے ہیں کہ خفی مزہب خفیہ کا مقلد ہیں تو اُس نے دوسرے عالم کا قول امر و نہی میں مانا تو لازم آیا کہ اُس نے رب بنایا بدلیل قرآن اخذ و اجراء ہم در میان ہم اربا بالآیہ و تفسیر حدیث عدی بن حاتم کہ جب کا خلاصہ یہ ہے کہ رب بنانا ان کا یہ تھا کہ اُن نے امر و نہی میں اجماع کرتے تھے پس مقلد معین مشرک ہے اس میں دو قسم کی جہالت ہے اول یہ کہ اصل حکم و اعتقادات بھی نہیں بلکہ شروع میں کلام ہے دوسرے کفر پر اجماع یعنی مصرع کا یہاں دخل نہ تھا نہ میں اور لازم کا کہ کفر کی حالانکہ کفر بلازم خلاف اجماع مسلمین ہے اور خود یہ لوگ بہت سے مشرک خفی سے اپنے آپ کو پاک نہیں کہہ سکتے جیسے خالق افعال فی الواقع اللہ تعالیٰ عز وجل ہے اور ہر قسم کے افعال پر اُن کی نظر بد و بدیہ کی طرف بلکہ اپنے نفس کی طرف ہوتی ہے پس حلال نہیں ہے کہ ایسے مفید و بے علم لوگ تکفیر و تفصیل کا فتویٰ دین اور اہل قبلہ کی تکفیر کریں پھر واضح ہو کہ مرتد کی دو قسم ہیں ایک مرتد کی اخصیہ سزا قتل ہے اور عورت مرتدہ قتل نہ کی جائے گی۔ دوم طفل جس کے اسلام کا حکم اُس کے والد کی بیعت میں کیا گیا تو بعد بلوغ کے اگر مرتد بالغ ہو تو قتل نہ کیا جاوے۔ پھر امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ امام احمد نے اسناد دیکھ کر رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کچھ لوگوں کو بھلا دیا جو اسلام سے مرتد ہو گئے تھے یہ خبر ابن عباس رضی اللہ عنہ کو پہونچی کہ اُن کا کہنا تھا کہ میں نے جلا تا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے عذاب کو و مکر وہ کرنا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو اپنا دین بدل ڈالے اُس کو قتل کر دو پس یہ خبر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو پہونچی تو فرمایا میں نے ام ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو اپنا دین بدل ڈالے اُس کو قتل کر دو پس یہ خبر روایت کی کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پاس میں ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو اپنا دین بدل ڈالے اُس کو قتل کر دو پس یہ خبر

میں نے ذکر کیا کہ امام احمد نے اسناد دیکھ کر رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کچھ لوگوں کو بھلا دیا جو اسلام سے مرتد ہو گئے تھے یہ خبر ابن عباس رضی اللہ عنہ کو پہونچی کہ اُن کا کہنا تھا کہ میں نے جلا تا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے عذاب کو و مکر وہ کرنا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو اپنا دین بدل ڈالے اُس کو قتل کر دو پس یہ خبر

پس ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص دیکھا تو پوچھا پس انھوں نے کہا کہ یہ شخص یہودی تھا مسلمان ہو اچھ یہودی ہو گیا اور ہم دو مہینہ سے
اُس کو اسلام کی طرف پھیرنا چاہتے ہیں یہ مسکرمعاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ واللہ میں کھڑے سے نہ بیٹھوں گا جب تک تم اس کی گردن نہ مار دو
اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کے رسول کے حکم کے موافق ہے کہ جو شخص اپنے دین سے پھرے یا کہا کہ بدلے اُس کو قتل کر دو یہ قصہ صحیحین میں دوسرے
الفاظ سے ہے شیخ نے لکھا کہ مسلمان جو اکوہ میں پھنس جاوے اُس کے حق میں افضل یہ ہے کہ دین پر ثابت قدم رہے اگرچہ اس سے وہ قتل
کر دیا جاوے چنانچہ حافظ ابن عساکر نے حضرت عبداللہ بن حارثہ السہمی صحابی کے حال میں لکھا کہ عبداللہ رضی اللہ عنہ کو رومی لڑائی میں
قید کر کے لے گئے اور قسطنطنیہ میں اپنے بادشاہ کے پاس لائے بادشاہ نے کہا کہ یہ شریف القوم ہے نصرانی ہو جائیں اپنی بیٹی تیرے بیاہ میں دوں گا
اور اپنی بادشاہت میں شریک کر دوں گا عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تمام ملک جبکا تو ملک ہے اور تمام ملک جس کے عرب ملک ہیں
اگر یہ سب تو مجھے دے اس پر کہ میں دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پھر جاؤں تو ایک دم ملک مارنے تک کے واسطے بھی نہ کروں گا۔ بادشاہ نے کہا کہ
تو پھر میں تجھے قتل کروں گا۔ فرمایا کہ مجھے اپنے قصہ کا اختیار ہے پس بادشاہ نے حکم دیا تو سولی پر چڑھائے گئے اور تیرا اندازوں کو حکم دیا انھوں نے
حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پاؤں کے پاس سے تیز نکالے یعنی سچا دیا اور بادشاہ اُن سے کہتا تھا تاکہ اب بھی نصرانی ہو جاؤ مگر ہر طرح
انھوں نے انکار کیا تو اُن کو سولی پر سے اُتر دیا اور ایک کڑھا آہنی لاکڑا سکے حکم سے رکھا گیا اور ٹیل گرم کیا گیا اور اُس نے مسلمان قیدیوں
میں سے بھٹے منگو کر اُس میں ڈلوائے کہ تھوڑی دیر میں اُن کی بڈیاں سپید سپید اوپر اُترنے لگیں پھر عبداللہ رضی اللہ عنہ پر نصرت پیش کی
مگر انھوں نے انکار کیا تو حکم دیا کہ اس کو بھی اسی کڑھاؤ میں ڈال دو پس چرخ کے ذریعہ سے اوپر اُٹھائے گئے تاکہ ڈال دیے جاوے پس حضرت
عبداللہ رضی اللہ عنہ روئے تو اُس کو طع ہونی کہ ذکر کرمان جاو گیا پس اُتر دیا اب عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں فقط اس بات سے رویا
کہ اے رب میرے پاس فقط یہ جان حقیر ہے کہ ایک دم میں اس کڑھاؤ میں ختم ہو جائے گی مجھے آرزو تھی کہ جقدر میرے بدن پر بال ہیں
اس قدر میری جان میں کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہر ایک پر ایسا عذاب ہوتا بعض روایات میں آتا ہے کہ اُس نے ایک دم کی تکلیف اُن کے
کلام سے سنکر اپنی عداوت سے اُن کو قید کیا اور چن روز تک کھانا پانی نہ دیا پھر اُن کے پاس شراب و مسور کا گوشت بھی لگا انھوں نے اقرار
نہ کیا پھر بلا کر پوچھا کہ تو نے کیوں نہیں کھایا تو فرمایا کہ یہ تو میرے واسطے حلال ہو گئی تھی مگر میں نے نہ چاہا کہ تو میرے حق میں یا اسلام کے حق میں
بدگونی کر سکے۔ آخر بادشاہ نے کہا کہ تو میرے سر کا بوسہ لے لے میں تجھے چھوڑ دوں گا کہا کہ فقط مجھے چھوڑ دینا چاہیو لا کہ اور تیرے ساتھ تمام مسلمان
قیدیوں کو چھوڑ دوں گا پس اُس کے سر کا بوسہ لے لیا اور بادشاہ نے اُن کو مع تمام مسلمان قیدیوں کے رہا کر دیا پس جب واپس ہو کر آئے تو
حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہر مسلمان پر حق ہے کہ عبداللہ بن حارثہ کے سر کا بوسہ لےوے اور میں شروع کرتا ہوں پس
کھڑے ہو کر عبداللہ رضی اللہ عنہ کے سر کا بوسہ لیا۔ **مسلم** کتاب ہے کہ یہ روایت صریح ہے کہ حق عزوجل کی محبت میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو
وہ مرتبہ تھا کہ جس کا اندازہ نہیں ہو سکتا ہے اور اس طرح جاننا ہی کرتے اور اس جلال جلال کے واسطے اپنی جان کو بہت حقیر جانتے تھے
اور آدمی کو اپنے شیخ و استاد کے ہاتھ چومنا اور پیر کو مرید کے سر کا بوسہ لینا جائز ہے۔ اور اس میں اشارات و معارف و اسرار ہیں کہ جو بندے
اہل الحق و اہل دل میں وہی سمجھ سکتے ہیں نہ جسم کی وسعت سے باہر ہیں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ اب تلخیص کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امت میں
مرتد ہونے والوں کا حکم بیان کیا لیکن دل سے ایمان پر ثابت رہنے والوں کو اکوہ کی حالت میں ظاہری انفعال سے متشغیٰ فرمایا پس بعض علماء
سے نقل ہے کہ اکوہ کی صورت میں اگر دل بایمان مطمئن رہا تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ مومن ہے لیکن ظاہر میں اُس کی جو رو بائیں ہو جائے گی اگر
کہا جاوے کہ پھر کیا وہ قتل کیا جائیگا تو ان میں سے بعض کی طرف سے جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ اُس کا اقرار ظاہر میں جدید ایمان پر محمول ہوگا۔ لیکن صحیح یہ
ہے کہ ظاہر میں بھی حکم ادا جاری نہ ہوگا۔ پھر بعض علماء نے جن میں حسن بصری و شافعی و اوزاعی و سحنون بھی ہیں کہا کہ اکوہ کی صورت میں

خود بخود قنہ میں پڑتا ہو مثلاً اُس کو رزق حلال ملنے کی صورت نہ ہو یا ہو تو بغیر معصیت نہ ہو اور انہی اقسام میں سے دارالاسلام کے اندر بہت ہیں جیسے امر بھروسہ یا تہی از منکر نہ کرے یا کسی کی اولاد زیادہ اور آمدنی کم ہو لیکن حق تعالیٰ عزوجل نے ایسے شخص کے واسطے جو فقر الفی و واجبات و طاعات کو ادب سے ادا کرتا ہے اپنے فضل سے کفارات مقرر کر دی ہیں مثلاً فرض نماز میں اپنے درمیان کے گناہوں کے واسطے کفارات ہیں اور جمعہ سے جمعہ تک اپنے درمیان کے مع تین روز زما کے کفارہ ہیں اور معیشت کی مفت کفارہ اور باہم سلام کو ناصدقہ اور عیال کا نفقہ اُس کے واسطے نیکیاں و صدقہ اور خود اپنی جان کا کھانا پیتا وغیرہ کفارہ و صدقہ ہے۔ غرض کہ آدمی کے واسطے خلوص نیت خود نیکیاں ہیں اور اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم ہے نیک نیت و صدق چاہیے پھر جہاد کی دو قسمیں ہیں ایک جہاد کو کفار کے ساتھ اس نیت سے قتال کرنا کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کا کلمہ بلند ہو اور خلاصہ یہ کہ عدل جاری و ظلم مٹ جاوے اور تمام مخلوق رفاہیت و آرام سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے۔ دوم قسم جہاد کی وہی بڑا جہاد ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طاعت میں حسن نیت کے ساتھ ہر دم نفس کی لڑائی اور شیطانی وساوس کی کشمکش مٹاوے اور ظاہر ہو کہ دل کو ایسے خطرات سے اور نفس کی خواہشوں سے بچانا ہر دم اپنی جان سے لڑائی ہے اور ہجرت ایک ٹوبہ ہو کہ دارالکفر سے نکل کر کسی دارالاسلام میں اس نیت سے جانا کہ وہاں اللہ تعالیٰ کی توحید پر قیام کرے۔ شیخ ابن مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح مشارق میں اس کے بعد لکھا کہ کچھ کہتے ہیں کہ مہینہ جانے کی خصوصیت نہیں ہے مگر جسم کہتا ہے کہ ہاں ہمیشہ جب انسان دارالکفر میں اس طرح مبتلا ہو کہ ایمان کا خطر ہو تو کسی ملک اسلام میں چلا جاوے اور حدیث میں ہے کہ انباری میں مسلم بن ظہرائی الشکرین۔ یعنی جو مسلمان کہ کافروں کے درمیان قیام کرے میں اُس سے بری ہوں۔ رواہ الطبرانی وغیرہ۔ لیکن کہ مہینہ ہجرت کے واسطے اس لیے پسند کیا جاوے کہ حایث میں ہے کہ آخر زمانہ میں ایمان ملک حجاز کی طرف ایسے سمت کو پھر جاوے گا جیسے سانپ پھر کر اپنی بائیں کی طرف جاتا ہے پھر ہجرت کی ایک قسم اور بھی ہے اور وہ ہر وقت ہر مسلمان کو حاصل ہو سکتی ہے چنانچہ حدیث صحاح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون ہجرت افضل ہے فرمایا کہ ان تھوڑا کر رہا کہ۔ یعنی جو بات تیرا رب مکر وہ جانتا ہے اُس کو تو چھوڑ دے اور پوچھا گیا کہ حجاز کون ہے فرمایا کہ من ہجرنا منی اللہ عنہ۔ وہ شخص کہ جس نے ہر وہ قول و فعل چھوڑ دیا جس سے اللہ تعالیٰ جل شانہ نے منع فرمایا ہے۔ یہ صریح ہے کہ بندہ مومن کو ہر جگہ ہجرت کا ثواب حاصل ہے جبکہ وہ شرع کے موافق تقویٰ کرے۔ صبر اپنے نفس کو روکنا اسی حد پر جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے پھر اس سے بڑھ کر طلب آخرت و رضوان الہی عزوجل کے لیے شفقت و مجاہدہ و ریاضت پر رد کے رہنا کمال ہے اور حدیث میں ہے کہ قیامت کو ندا ہوگی کہ کہاں ہیں صبر کرنے والے ہیں وہ کھڑے ہونگے تو ان کے مراتب عالیہ و انعامات عالیہ دیکھا کر ان کے سوا سب جو لوگ صابر نہیں رہے مٹا کر نیکے کاش ہمارے جسم کی بیٹیاں قیچیوں سے کاٹی جائیں۔ پھر حق تعالیٰ نے ایک

وَضَعُوبَ اللَّهِ مَثَلًا قَرِيبَةً كَأَنْتَ أَمِنَهُ مَطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ

اور بتائی اللہ نے کماوت ایک سستی تھی جین اس سے چلا آئی تھی اسکو روزی فراغت کی ہر جگہ سے پھر اشکری کی

يَا خُفُّوا اللَّهَ فَإِذَا قَامَ اللَّهُ لِيَأْسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ جَمَاعًا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۝ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ

اللہ کے احسانوں کی پھر چکھایا اُس کو اللہ نے مزہ کہ اُنکے تین کے پیرے ہوئے ہو کر اور ڈر بدلا اُس کا جو کرتے تھے اور اُن کو پہونچ چکا

رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَانَ بُولُوكُمْ فَاحَذَرْتُمْ الْعَذَابَ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۝

رسول انھیں میں کا پھر اُسکو بھڑکایا پھر بولنا اُنکو عذاب نے اور وہ گنہگار تھے

وَضَعُوبَ اللَّهِ مَثَلًا اور اللہ تعالیٰ نے ایک مثل بیان فرمائی ضرب متضمن منہ جل ہے لہذا متعدی بدو مفعول ہوا۔ قَرِيبَةً۔ ایک قریبہ کبھی شہر کو کبھی قصبہ کو اور کبھی گاؤں کو بولتے ہیں مفسرین کے یہاں بدو قول میں قول یہ کہ مراد کوئی عین قریبہ ہے دوم یہ کہ غیر عین ہے جسے کہ

جس قریہ پر یہ مثال صادق آوے وہی ہو سکتا ہے قول دوم کی طرف زخم شری و مضیادی گئے ہیں۔ قمر طبری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تمام قریہ بن میں سے جو اس صفت کا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت پر اکثر ناشکری کرے یہ مثال صادق ہے اور بجا نہیں ہے کہ اس صفت کا کوئی قریہ مراد ہو اور یہ بھی جائز ہے کہ اگلی امتوں میں سے کوئی قوم اس صفت کی ہو کہ زہری ہو اسی کو اللہ تعالیٰ نے اہل مکہ کے واسطے مثل بیان فرمایا۔ اکثر روئے کے نزدیک قول اول راجح ہے اور وہ مکہ ہے۔ ابن عباس و عجلہ عوفی سے مروی ہے کہ وہ مکہ ہے و اقدسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ شبہ کو ذکر کیا اور شبہ کو بسبب واضح ہونے کے نہیں بیان فرمایا۔ غرض کہ جو مفسرین کے نزدیک آیت کا نزول اہل مکہ کے حق میں ہے اور ان کے کہتا ہوں کہ اگرچہ قول دوم ہے اسی واسطے قریہ مکہ ہے اور نزول آیت کا اہل مکہ کے حق میں اس کے منافی نہیں ہے اس واسطے کہ مکہ والے بھی بدرجہ اولیٰ ایسے لوگوں میں داخل ہیں چنانچہ کہ یہ صادق آتا ہے کہ وہ ایک شہر تھا کہ کائنات اہل بیت بچو نہ تھا چنانچہ سورہ لایلاف میں فرمایا: **وَأَمْنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ شَيْخٍ أَمَّا** نے لکھا کہ اس مثل سے مراد اہل مکہ ہیں کیونکہ وہ قریہ مامون تھا۔ **مُطْمَئِنِّتٌ مَطْلُوعٌ** تھا۔ نئے کہ لوگ اُس کے گرد و پیش سے بچتے تھے تاکہ جو حرم کے اندر آجائے اُس کو کوئی نہیں چھیڑتا تھا۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا رُفِعَ الْخَلْعُ الْيَمِينِ** اس کے یہاں اُس کا رزق آتا ہے کہ سے چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا: **وَأَمْلَحْكُمْ لِحْمِ جَمْرٍ أَمْنًا** جی ایہ ثمرات کل شئی۔ یعنی کیا ہم نے اُن کو مطمئن بچو نہ تھا کہ اُس کی طرف ہر چیز کے ثمرات لائے جاتے ہیں۔ رعدیہ آسانی و وسعت کے ساتھ۔ **فَكَفَّرَتْ بِهَا اللَّهُ** پس اُس نے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی ناشکری کی۔ **قَالَ الشَّيْخُ** یعنی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے انکار کیا۔ شاید اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کے انعامات کو بتوں کی طرف نسبت دیتے تھے اور سب سے بڑی نعمت اپنے بھٹتے ہوئے اللہ علیہ وسلم تھی چنانچہ فرمایا **اللهم ترأى الذين بدلوا نعمه الله كفرًا** او احوال قوم ہم دار البوار جہنم۔ کیا تو نے نہیں دیکھا ایسے لوگوں کو جنہوں نے بدل ڈالی نعمت اللہ تعالیٰ کی کفر سے اور اُن کا اپنی قوم کو ملاکت کے ٹھکانے جہنم میں اپنے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہو کر بدتر کے روز قتل ہو کر جہنم میں پڑے۔ **فَإِذَا أَقْبَحَ اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ**۔ چنانچہ جب انہوں نے رسول کو نہ مانا اور ہر طرح مخالفت پر جہم گئے تو اللہ تعالیٰ نے اُن کی امن و وسعت رزق کو بھوک اور خوف سے بدل دیا۔ کیونکہ جب اہل مکہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دی وہ نہ مانا تو آپ نے اُن پر بد دعا فرمائی **اللهم اشرو وطا تک علی مضرو واجعلہا علیہم سنین** کسی یوسف یعنی اے رب ہمارے تو اپنی سختی سے مضر کو روند اور یہ اُن پر کر دے قوط کے ساتھ مان اُن ساہاے قوط کے جو حضرت یوسف علیہ السلام کے وقت میں مصر یون پر ہوئے تھے پس اُن کو قوط نے گھیر لیا تاکہ کہ اہل حال کرتے وقت نیم جن میں خون لگتا اُس کو بھی کھایا اور سورہ دخان وغیرہ سے ثابت ہے کہ یہ جہنم شرت بھوک کے دن کو آسمان دھواں دھار تا ایک معلوم ہوتا۔ اور خوف اُن کو اس وقت دیا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع اصحاب ہاجرین کے اصحاب انصار رضی اللہ عنہم کے یہاں مدینہ ہجرت کر آئے تو آپ کی سطوت و شکرت سے مجاہدین کی صلوات سے خوفناک ہوئے اور تباہ ہوئے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے امتحانات بھی اس درمیان میں پورے کیے اور کہ اپنے رسول و مومنین کے واسطے فسخ کر دیا۔ یہ سب جو واقع ہوا۔ **يَمَّا كَانُوا أَصْحَابَ الْيَمِينِ**۔ بوجہ اُن کی شرک و بد اعمالیوں کے جس میں سب سے زیادہ تکذیب و ایذا رسول تھی واقع ہوا۔ **وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ**۔ اور کچھ شک نہیں ہے کہ آیا اُن کے پاس رسول اللہ کا انھیں میں سے سو اُس کو بھونٹا بنایا۔ **فَكَذَّبُوهُ** انعام اہل ظالموں۔ پس پھر اُن کو عذاب نے درحالیہ وے ظالم تھے۔ یعنی اپنی جانوں پر انھوں نے ظلم کیا کہ اسکو عذاب داسی میں مبتلا کیا پس کبھی مبتلا سے قوط ہوئے اور کبھی بدر میں قتل ہوئے اُن کی تجارتیں جانی رہیں گو کہ ان نے غلبہ بھونٹا موقوف کردیا عزت و امن رزق جانا رہا بجائے اُس کے خوف و تنگی میں پڑے اور جو مراوہ عذاب بدر میں پڑا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے کہ فسخ کر دیا۔ اور اُس کو وہ ناشکر کے خدا اصحاب ہاجرین و اہل مدینہ کے اصحاب انصار شکر گزار تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو بعد خوف کے امن دیدیا اور بعد تنگی کے وسیع الرزق کیا اور اُن کو قیامت کے واسطے سردار کر دیا **قَالَ الشَّيْخُ** رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو جہم نہ کہا کہ یہ مثل اہل مکہ کے واسطے ہے یہی تھی نیل ابن عباس سے

روایت کیا اور یہی قول مجاہد وقتادہ و عبد الرحمن بن زید کا ہے اور یہی امام مالک نے زہری سے نقل کیا ہے بشرط کہ کتاب ہے کہ مقصود وقت زول کے اگرچہ کہ ہو لیکن مفاد اس مثل کا ہمیشہ ہر ایسے قریب کے واسطے ہے جو انعامات الہی کے ساتھ اتر کر معصیات سے ناشکری کرے اور اسی معنی میں وہ روایت ہے جو شیخ نے امام ابو جعفر کی تفسیر سے نقل کی کہ مجھ سے حاکم بن فرمائی ابن عبد الرحمن بن جریر نے کہا مجھ سے حدیث کی ابن ابی مریم نے کہا ہم سے حدیث کی نافع بن زید نے کہا ہم سے حدیث کی عبد الرحمن بن شریح نے کہا کہ ہم سے عبد الکریم بن الحارث الخضر جی نے کہا کہ میں نے شرح بن ہاشم کو کئے سنا کہ میں نے سلیم بن نیر رحمہ اللہ راہی سے سنا فرماتے تھے کہ ہم لوگ ام المومنین حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک بی بی کے ہمراہ حج سے لوٹے اور اُس زمانہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ رسول اللہ بنی ہاشم اپنے مکان میں بکھرے تھے مصری باغیوں نے اُن کو گھیر لیا تھا تو حضرت ام المومنین حفصہ رضی اللہ عنہا راہ میں پوچھتی آئیں کہ کیا انجام ہوا یہاں تک کہ دو سو ارون کو دیکھا کہ پلایا پوچھا تو انھوں نے عرض کی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہوئے پس حضرت ام المومنین نے یہ سنا کہ استرجاع کیا اور فرمایا کہ تم اُس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ یہ وہی قریب ہے جس کے حق میں اللہ تعالیٰ فرمایا و ضرب اللہ مثلاً قریب کانت آمنۃ یا تبہا رزقنا الایہ اور ابن شریح نے کہا کہ مجھے عبد الرحمن بن المغیرہ نے ایسے شخص سے سنا ہے اس سے بیان کیا تھا خبر دی کہ سلیم بن نیر کہا کرتے کہ وہ دینہ ہے بشرط کہ کتاب ہے کہ وہ شہادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل پر پاب ہوئے اور صحیح بخاری میں حضرت حذیفہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے وقت میں اُس کو جانتے تھے لیکن جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ واقع ہوتا ہے۔ فت اس آیت میں ایک نکتہ بلاغت زبان عربی کے متعلق بیان کرنا چاہیہ وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فاذا قم اللہ لباس الجوع والخوف یعنی چکھایا اللہ تعالیٰ نے اس قریب والوں کو لباس بھوک و خوف کا اور یہ بیان فرمایا کہ پناہ اُس کو لباس جوع و خوف یہ استعارہ بہت بلیغ ہے کیونکہ مراد اس سے ہفت سالہ قحط تھا اور قریب کو اس قحط کا اثر بطور لباس کے ہوا اور لوگوں پر اس سے ڈر اپن و بدترنگی و بدھالی مثل لباس کے چھانکئی باوجود اُس کے قریب سے اشارہ ہوا کہ یہ عذاب دنیاوی ایک ذوق ہے اور اصل عذاب آخرت ابھی باقی ہے علامہ ابی حنیفہ نے کہا کہ یہ تجرید الاستعارہ ہے اس طرح کہ مانند جوع و خوف کے جو انسان کو گھیر لیتی ہے اُس کے واسطے لباس کا استعارہ کیا کیونکہ اُس کا اثر مثل لباس کے آدمی کو شامل ہوتا ہے پھر جوع و خوف جس سے استعارہ فرمایا تھا اُس کے مناسب ایک وصف ذوق ذکر کیا کیونکہ ذوق کا اطلاق جوع و خوف کے ادراک پر عرب کے نزدیک بہتر حقیقت کے ہو گیا ہے چنانچہ بولتے ہیں کہ ذاق فلان البؤس والضر یعنی فلان شخص نے بیماری و خوف وغیرہ کو چکھا یہی تجرید استعارہ ہے اور اگر لباس کی رعایت سے لباسا جوع ہوتا تو اگرچہ متعین ہوتا لیکن تجرید الاستعارہ زیادہ عمدہ ہے۔ امام راڑی نے کہا کہ اہل قریب کو اس جوع و خوف میں ایک نوع کی حالت مشابہہ ذوق اور حالت مشابہہ بلبوس ظاہر ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے دونوں کی رعایت سے اذاقا فرمایا اور پہلے بیان ہوا کہ ذوق سے جو ایک معنوی اظہار خفت کا ہے وہ پہنانے کے لفظ سے نہ ہوتا بلکہ پورا عذاب ظاہر ہوتا جو خلاف واقع ہے اور عجیب کہ بعض ایسے لوگوں نے جو عربی زبان سیکھ جانے کے مدعی تھے یہاں اعتراض کیا چنانچہ حکایت ہے کہ ابن الراوندی نے جو ایک ملحد شخص زندیق تھا شیخ ابن الاعرابی سے جو امام فن لغت و مشاہیر میں سے ہیں پوچھا کہ کیا لباس کا بھی ذوق دیا جاتا ہے تو شیخ نے جواب دیا کہ اسے سننا پسینے جھکی آدمی فرض کرتے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی نہ تھے تو عربی فصیح ہونے میں شک نہیں ہے۔ حاصل جواب یہ ہے کہ قرآن فصیح زبان عرب ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم خود فصیح عرب تھے اور اُس وقت کے تمام فصحاء نے تسلیم کیا اور بلاغت قرآنی کے آگے سر نیچا کیا تو اب کسی شخص کو جو زبان عربی سیکھے یہ دعویٰ نہیں بجا ہے کہ یہ استعارہ جائز ہے یا نہیں ہے اور حال یہ ہے کہ علامہ ابی حنیفہ نے بلاغت سے جو وہ مذکورہ بالا اُس کی کہیں میں مبالغہ کیا ہے۔ فت عرائس البیان میں لکھا کہ قریب تعالیٰ ہم ان رباک للزین ہاجر وامن بعد باختلاف الایہ کہ اشارات سے ہے کہ جو لوگ اہل ارادت صادقین سے ہوں اور اپنے خطوط نفس کو چھوڑ دین بعد از انکہ معصیت و امتحان میں

مفتون ہو چکے ہوں پھر نفس وہو می کے پھندے سے نکال دو ورنہ کون کون کرین اور جو دیت آئی میں مستقیم ہو کر ترک حظوظ نفس پر صابر رہیں اور
محاربت شیطان میں جہاد کریں تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان ربک من بعد الغفور رحیم۔ جو کچھ اُن سے سابق زمانہ میں گناہ ہو گئے اللہ تعالیٰ اُن کو بخشنے والا
ہے اور اب اپنی رحمت کے ساتھ اُن کو محفوظ رکھتا ہے کہ نفس کے پھندے میں گرفتار نہ ہوں پس اللہ تعالیٰ اُن کو ذوق اُس سے مزہ دیتا ہے کہ پھر اُن کو
طاقت نہیں رہتی کہ ایک دم اُس کی طاعت سے فوری کرین شیخ سہل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ایسے بدگوں سے دور ہو جاؤ جن کی صحبت سے
تم کو فتنہ پہنچنے کا خوف ہے پھر کوشش کے ساتھ نیک لوگوں کی صحبت میں جیسے رہو اور نیکی کے واسطے تکلیف اٹھانے میں صبر کرو اور ابتلا سے
حال کی طرف رجوع کرنے میں کوشش نہ کرو ورنہ تعالیٰ یوم تانی کل نفس تجادل عن نفسها۔ نفوس میں تفاوت ہے کوئی تو اپنی مصیبت سے مجادل
ہو گی اور کوئی اپنی طاعت سے اور کوئی اپنے خوف جہنم سے اور کوئی اپنی امین جنت سے مجادل کرے گی بہر حال یہ نفوس اپنے مجادل میں مشغول ہو کر
مشاہدہ رب عز وجل سے غافل ہو گئی اور نفس مطمئنہ کہ جسکو موائے رب عز وجل کے طالب نہیں ہے وہ اپنے رب عز وجل کی حضوری میں انبساط
کے ساتھ عرض کرے گی کہ مجھے دنیاوی دار حیات میں مبتلا سے فراق کیا گیا اور دشمنوں کے ساتھ چھوڑا گیا اب بھی وہ وقت نہیں آیا کہ مجھے میری
مراد حاصل ہو اور انکشاف دیا جاوے کہ دائمی وصال میں مسرور ہوں متعجب نہ ہو کہ حدیث میں بھی اہل جنت کے تین فرقہ ثابت ہوئے
ایک وہ جو خوف جہنم عبادت کرتے تھے اور دوم ایمان جنت طاعت کرتے تھے یہ دونوں جنتی ہیں اور سوم وہ جو کہ اپنے خالق عز وجل کی واسطے خاص
تھے اور اُن کو اللہ تعالیٰ کے فضل رحمت میں ٹھکانا ہے جنت خود اُن کی آرزو کرے گی شیخ نے کہا کہ جس نفس کو یہ شوق نہیں کہ اپنے مجادل میں اپنے
رب تعالیٰ سے محب اور اپنے اعمال و آرزو کے ساتھ دنیا و آخرت میں مشغول ہے اور حق تعالیٰ ہر ذی فضل کو اپنے فضل سے سرفراز فرما کر اُس کی
مراد دیدے گا اور ہر نفس بقدر اپنی طاعت کے حصہ پاوے گا اور حق تعالیٰ عز وجل عالم الغیب وعدل ہے اُس کے یہاں بھول بھٹک
نہیں ہے سب کو اپنے فضل سے جزائے عظیم عطا فرماوے گا اور اُس کے ملک سے ذرہ کم نہ ہوگا اور جب چاہے سب کو اپنے جوار رحمت میں جسگہ
وہے بعض مشائخ خراسان نے کہا کہ مخلوق کا وقت تو اسی میں گیا کہ دنیا میں اپنے اعمال سے مجادل اور آخرت میں اپنے نفس سے مجادل ہے پھر
معرفت حق عز وجل کے لیے کب فارغ ہونگے۔ شیخ اُستاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یوں کہ واسطے نفس نہیں ہے قال تعالیٰ
ان اللہ اشترے من المؤمنین انفسهم پس اُن کے نفوس کو اللہ تعالیٰ نے خرید لیا پھر اُن کے پاس ودیعت رکھا ہے تو اُس میں اُن کا کچھ حق نہیں
ہے بلکہ یہ تو صرف نفس کے اندر امر حق عز وجل کی گہائی کو نہ پرہوتے ہیں۔ قولہ وضرب اللہ مثلاً قریۃ کانتم آلہیہ منجملۃ اشارات کے قریب
مطمئن قلب عارف ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یاد سے مطمئن تھا اور اللہ تعالیٰ کے کشف جمال سے اللہ تعالیٰ کے لطف میں اُس کے قمر سے اور سو اس
نفس وہو جس شیطان سے بے خوف تھا ہمیشہ اُس کا رزق معرفت و محبت و اُنس و مشاہدہ بلا کہ ورت مشقت و تکلیف کے اُس کو پہنچتا تھا پھر اگر
اللہ تعالیٰ نے اُس پر نعمت پوری کرنی چاہی تو اُس سے خطا و نسیان و خیال و گمان دور کر دیا پس ہمیشہ اُس کو اپنے اسرار کی گنجائش ہے اور اگر اللہ تعالیٰ
نے اُس پر امتحان چاہا تو اُس پر نسیان رکھ دیا اور فتوح کے دروازے بند کر دیئے تاکہ ہجر کے مزے چکھے اور خائف ہو جاتا ہے حالانکہ پہلے بخوف تھا
اور اطمینان کے بعد پریشان رہتا ہے۔ شیخ اُستاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ قلب کا فارغ ہونا دوسری چیز دن کی طرف مشغول ہونے
سے ایک بڑی نعمت ہے اور جب کسی بندہ کو یہ نعمت حاصل ہوئی پھر اُس نے اس نعمت کی ناشکری کی اس طرح کہ ہو اوہوس کے دروازے اپنے
ادھر کھول لیے اور شہوات میں مقید ہو تو اللہ تعالیٰ جل شانہ اُس کے دل پر تشویش دیدیتا ہے اور صفا ہے وقت کو مگر کہہ کہ اُس سے فرار چھین لیتا ہو

فکلو مما رزقکم اللہ حللاً طیباً و اشکروا نعمت اللہ ان کنتن ارباباً تعبدون

سو کھاؤ جو روزی دی تم کو اللہ نے حلال اور پاک اور شکر کرو اللہ کے احسان کا اگر تم اُسی کو پوجتے ہو

تقدیر اسلامیت لین اور انکو ڈگھکی مار ہے

قولہ نکلو۔ بعض علماء تفسیر نے کہا کہ چیلے شکر کا حکم دیا تو بعد اُس کے فکلو البقا بریان کیا اور کھانے کا ذکر اس لیے کہ یہ ذریعہ شکر ہے اور اہل کہ
بلکہ عموماً کافرون مشرکون میں خود رانی کا عیب ہوتا ہے جس چیز کو بطرح چاہتے ہیں کھاتے پیتے اور حرام و حلال استعمال کرتے اور اُس کو اچھا
سمجھتے ہیں اور اہل کہ تو اس خیالی برتاؤ کو اللہ تعالیٰ کی شریعت کو کمرہتان باز دھتے تھے بعض علماء نے کہا کہ فکلو الکفر چھوڑنے پر فرع ہے یعنی
جب تم نے کفر چھوڑا اور ایمان لائے تو کھاؤ یہ چیزیں۔ پہلے یہی معلوم ہونا چاہیے کہ خطاب مشرکون کو ہے یا مومنون کو ہے۔ واحدی وغیرہ
نے ذکر کیا کہ بعض کے نزدیک خطاب مشرکون کو ہوتا ہے اور یہ ظاہر ہے اور جو مفسرین نے کہا کہ خطاب مومنون کو ہے اور ظاہر کلام شیخ ابن کثیر
سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور اولے یہ ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق بندوں کو عام خطاب کیا پس سب کو شامل ہے اگرچہ وصف السنہ کذب فقط
مشرکون میں ہے مومنون میں نہیں ہے مگر مومنون کو اس امر سے مانعت ہے پس حکم دیا۔ فکلو ایمان دار زقکم اللہ حلالاً طیباً یعنی
کفر و شرک چھوڑ دو اور ناشکری مت کرو پس کھاؤ حلال طیب اُس میں سے جو اللہ تعالیٰ نے تم کو رزق دیا۔ اس سے مسئلہ نکلا کہ کبھی رزق
حرام بھی ہوتا ہے جس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ معتزلہ وغیرہ بعض فرقہ کہتے ہیں کہ رزق حلال ہی ہوتا ہے اور جواب یہ ہے کہ اگرچہ ہر ایک شخص کو
حرام میسر آیا تو اُس کو کبھی رزق ہی نہیں ملا لہذا جو بندے کو ملے وہ رزق ہے مگر امتحان یہ ہے کہ سودا و درشت و فریب و حرام مزدوری
وغیرہ نہ کھاوے نیک کامی کر کے کھاوے جیسے یہاں فرمایا کہ جو رزق تم کو ملے اُس میں سے حلال طیب کھاؤ۔ و اشکروا نعمت اللہ
اور شکر کرو اللہ تعالیٰ کی نعمت کا یعنی اس نعمت کا اور تمام نعمتوں کا۔ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَشْكُرُوا لَعَنَّا لَعْنَةُ الْكَافِرِينَ۔ اگر تم اُسی کی عبادت کرتے ہو
یعنی اگر کچھ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی میں قائم ہو تو اُس کی ناشکری مت کرو کیونکہ عبادت اُسی کے واسطے ہے جس نے پیدا کیا اور رزق دیا
پھر حرام تہلاد ہے بقولہ۔ اِنْ تَمَسَّحْتُمْ بِمِائِطَتِكُمْ فَاَوْسَاطُكُمْ فَاسْأَلُوا اللَّهَ بِهَا حَرْفًا يَكُونُ رِزْقًا لَّكُمْ وَرِزْقًا لِّأُولَئِكَ يَلْعَنُوا۔ یعنی یہی تو ہے کہ تم پر حرام کہہ دیا اللہ تعالیٰ نے
مردار کو اور مردار دو طرح ہوتا ہے ایک وہ جانور جو اپنی موت سے مر جاوے اور دوم وہ کہ حلال کرنے سے پاک نہ ہوا اللہ تعالیٰ کے نام
پر حلال نہ کیا جاوے۔ اور حرام کیا خون کو یعنی دم مسفوح جیسا کہ سورہ انعام میں مفصل کر رہا ہے اور مردار میں سے ٹھنڈی اگرچہ خود مر جاوے
حلال ہے اور خون میں سے جگر یعنی کبھی حلال ہے۔ اور حرام کہ دیا گوشت سور کا۔ سور کی نجاست خود ظاہر ہے سوائے پیر آدمی کے کوئی
اُس کی رغبت نہیں کر سکتا اور سور خبیثین ہے اُس کے گوشت کو نہ کر دیا کہ حرام ہے تو کھال دوسری دیا یہ وادھ و چربی سب بدرجہ اولیٰ
حرام و خبیث ہیں لیکن سور کے باون کے کو پیڑنا کو تاننا پٹیل صاف کرنے کا کام لینا جائز ہے اور خبیثہ وغیرہ میں جو کھلایا کہ امام ابو یوسف سے
ایک روایت ہے کہ سور کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے اس روایت کی کوئی اصل نہیں اور جب ظاہر حلال کے خلاف ہے تو کسی کو
اس پر فتویٰ دینا روا نہیں بلکہ حرام ہے البتہ اگر تفسیر کا اتفاق ہے کہ سور خبیثین ہیں البتہ درہم میں کہنے کی کھال کی نسبت خشک ہے نہ کہ

حورستین ایک سو روایت مذکور ہے اور وہ بھی ظاہر الودیع کے خلاف ہے۔ وَمَا أُهْلَیْ لَعَذِیْبِ اللَّهِ حَبِ۔ اور حرام کر دیا تم پر وہ کہ آواز نہ
 بلند کی جاوے واسطے غیر خدا کے اُس کے ساتھ۔ واضح ہو کہ اس آیت کے مانند سورہ بقرہ کی آیت گرجی ہے اور یہاں فی الجملہ مزید توضیح
 کے ساتھ لکھا جاتا ہے۔ ہمارے شیخ الشیوخ مولانا عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر عزیز بن یمن یہاں اہل یعنی اہل مال کی تفسیر فقط آواز بلند
 کی جانے سے لکھی اور یہ نہیں لکھا کہ ذبح کے وقت آواز بلند کیے جانے سے حرام ہوتا ہے جس کا بعض مفسرین نے لکھا یا تو اُس کی تحقیق یہ ہے کہ
 عرب اپنے تئوں کے لیے نام کے کر آواز سے ذبح کرتے تھے تو بعض مفسرین نے اسی سبب سے ذبح کی قید ذکر کر دی اور آیت مذکورہ عام ہے
 خواہ ذبح کے وقت آواز بلند کرے یا کسی وقت لیکن لکھا یا جاننا بہر حال بعد ذبح کے ہوگا۔ اب یہاں فقہ کا ایک مسئلہ معدوم ہو کہ جاندار کا
 قربان کرنا اگر اللہ تعالیٰ کی قربت کے لیے ہو تو حلال ہے اور اگر کسی غیر کی قربت کے لیے ہو تو حرام مردار اور وہ شخص مرتد ہو جائیگا بسا اہم اگر
 ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ دوسرے کا نام ملا دے تو ذبیحہ مردار ہو گیا اور یہ مسائل فتاویٰ کے احکام مرتدین وغیرہ میں
 صاف لکھے ہیں۔ مسئلہ اگر بادشاہ شہرین آیا اُس کی آمد کے لیے قربانی کی تو مردار اور وہ شخص مرتد ہے۔ اب جانتا چاہیے کہ اہل مال کے منہ
 آواز بلند کرنے سے تین قابوس سے ظاہر ہے کہ اہل بھی بچے طفل نے رونے کی آواز بلند کی۔ اور یوں ہی جو بولنے والا آواز بلند کرے۔ اور جو ہری
 نے صحاح میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ وما اہل غیر اللہ یہ۔ یعنی اُس پر کار کیا اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کا نام۔ اور اصل میں اہل مال آواز بلند کرنا
 نئے مترجم۔ پس آیت کے معنی یہ ہوئے کہ جس جانور پر اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کا نام پکارا گیا وہ حرام ہے۔ اب معلوم ہو کہ آیت مذکورہ
 میں خالی یہ معنی نہیں ہیں کہ جو چیز ذبح کی جائے وہ غیر خدا کے نام پر کیونکہ اہل مال کے معنی ذبح کیے لینا اور غیر اللہ کے معنی نام غیر اللہ کرنا اپنی طرف
 سے تفسیر ہے۔ اور نظام نیشاپوری نے اپنی تفسیر میں اجماع علماء نقل کیا کہ جو مسلمان اپنے ذبیحہ میں سواے اللہ تعالیٰ کے دوسرے کا قرب تھا
 کرتا وہ مرتد ہے اور اُس کا ذبیحہ مرتد کا ذبیحہ یعنی حرام ہوتا ہے یہاں تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کے لیے قربانی کا اعلان کیا اور ذبح
 کے وقت فقط اُس کا نام لیا تو اب پایا اور ذبیحہ حلال ہے۔ دوم یہ کہ غیر کے واسطے پکارا اور ذبح کرتے وقت غیر کا نام لیا تو مرتد کا ذبیحہ
 ہوا اور ذبیحہ مردار ہے۔ سوم یہ کہ غیر کے نام کا جانور پکارا اور ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھی تو یہ ذبیحہ حرام مردار ہے جبکہ اُس نے غیر اللہ کا
 قرب چاہا لیکن اگر چلے اُس نے قربت کے لیے ظان کے نام کا جانور پکارا تھا پھر توبہ کرے اُس نے یہ نیت کی کہ یہ جاندار جبکہ اللہ تعالیٰ نے
 ان پر میرے پیدا کیا اور روح دی ہے اُس کو اللہ تعالیٰ کے واسطے قربانی کرے تو اب پاؤں پس اسی پر اُس نے ذبح کیا پھر جو اب ملا اور یہ
 بھی اُس پر رکھے کہ اللہ تعالیٰ تو اب دیدے اور قبول کرے تو یہ تو اب جسکو چاہے ہدیہ دے اور عیش میں رہے کہ تئوں میں ذبح لیس اللہ یعنی وہ
 شخص ملعون ہے جس نے غیر اللہ کے واسطے ذبح کیا۔ دیکھ اس میں غیر کے واسطے ذبح کرنے پر لعنت ہے اور غیر کا نام ذبح میں لینے کی خصوصیت
 نہیں ہے تو خواہ ذبح کے وقت اُس کا نام لے یا کسی کا نام لے وہ ذبیحہ مردار اور وہ شخص ملعون ہوا جبکہ اُس نے غیر کے واسطے ایسا کیا۔ واضح
 ہو کہ دیگر اموال و گھانا کپڑا وغیرہ سے بھی غیر کی طرف قربت سے کنا عظیم ہے لیکن حیوان اور دیگر اموال میں ایک فرق یہ ہے کہ آدمی کو روا ہے
 کہ اپنا مال جسکو چاہے دیدے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے شرع میں مال کا اُس کو مالک انتفاعی کر دیا ہے بخلاف روح حیوان کے کہ حیوان کے
 گوشت پوست سے نفع اٹھانے کا مالک کیا لیکن حیوان میں کیا کہ زندہ جانور جسے ہم سے گوشت تو چھ کر نفع اٹھاؤ یا اُس کی کھال کھینچو
 بلکہ روح نکالے جائے کے بعد انتفاع ہے اور روح کا مالک نہیں کیا پس روح نکالنا اس طرح حلال کیا کہ اللہ تعالیٰ ہی کے نام پر قربان
 کی نیت سے ذبح کر حلال ہو گیا اب گوشت و پوست سے نفع اٹھاؤ پس زندہ جانور سوا ہی وغیرہ کے لیے جس کسی کو چاہے نفع اٹھائے کیلئے دنیا و
 آخرت حلال ہونے کے لیے قربت فقط اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے جائز ہے اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں قربت خالص کی نیت سے قربان کر کے
 تو اب چاہے جسکو دیدو اور چاہے کسی مخلوق کی طرف سے نائب ہو کہ جناب الہی تعالیٰ میں قربت کی نیت سے ذبح کر دو میں نے اہل ایمان کی

سلامتی دین کے واسطے اتنا کلام واضح کر دیا تاکہ باطل میں مبتلا نہ ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی بادی ہے۔ بالکل مردار و خون و گوشت سے پاک اور اہل یہ
 لغیر اللہ حرام کر دیے پھر باوجود اس کے بندوں پر آسانی کر دی کہ اگر وہ ان چیزوں میں سے کسی چیز کی طرف محتاج ہو تو فی الجملہ نادل مباح ہے
 چنانچہ فرمایا: **اَضْطَرُّنَّ** جو بندہ کہ مضطر ہو یعنی بیکار ہو کر ان میں سے کسی چیز کی طرف محتاج ہو خواہ اس کی یہ کیفیت دو وقت کے
 بعد ہو یا دو دن بعد یا تین روز بعد ہو اور اکثر تین روز میں ایسا ہو جاتا ہے۔ غرض حاجت در حالیکہ وہ بغاوت کرنے والا نہ ہو یعنی کسی دوسرے پر
 جو اسی اضطرار میں ہے زبردستی سزا و زندہ کرے۔ **وَكَانَ عَادَ** اور نہ عداوت کرے یعنی نہ ضرورت سے نہ بڑھے بلکہ اسی قدر رکھا دے جسکے ساتھ
 اس کی جان بچ جاوے۔ **فَيَا أَيُّهَا النَّاسُ** تو اس کو کھانا مباح ہے کہ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ واضح ہو کہ بعض علماء نے کہا کہ
 اضطرار کے وقت یہ چیزیں حرام نہیں رہتی ہیں اور محققین کے نزدیک حرام یا نجس تو اپنے حال پر رہتی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے بغاوت وغیرہ کی
 کے اس میں سے بقدر ضرورت کھانے کا گناہ دور کر دیا ہے۔ مسئلہ ایک شخص نے مضطر ہو کر مردار میں سے کچھ کھا یا پھر اس کو چاہیے کہ رزق طلب
 کیا نے کسے لیے اللہ تعالیٰ کے نام پر کوشش کرے اگر میسر نہ آوے تو پھر اضطرار کے وقت اسی قدر مباح ہوگا اور اگر اس نے کافی کی تلاش نہ کی
 باوجودیکہ کر سکتا تھا تو گنہگار ہوگا۔ واضح ہو کہ بغاوت و عداوت کی تفسیر جو مذکور ہوئی امام ابو حنیفہ رحمہ کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی کے
 نزدیک باغی و عادی کو چاہے بھوک سے مر جاوے مردار کھانا مباح نہ ہوگا اور کلام اس میں سابق اس کے مثل آیت میں گورچکا ہے۔ واضح ہو
 کہ تمام مخلوقات کا خالق حضرت باری تعالیٰ جل شانہ ہے جس طرح اس نے کمال حکمت و قدرت سے بندوں کو تصرف کی اجازت دی اسی
 طور پر تصرف جائز ہے اور یہ بندوں کے حق میں عبادت ہے پس یہ رو نہیں ہے کہ کوئی شخص ان چیزوں میں اپنی رائے سے حکمت و حرمت
 لگاوے کیونکہ نفس و روح کا علم ان کے خالق عزوجل کو ہے اور طریق آخرت عوام کی عقل و سمجھ سے باہر ہے لہذا منع فرمایا بقولہ تعالیٰ: **وَكَلَّا**
تَقُولُوا لِمَا كُنَّا نَصِفُ أَلْسِنَتُنَا كَلِمَاتٍ هَذَانِ حَالٌ وَهَٰذَا آخِرُ الْأَقْوَالِ کہ تم کہو کہ کلام اللہ ہے اور ما مصدر یہ ہے یعنی لا تقولوا
 الکذب لاجل وصف استکم۔ یہ زجاج و کسائی کا قول ہے اور اسی کو شیخ ابن کثیر نے اختیار کیا ہے اور معنی یہ ہے کہ مت کہو جھوٹ کو بوجہ
 تمہاری زبانوں کے وصف کے کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے۔ حجاب در حد کے کما کہ مجبر و سانیہ کے بارہ میں ہے اور بعض نے کہا کہ مراد ان کا
 قول ہے کہ انہی بطون ہذا الانعام خالصہ لذكورنا و حرم علی ازواجنا حاصل یہ کہ کسی جانور کو حرام یا حلال اپنی زبانی وصف کی وجہ سے
 مت کہو بدو ان اس کے کہ تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی نجات ہو۔ مسئلہ علماء نے کہا کہ بدو ان دلیل کے کسی کو حرام یا حلال کرنا
 جبکہ عمری ہو کہ ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی شان ہے کہ وہ علم و حکمت سے بندوں پر شرع مقرر فرماتا ہے۔ ابو نصرہ رحمہ سے مروی ہے کہ میں نے
 جب سے سورہ نحل کی یہ آیت پڑھی تو اس وقت سے میں فتویٰ دینے سے بہت خوف کرتا ہوں۔ اس میں اشارت ہے کہ یہ بات کچھ جانوروں
 کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ ہر ایک امر کے حکم شرعی میں بدو ان دلیل کے تحسین یا تحسیر روا نہیں ہے ورنہ اسی آیت کی وجہ میں
 داخل ہوگا ہمارے زمانہ میں ایسے لوگ ہیں کہ قیاس در کنار اس کے شرائط و آداب کی رعایت بہت مشکل ہے ان کے نزدیک باب اجتہاد بہت
 آسان ہے پس ایک گروہ اس طرف ہے کہ بہت سی نئی باتوں کی نسبت اچھے و خیر اس کا کام ہونے کا حکم لگاتے ہیں اور اپنے قیاس کو
 جو کسی طرح شرعی نہیں ہے جوحت قرار دیتے ہیں۔ دوسرا گروہ ہے کہ دلائل شرعیہ اپنے احادیث کا اپنے واسطے اجتہاد کرنے کے لیے ہر وقت بالکل سہل
 کر لیا ہے حالانکہ باب اجتہاد بہت مشکل ہے اور لازم یہ تھا کہ ہر مسئلہ اجتہادی کے تعلقات کو ابواب فقہ کے ساتھ مرتبط کرتے اور دیکھتے کہ کتنا
 آگے آئے اور حد و اجتہاد سے ان کے اقوال میں مخالفت پیدا ہوتی ہے اور یقین کر کے کہ مقتصدان افعال سے صرف ثواب طاعات ہو اور
 اصلی بات ظاہر و باطن کی اصلاح ہی ہے اس پر تمام بہت مختصر دیکھتے اور ثواب کی وجہ سے عبادات شرعیہ پر قائم رہتے اور خود اجتہاد کی تکلیف بالاطلاق

سے بچتے یا اول فریق اپنے قیاس کی ضلالت سے دور رہتے کیونکہ دین میں ثواب عظیم کے لیے بہت امور موجود ہیں کچھ ان کے قیاسی فعل کی حاجت نہیں ہے بالکل اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا کہ بدون یاقوت استدلال شرعی کے کسی امر پر اپنی زبان فی و جہ سے جھوٹے حکم مت لگاؤ کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے۔ تَتَفَكَّرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَاتِ جس کا انجام یہ ہو کہ تم جھوٹے افراء باندھو اللہ تعالیٰ پر حالانکہ اُس کی طرف سے کوئی سند تمہارے پاس اُس کے واسطے نہیں ہے۔ اگر کاما جاوے کہ محمد کے بھی خطا ہوتی ہے تو اُس نے بھی جھوٹ باندھا جو اب یہ ہے کہ کہیں بلکہ اُس نے اللہ تعالیٰ رسول و اجماع اُمت سے اپنی کوشش خوب صرف کر کے حکم نکالا اپنی طرف سے بلا دلیل نہیں کہا تو وہ خدا و ربی واسطے ہمیشہ میں جھوٹ خطا کرنے والے کے واسطے بھی ایک ثواب ہے اور جھوٹے ثواب کے لیے وہ ثواب ہے اور معلوم ہو چکا کہ اس فعل سے صرف ثواب مقصود تھا وہ ہر طرح حاصل ہے کیونکہ سوائے اعتقادات کے جو روح کے ساتھ ہیں ان اعمال کا ثواب باقی رہے گا وہ ہر طرح حاصل ہے۔ لَئِنْ كُنْتُمْ لَا تَفْقَهُونَ۔ جو کہ کہ اللہ تعالیٰ پر دروغ باندھتے ہیں ذرا ح نہیں پاتے ہیں کسی قسم کا نفع نہیں اور نہ دین میں رہا دنیا تو نہایت حقیر و چہر سانس کی ہے اس میں سے بھی اس شخص کا حصہ بہت نفع ہے چنانچہ فرمایا۔ مَتَّبِعْ قُلُوبُكُمُ يَنْفَعُ دُنْيَاكُمْ قَلِيلٌ وَخَيْرٌ لَّكُمْ فِي حُزْنٍ مَّا تَعْمَلُونَ۔ اور اُن کے لیے عذاب دردناک ہے۔ حدیث کا مضمون ہے کہ تمام عیش کے ساتھ جو دنیا میں رہا جب عذاب آخرت سے کچھ مزہ چکھو گا تو اُس کو یاد نہ رہے گا کہ اس پر کبھی راضی ہو کر یا اور جس نے وہاں کے عیش سے چکھا اُس کو دنیاوی تکلیف کبھی یاد نہ ہوگی پھر یہ عذاب دائمی ہے اور دنیا تو چند سانس تھی پھر وضع ہو کر بیہوش ہو گئی ہے۔ یہ آفت پھیل گئی تھی بلکہ اب تک ہے کہ اُن کے علماء جب کو چاہتے حرام و حلال کر کے اور لوگ عوام اپنے معتقدوں کے حکم پر چلتے تھے یعنی اُس کو اختیار جانتے کہ وہ جو چاہے حکم دے مثلاً وہ چاہے ایک قوم پر سے روزہ معاف کر دے یا دوسرے جہیزین مقرر کر دے پس یہ وہ

اور جو کچھ حرام کیا تھا اسکو ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا

آفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا عَلَّمَ الْقُرْآنَ وَإِنَّا تَلَوْنَاهُ لَكَ تِلْكَ حَقُّهُمُ الَّذِي كَانُوا كَانُوا
اور جو لوگ یہودی ہیں انہیں حرام کیا تھا جو تم کو سنا چکے چلے اور ہم نے انہیں ظلم نہیں کیا ہے اپنے
آفُسہم یظلمون ۝ ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا عَلَّمَ الْقُرْآنَ وَإِنَّا تَلَوْنَاهُ لَكَ تِلْكَ حَقُّهُمُ الَّذِي كَانُوا كَانُوا
اوپر آپ علم کرتے تھے یہودیوں نے کہ تیرا رب ان لوگوں پر جنہوں نے برائی کی ہادانی سے پھر تو یہی اُس کے نیچے

ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّنَا مِنْ بَعْدِ هَٰذَا لَهُ رَحِيمٌ ۝

اور سزا بخوشی تیرا رب ان باتوں کے نیچے بخشنے والا مہربان ہے

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا۔ یعنی فقط یہودیوں پر نہ اور نہ پر۔ حَرَّمْنَا۔ ہم نے حرام کر دیا۔ مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وہ جو ہم نے تجھ پر نازل کر کے بیان کیا اس سے پہلے حسن نے کہا یعنی سورۃ انعام میں اور بتا دہ نے بڑھایا کہ جو ان یہ فرمایا علی الذین ہادوا حرمنا کل ذی ظفر من البقر والغنم الا یہ پھر حرام کر دینا تو اس جہت سے ہوتا ہے کہ اُس چیز میں خواہ ہم کے واسطے یا روح قلبی و امیر اباطنی کے واسطے ضرر ہے اور یا اس وجہ سے کہ ان لوگوں پر کچھ حرام کیا وے سرکش و خود راسے ہیں تو انہیں سختی کے لیے تکلیف بڑھا دی اور ہمارے ہمسور ہالہ علیہ السلام نے ہم کو آگاہ کر دیا کہ ان یسار و الذین احرا لا غلبہ۔ یعنی دین میں کوئی شخص شریعت اٹھانے پر آمادہ نہ ہو گا کہ کہ دین ہی اس پر غالب آجائے گا۔ یعنی چاہیے کہ دین میں آسانی رکھو سختی مت لا دو جیسے جیسے وہی لوگ ذرا ذرا ہی بات پر حرام و مکروہ کرنے لگتے ہیں اور بعد چند مدت کے ایسی سختی سے تھک کر اُس کے خلاف کرتے ہیں تو اُن کے اعتقاد کے موافق انہی سختی کو لے جیسے یہود نے حد سے تجاوز کیا تھا اور اُن فرمایا۔ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ اَوْ تَمَّ نَے اُن پر کچھ ظلم نہیں کیا بلکہ دین و آخرت کے واسطے سبیل کی راہ انہیں آسان رکھی تھی۔ وَ لَٰكِنْ لَّيْسَ لَكَ

نفس کی پیروی کی اور وسوسہ شیطانی کو دل میں اچھا سمجھ کر جگہ دی حالانکہ یہ وسوسہ بالکل قہر تھا نعم تابو امن بعد ذلک واصلو اچھے چرب
 اُن کو سوجھ بوجھ ہوئی اور کاندھ شیطانی دیکھے اور نفس کو بچانا اور اپنی خطا کاری و جہالت کو جانا پس اپنی گزشتہ بد کاریوں و غمگینیوں کو جانے
 پر نادام ہوئے اور جو کچھ گناہ اب جہاد وقت باقی ہے اسی میں اُس کی اصلاح کی اور پورا تقویٰ و طہارت اور زہد میں کوشش کی و غفلت
 میں جو غمگیزی اسپندانم رہے تو اللہ تعالیٰ اُن کو استقامت عطا فرماتا ہے کہ اُس کی طاعت کی نعمت عظیمہ حاصل کریں اور اُن کو قہر سے
 محفوظ فرماتا ہے۔ ان ربک میں بعد بالغفور رحیم اُن کے واسطے مغفرت افعال سابقہ فرمائی خواہ اس طرح کہ اُن گناہوں سے تجاوز فرمایا
 اگرچہ بند سے خود وہ اوقات ضائع کیے ہیں خواہ اس طرح کہ ان اوقات کو نیکیاں کر دیا اور یہ بات بند کے کی ندامت پر ہو اور اللہ تعالیٰ
 عزوجل ارحم الراحمین ہے پھر اس مغفرت کے ساتھ اُس رحمت کاملہ عطا کی یعنی آمینہ اُن کو وسوسہ و قہر بات سے محفوظ فرما کر طاعات پر توجہ
 کر دیا۔ شیخ سہل رحمہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی و کناہ جس سے ہو جہالت ہی سے ہو گا اور جہالت بہت ایسی ہوتی ہے کہ اُس سے دانائی
 سوجھ جاتی ہے جبل سے علم پیدا ہو جاتا ہے اور یہی توبہ کی کجی ہو جاتا ہے اور توبہ کے بعد توبہ کی کجی توبہ کی صحیح ہونے کے لیے ضرور ہے اور جس بہت جلد
 اپنی توبہ کو نیکیوں سے صحیح کر دیا اُس کی توبہ پھر پھر جاتی ہے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے نعم تابو امن بعد ذلک واصلو اچھے چرب اصلاح ضرور ہے۔
 پھر حق تعالیٰ نے اپنے خاص بند سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا حال فرمایا کہ عرب فیزہ بود و نصار سے انھیں کی طرف نسبت کرتے ہیں اور
 وہ کس طرح تنہا تمام کافروں میں توحید و طاعت پر تھے فقال عزوجل

اِنَّ اَبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً قَانِتًا لِلّٰهِ حَنِيفًا وَّلَمْ يَدْنُ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ شَاكِرًا لِّاٰتِيهِ ۝
 اصل ابراہیم تھا راہ دانی والا حکم بردار اللہ کا ایک طرف کا ہو کہ اور نہ تھا شریک والوں میں حق ماننے والا ایک احسانوں کا
 اجتناب و ہدایت الی صراط مستقیم ۝ وَاَتَيْنَاهُ فِي الْاٰخِرَةِ الْمُنٰىمٰتِ ۝

اُس کو اللہ نے چن لیا اور چلا یا سید صراطی راہ پر اور دی دنیا میں بنے اُسکو خوبی اور وہ آخرت میں اچھے لوگوں میں ہے

ثُمَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اَنْ اَتَّبِعْ مِلَّةَ اَبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا وَّمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝

پھر کلم بچھا بنے تجھ کو کہ چل دین ابراہیم پر جو ایک طرف کا تھا اور نہ تھا شریک والوں میں

اِنَّ اَبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً یعنی ابراہیم ایک اُمت تھا۔ واضح ہو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے وقت میں تنہا پیغمبر ہوں موجد
 تھے اور باقی سب کافر تھے پھر ابراہیم کو اُمت فرمایا۔ حالانکہ امت ایک گروہ ہوتا ہے اور امت لفظ مونث ہے اگرچہ معنی میں مذکر کو شامل
 بلکہ اصل ہے تو بعض علماء نے کہا کہ یہ کبریت ابراہیم کی ہے کہ تنہا اُن کو ایک امت قرار دیا۔ ابن الاعرابی نے کہا کہ مرد عالم کو عسرب
 اُمت کہتے ہیں اور جس شخص میں سب خوبیاں جمع ہوں وہ اُمت ہے۔ واحدی رحمہ نے کہا کہ سلف کے اکثر مفسرین نے کہا کہ اُمت کے معنی یہاں
 خیر و نیکی کا سکھانے والا یہی ابن مسعود رحمہ سے مروی ہے چنانچہ شیخ ابن کثیر رحمہ نے سفیان الثوری سے باسناد اور اعش سے باسناد نقل کیا۔
 اور لکھا کہ اکابر رحمہ نے کہا کہ ابن عمر رحمہ نے فرمایا کہ اُمت وہ جو جو لوگوں کو اُن کا دین سکھاوے۔ اور شیخ نے باسناد خود فروہ بن نوفل سے نقل کیا
 کہ ابن مسعود رحمہ نے فرمایا کہ معاذا ایک اُمت تھا تو میں نے اپنے دل میں کہا کہ شاید حضرت ابن مسعود رحمہ نے غلطی سے بجا سے ابراہیم کے معاذ کہ دیا
 پھر خود فرمایا کہ تو اُمت جانتا ہے میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ دانا ہے فرمایا کہ اُمت وہ شخص جو نیکی سکھاوے اور معاذا ایسے ہی شخص تھے شیخ ابن جریر
 نے اس کو کئی وجہ سے ابن مسعود رحمہ سے روایت کیا ہے۔ بالجلہ ابراہیم کی اُمت ہونے کے معنی یا تو یہ کہ خیر کے سکھانے والے تھے یا نیکی خصلتوں کے
 جامع تھے یا انکہ اللہ تعالیٰ کے شرائع کے عالم تھے۔ حجام رحمہ سے مروی ہے کہ تنہا مومن تھے اور باقی سب کافر تھے لہذا اُن کو اُمت فرمایا۔ جیسے
 آنحضرت صلعم نے زید بن عمرو بن نفیل کے حق میں کہا کہ اس کو اللہ تعالیٰ تنہا ایک اُمت اُٹھاوے گا کیونکہ اُس نے جاہلیت والوں کو چھوڑ دیا تھا

قتل وہ رجب کے تھا کہ امت یعنی امام باری تھے اور اسی کو شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اور یہ جیسے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کے واسطے فرمایا
 انی جاعلک للناس اماما۔ یعنی جس کی پیروی کرے گا وہ نیک خیر حاصل کرتے ہیں۔ شیخ ابن الجوزی نے ابن التبریزی سے نقل کیا کہ آیت کریمہ میں
 امت ایسا ہے جیسے عرب بولتے ہیں کہ فلان رحمہ اللہ اور یہاں تاہن لفظی سے قصار یہ ہوتا ہے کہ اس صفت میں وہ سب مراتب کو جامع
 اور بدرجہ اتنا پہنچ گیا ہے کہ نہ کہ مراتب کے مجموعہ کو تاہن لفظی سے تعبیر کرنا معروف ہے اور عرب اس سے سمجھ کر جمع و واحد دونوں پر لاتے
 ہیں اور مثال اُس کی قولہ تعالیٰ فنادتہ الملائکہ ہاں کہ جمع سے مراد جبرئیل فقط ہیں کیونکہ انھیں نے مریم کو منادی کی تھی اور ابراہیم اس واسطے
 امت ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان صفات فضائل و اخلاق خیر و سمات حمیدہ سے ایک مجموعہ جمع کر دیا تھا جو متفرق ایک امت میں پایا جاوے
 بالجملہ حضرت ابراہیم کے اوصاف میں سے فرمایا کہ ان امت ایک امت تھیں۔ فایضا لفظ قانت یعنی مطیع واسطے اللہ تعالیٰ کے یعنی اُس کی حکون پر
 قائم۔ حضرت ابن مسعود نے ہر ایک قانت کی تعریف میں کہا کہ جو اللہ تعالیٰ و اُس کے رسول کی اطاعت میں قائم ہو۔ ابن عباس نے کہا
 کہ اسلام پر قائم تھے اور اُن کے وقت میں اُن کی قوم کا کوئی شخص اسلام پر موائے اُن کے نہ تھا اسی واسطے اُن کو امت قانت فرمایا۔ ابن مالک
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ نہیں کوئی بندہ جس کے واسطے ایک امت کو الہی دے یعنی وہ مسلمان تھا مگر اُن کو اللہ تعالیٰ
 اُن کی گواہی اُس کے حق میں قبول فرماتا ہے اور امت ایک مرد سے لے کر زیادہ تک امتیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان ابراہیم کا نام امت۔ رواہ ابن مرد
 دقہ۔ یعنی حقیقت تھا اور حقیقت وہ ہے کہ باطل و نیون و راہوں سے اپنے قصار سے مگر دین حق میں آوے۔ خلاصہ یہ کہ ابراہیم امت تھے اور
 اللہ تعالیٰ کے مطیع تھے اور سب گمراہوں سے منقطع ہو کر حق تعالیٰ کی طرف رجوع لانے والے تھے۔ چونکہ قریش کے مشرک اور یہود و نصاریٰ
 و جوڈ مشرک و بدعالمیوں کے ابراہیم کو اپنے طریق پر سمجھتے اور اس کا صریح رد تو اللہ تعالیٰ نے سورہ آل عمران میں کر دیا ہے یہاں بھی تردید کی
 بقولہ۔ وَکَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهِمْ ذُرِّيَّتَهُ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِ الْفُلَّ فَجَاءَهُمْ بِهَا نَارًا وَكُلَّ الْأَنْبِيَاءِ مِنَ الْوَيْلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمْ فَكَانُوا مِنْ
 السَّاعَةِ مِنَ الْقَافِلِينَ۔ اور وہ نہ تھا مشرکوں میں سے یعنی مشرک ہونا تو درکنار وہ مشرکوں میں سے بھی نہ تھا۔ ہم سب کافران کثرت
 استعمال سے خلاف قیاس گمراہ غرض کہ وہ خالص موحّد تھا بچپن سے آخر عمر تک شاکر الہی کا شکر کرنے والا تھا اللہ تعالیٰ کی تمام
 نعمتوں کا جو اُس پر فرمائی تھیں۔ واضح ہو کہ سابق میں تحقیق کر رہی کہ حقیقت میں شکر الہی عزوجل اور انہیں ہو سکتا پس مراد یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ
 کی طاعت میں قائم اور شکر الہی کو تار تار بتاتا تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے قبول کیا اور شاکر قرار دیا۔ ابراہیم نے اُس کو چُن لیا یعنی
 نبوت کے واسطے خاص کیا اور یہ روز ازل میں معلوم الہی ہو چکا تھا ان کا ظہور دنیا میں ہوا۔ وہاں سے ان کی صراطِ مستقیم۔ اور اسکو راہ مستقیم
 یعنی اسلام و دین حق کی ہدایت دی۔ یہ ہدایت اپنی طرف سے بدون واسطہ کسی نبی کے دی تھی جیسا کہ قولہ تکسبنا آتینا ہا الایہ کے اوپر سے
 بیان فرمایا ہے۔ وَاتَّخِذْنَا فِي الْأُنْثَىٰ نَسْلًا۔ اور دیدی تھی ہم نے اُس کو دنیا میں نبی۔ یعنی خوبی خصالت یا خوب حالت۔ ظاہر یہ ہے کہ
 بدون بدی کے خوبی عام طور پر صادق تھی بقول بعض وہ اولاد صالح ہے۔ واضح ہو کہ شیخ سیوطی نے مہات میں اقوال نقل کیے کہ ان کی اولاد
 بارگاہ تھی یا آٹھ و لیکن حضرت اسماعیل و اسحاق معروف و غیرہ ہیں۔ بقول بعض حسنہ تعریف خوب ہے یعنی اُن کے بعد والے قیامت تک اُن کے
 حق میں ثناء و صفت کرتے ہیں جب تک کوئی مسلمان باقی ہے بقول بعض یہ شہدین درود کے اندر ہے بقولے زبان صدق۔ بقولے قبولیت
 عام کہ تمام امتیں اُن کو مانتی ہیں۔ عمدہ یہ ہے کہ جنہ اُن تمام خوبیوں کو مع عمر طویل و صحت و رزق وغیرہ شامل رکھا جاوے غرض کہ اُس کو دنیا
 میں سراسر خوبی عطا کی۔ وَاتَّخِذْنَا فِي الْأُنْثَىٰ نَسْلًا۔ اور وہ آخرت میں صالحین سے ہے یعنی جنت میں اعلیٰ مقامات میں ہے۔
 اگر وہ ہم ہو کہ یہ سراسر خوبیاں اُن کے بعد کسی غیر میں ہوتیں۔ جو اسباب یہ ہے کہ یہاں نفس خوبیاں حاصل ہیں اور خوبیوں میں سب سے اعلیٰ
 درجہ جن کے ذریعہ سے سب سے افضلیت ہو وہ فقط محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ مخصوص ہو گیا تھا باریک احوال و اعلیٰ علم پر موقر فضائل
 حضرت ابراہیم اپنے بندہ خاص کے فرمایا۔ ثُمَّ أَذْهِبْنَا الْبَاقِيَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ دُونِهِمْ فَتَبَّ۔ یعنی پھر یہ بیان ہے کہ ان کے

تجہ کو وحی فرمائی کہ ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کی ملت پر اتباع کر یعنی باوجودیکہ تو سید اولاد آدم و افضل الانبیاء و امام المسلمین و افضل الخلائق جمعین ہے تم نے
 ابراہیم کا مرتبہ بڑھانے کو بھیجے اُس کی ملت پر چلنے کا حکم دیا پس تیری ملت وہی ملت ابراہیم ہے۔ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔ اور ابراہیم تو
 مشرکوں میں سے نہ تھا۔ اس میں صریح مشرکوں کو خوار کر دیا جو اپنی کج روی کو جو شرک و کفر کی نجاسات سے گودہ تھی ملت ابراہیم بتلاتے تھے ملت
 و دین درحقیقت ایک ہی چیز ہے لیکن شرع الہی بہ نسبت رسول کے جو اُس کو پہنچانا ہے ملت ہے اور بہ نسبت امتیوں کے جو اُس پر عمل کرتے ہیں
 دین ہے۔ پھر ملت سے کیا مراد ہے جسکی پیروی کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے بقول بعض وہ توحید و اُس کی طرف دعوت ہے۔ شیخ
 ابن جریر نے کہا کہ بتوں سے سب زاری اور حق قائلے کی طرف بالکل جھکنا بطریق اسلام۔ واضح ہو کہ بت وہ چیز ہے جو لوہو و لعب سے اللہ تعالیٰ
 سے غافل کر دے۔ ابوالسعود نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ مراد اصول و عقائد و اکثر فروغ میں سوائے ایسے اعمال فروغ کے جو مقتضائے زمانہ تبدیل
 کیے گئے ہوں۔ بقول بعضے تمام شریعت میں سوائے اس قدر کے جو منسوخ ہو۔ اگر ہم کہوں کہ ابراہیم کی اتباع ملت کا حکم ہو تو وہی افضل ہوئے۔ جو اس
 اس کا قرطبی نے لکھا کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ افضل کو اپنے سے مفضول کی پیروی کی جائے اور وہ ایسی بات میں جو صواب کی طرف بلادی ہو
 اور افضل پر کوئی نقص نہیں آتا کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بالاتفاق جماعہ انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں باوجودیکہ قولہ تعالیٰ فیہم ائمہ اقربہ۔ سے
 آپ کو اقرب اے انبیاء کا حکم ہوا ہے۔ بشرطیکہ کہنا ہے کہ تحقیق یہ ہے کہ اصلی فضل و کبر امت اللہ تعالیٰ کی قبولیت ہے اور قبولیت الہی اُس کے
 علم و حکمت قدیم کے مطابق ہے وہ ان کی شخص کے فعل و طاعت کو یا کسی علت و سبب کو دخل نہیں ہے چنانچہ جسکو سب سے افضل کیا وہ اُسی
 وقت سے افضل ہے جیسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور علی بن ابی طالب و جبریل و میکائیل و اسرافیل و اسحاق و یوسف و ہارون و موسیٰ و نوح و آدم و
 چاہے وہ کسی ملت پر ہو افضل ہے اور فضیلت کو اُس سے کوئی تعلق نہیں ہے ہاں اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اپنے خاص بندہ کو اسطے خوب طریقہ اختیار
 فرماتا ہے معلوم ہوا کہ وہ ملت ابراہیمی ہے فافہم۔ ف فی العرائس قولہ تعالیٰ ان ابراہیم کان اتقائاً للآلہ۔ ہر ابراہیم ما باعتبار حقانیت کیے آدم
 ثانی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے اُن کو پیدا کیا بدیدار جمیع صفات و استیلا و انوار ذات جلت عظمتہ پس تجلی فرمائی قادم کے ساتھ ازراہ ذات کے
 اور بقائے کے ساتھ ازراہ صفات کے اور اسماء و نعوت سے برسم افعال پس تجلی اس کی روح و قلب و عقل و ستر کے واسطے واقع ہوئی پس موجود
 بوجود حق ہوئے اور اللہ تعالیٰ کے نور کے لیے مشکوٰۃ ہوئے اور تجلی اتنی سے ایک نور ہوئے اور تجلی تخلیق حق و موجود و لطیف و مقدس و مقدس و خلیل
 تجلی ازلی و حبیب محبت لم یزلی اور مصطفیٰ باصطفائے اتنی ہوئے اور وصف بصدیر و سمیع و عظیم سب بصفات حق عزوجل انہیں پائے گئے پس وہ
 عالم میں عین الحق تھے اور لطیف آدم سے ان کا نسبت تھا پس جو اوصاف سب میں جمع ہوئے وہ ان میں نہ تھا تھے اسی سے وہ ایک امت تھے
 اور مطیع و بودیت اور آزاد و جہنیت کہ سوائے جمال حق و جہل کے کسی طرف مائل نہ تھے لہذا فرمایا۔ وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔ یہ بات کچھ اللہ تعالیٰ
 کی قدرت سے دو نہیں کہ عالم کو ایک میں جمع کر دے پھر مزید وصف فرمایا بقولہ شاکر الالہ اجتباہ و ہدایہ الی صراط مستقیم شکر نعمت اسطرح
 کہ جو مراد حق عزوجل تھی اُس کے واسطے اپنے نفس کو فدا کر دیا اور خجل طاعت کے تھا کہ اُس کی مراد کے موافق اپنے فرزند کو ذبح کیا اور اُس کی
 بلا پر صابر اور اُس کے حکم قضا پر راضی غرض کہ شاکر بن۔ کہہ دیا۔ اجتباہ ازلی تھی کہ خلیل کیا اور اپنی معرفت کی راہ دی اور کمال استقامت کے
 ساتھ پورا کیا۔ قانت۔ وہ ہوتا ہے کہ تمام اُن میں اُس کا قلب اپنے رب عزوجل کے ساتھ مطمئن رہا جہت وہ ہے جس کا دل قدس کی
 صفت کے ساتھ مربوط ہو۔ بعض بزرگوں نے کہا کہ امت کے یہ معنی کہ خیر کا علم اور نیکی پر عامل ہے اور بعض نے کہا کہ قانت وہ ہے جو یاد سے کبھی
 غافل نہ ہو اور جہت وہ ہے جو اپنے کسی عمل کو کسی شرک خفی وغیرہ سے مخلوط نہ کرے۔ بعض نے کہا کہ یہاں شرک سے پاک کرنے میں یہ بھی شامل
 ہے کہ ملتانہ ملتا اور نفع و ضرر وغیرہ ایک ہی طرف سے دیکھتے تھے۔ واسطی نے کہا کہ شکر نعمت یہ ہے کہ قبول قضا و قدر کو خوشی سے
 کیانہ کراہت سے۔ شیخ ابو عثمان نے کہا کہ شکر نعمت کی شان سے ہے کہ وہ اپنے شکر کو ایک جدید نعمت اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیکھتا ہے

اس طرح کہ اسی نے اُس کو شکر کی توفیق دی تاکہ جان جاتا ہے کہ ہر شکر کی نعمت سے ادا ہے شکر حال ہے اور فضل الہی نہایت وسیع ہے اُس نے محض فضل سے اُس کو اپنی ہمنوا مخلوق میں سے شکر کی توفیق دی اور اُس پر ہدایت کا احسان کیا یہ جانتا رہے کہ ہدایت اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُس کے واسطے محض فضل سے سابق ہو چکی تھی وہاں اُس کی کوشش کو کچھ دخل نہ تھا۔ بعض نے کہا کہ قنوت جس کے واسطے عطا ہو وہ قنوت ہے اور قنوت یہ کہ ہمیشہ حق کے ساتھ قائم رہے اور خلیف وہ ہے جو دین میں استقامت کے درجہ پر ہو پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا مزید فضل ظاہر فرمایا بقولہ **وَاتَّيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً** الایہ۔ دنیا میں نبوت و رسالت و غلت کا درجہ عظیم دیا اور آخرت میں کمال نعمت ہے کہ ہمیشہ بلا حجاب اُس کو دیدارِ ربی ہو گا کیونکہ ایسے اوصاف کے واسطے یہ انعام لائق ہے کہ قرب و جوار میں منزلت عالی پاوے۔ اسی واسطے بعض مشائخ نے کہا کہ دنیا میں خوبی جمع کرنے سے یہ نتیجہ ہوا کہ آخرت میں مرتبہ قرب عطا ہو گا۔ بعض مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے مومن بندوں کے دیون کو معاملات کے واسطے اصلاح پر پیدا فرمایا ہے اپنے انبیاء کو قرب و دیدار و وام کے لیے مخلوق فرمایا ہے۔ واسطی رح نے کہا کہ یہ فقط خلعت ہے وہ اپنے بندوں کا آپ متولی ہو یہ بن رہے اسی کی طرف جذب ہیں شیخ **استاد** رح نے کہا کہ دنیاوی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ بالکل اللہ تعالیٰ ہی کو واسطے ہو گیا اور غیر کے لیے جگہ نہ رہی پھر آخرت کی خوبی بیان کرنے کی جال کی کو کمان سے حاصل ہے پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو ہمارے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم و جملہ انبیاء علیہم السلام کا امام کر دیا تو تمام اُمت کے واسطے بدرجہ اعلیٰ امام بن لقولہ تعالیٰ **مُؤْتَمِرًا لِّمَا أُوحِيَ إِلَيْكَ** ان اتبع لہ ابراہیم الایہ ملت کا تکملہ صرف ظاہری حرکات و اعمال سے نہیں جب تک کہ باطنی نیات و خصال جمع نہ ہوں پھر ظاہری تو معلوم ہیں اور ان میں فقط عمل کی صورت میں بندگی پر قیام ہے اور جبر اللہ تعالیٰ نے چاہا منوہ و بدل فرمایا ہے لیکن باطنی حصہ ہمیشہ برقرار ہے اور وہ خلعت و محبت و رضا و تسلیم و سخاوت و وفاء اور کرم ذاتی ہے۔ واضح ہو کہ ابتداء ہی آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ تھی جس سے اپنے خلیل کو برگزیدہ فرمایا تو ظاہر ہے کہ درجات آخرت میں فضل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے کیونکہ آپ کی ابتدا تو متابعت خلیل ہے گویا آپ کی ابتدا اور تہہ خلعت ہے پھر آپ کی انتہا کمال تجرید و توحید ہے یہاں سے واجب ہے کہ مرید اپنے شیوخ کا ادب رکھے اور اُن کے واسطے تو اضع ملحوظ رہے انگریز اللہ تعالیٰ اُس کو بڑا مرتبہ دیدے چنانچہ شیخ و نور سی رح نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کرم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اتباع خلیل کا حکم دیا کہ پھر کسی کو شیطان و وسوسہ نہ دلاوے کہ اتباع سے سرکشی کرے اور ملت ابراہیم سخاوت و نیاس خلق ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مزید لطف یہاں تک ہوا کہ حق تعالیٰ کے واسطے دونوں جہان ترک کیے پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَإِنَّا لَنُحْيِيَنَّكَ لِنَظَرِ** اور یہ فضل و رحمت الہی ہے جو اُس نے اپنے علم قییم میں مقرر فرمائی واللہ تعالیٰ واسع علیم۔ اسی فضل میں سے ہر ایک اُمت کو حصہ ہر چنانچہ یہود کا حال **لَا تَمَّا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الْإِنِّ مِنْ اِخْتَلَفُوا فِيهِ طَوَّانَ رَبَّكَ كَيْتَكُمُ يَنْبَهُ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ**

ہفتے کا دن جو ٹھہرا ہوا نہیں ہے جو اس میں پھوٹ گئے اور تیرا رب حکم کرے گا ان میں قیامت کے دن

فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ○

جس بات میں پھوٹ رہے تھے

لَا تَمَّا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الْإِنِّ مِنْ اِخْتَلَفُوا فِيهِ۔ یہی ہے کہ کر دیا گیا سینچہ ان لوگوں پر جنہوں نے اختلاف کیا اس میں۔ اس کے معنی یا تو یہ ہیں کہ سبت یعنی سینچہ کا وصال اُن لوگوں پر ڈالا گیا اور وہ سے فقط یہودیوں پس کسی اور قوم پر نہیں ہے۔ یا یہ معنی ہیں کہ سینچہ کا فرض بنیاد صرف یہود پر ہوا۔ چونکہ دونوں معنی واقع ہوئے ہیں اور کلام میں دونوں معنی ظاہر ہوئے ہیں اس لیے دونوں کھدے گئے۔ پھر واضح ہو کہ یہود نے اس میں اختلاف کیا کیونکہ کیا۔ تو بیان اُس کا جو یہود کی روایات سے لیا گیا مگر انہوں نے مختلف وجوہ بیان کیے چنانچہ علماء نے لکھا کہ ایک تو یہ بیان ہے کہ موسیٰ نے یہود کے واسطے ہفتہ کے دنوں میں سے جمعہ کا روز معین کر دیا اور یہود کو آگاہ کیا کہ باقی ایام سے افضل ہے مگر

یہود نے جھگڑا کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو بھی مخلوق پیدا کی اور آدم کا داخل ہونا دیکھنا ہوا کہ نیچے کو کچھ نہیں پیدا کیا تو یہ دن اس کی عبادت کے لیے اچھا ہے پس اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر موسیٰ کو وحی کی کہ اچھا تو ان کو اسی روز چھوڑ دے جو اپنے لیے بن کر تھے بن اور شریعت تو ریت میں منکھل کر دیا کہ ذکرہ الحافظ الامام رحمہ اللہ جس سے کہتا ہے کہ اکثر جاہل یہودی بلکہ ان کے عالم بھی یہ اعتقاد کرتے ہیں کہ سچ کو اللہ تعالیٰ نے ٹھاک کر عرش پر آرام کیا اور اس کی صورت بھی بتلاتے ہیں مگر ایسے کلمات کا لکھنا بھی بے ادبی ہے اللہ تعالیٰ جل جلالہ ایسے جھوٹوں کے افتراء سے پاک ہے جو مخلوق کے مانند اس کی پاک شان کے لیے ہتھان بکتے ہیں اور انتہا سے حماقت یہ ہے کہ ہر چیز میں جو اس کے سوا کچھ قائل نہیں ہیں دوسری روایت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہود کو ہفتین سے ایک دن فقط عظیم عبادت کے واسطے مقرر کرنے کا حکم دیا جس میں اور کچھ کام نہ کریں پس تدریت کی شریعت والوں نے جو یہود و نصاریٰ دونوں میں باہم اختلاف کیا پس یہود نے تو سچ پر بند کیا تھا وہ اللہ تعالیٰ نے انہیں لازم کیا پھر جب نصاریٰ ہوئے تو انھوں نے اتوار مقرر کیا اور سبائین کے پسند کو منسوخ کیا حالانکہ نصرا فی اسکے قائل ہیں کہ سبائین میں انبیا مثل موسیٰ و ابراہیم و داؤد وغیرہم سب انبیاء بنی اسرائیل علیہم السلام بھی نبی ہی کی تقریر پر رہے اور وہی شریعت تو ریت ہو گیا تھا چونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں کی راسے پر چھوڑا تھا لہذا ہر ایک پر اس کا پسند کیا ہوا دن لازم کیا پھر اہل بیت صلعم کے لیے اپنی رحمت سے جمعہ کا دن مقرر کر دیا۔ ان کی راسے پر نہیں چھوڑا پس اہل فضل دن ان کو بتلا کر نعمت پوری کر دی صحیحین وغیرہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ سخن آخر دن ہم لوگ پھیلے۔ اس بقون یوم القیامۃ۔ قیامت کے روز اگلے میں۔ پیر انہم اول الکتاب من قبلنا و اوفینا من بعد ہم۔ اتنا ہے کہ دسے لوگ دیے گئے کتاب آسمانی ہم سے پہلے اور ہم کو کتاب دی گئی ان کے بعد۔ ہم باؤ ہم الذی فرض علیہم یعنی الحجۃ پھر یہ ان کا دن ہے جو ان پر فرض کیا گیا تھا یعنی جمعہ کی نسبت فرمایا کہ جو روز انہیں خالص عبادت کے لیے فرض ہوا تھا وہ یہ دن ہے۔ فاختلفوا فیہ۔ سوا انھوں نے اس دن میں اختلاف کیا یعنی اپنی کوشش و راسے کے اوپر اختیار کر کے یہ دن نہ پایا۔ فہرانا اللہ پس اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس دن کی ہدایت فرمائی فاناس لنا فیہ تبع الیہود و عدوا النصاریٰ بعد غد پس لوگ اس میں ہمارے پیچھے ہیں یعنی جمعہ ہمارا ہے یہود کل کے روزینے پیچھے ہیں اور نصاریٰ پر سون یعنی اتوار میں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے امام سلم نے اسکے مانند روایت کیا ہے۔ پھر واضح ہو کہ سبت میں اختلاف کی کیا صورت ہوئی تو مجاہد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ مراد تھی کہ جمعہ مقرر کریں انھوں نے بجائے اس کے سچ کو اختیار کیا یعنی ان کے اختیار پر سچ ہی لازم کر دیا گیا۔ ابوماک و سعید بن جبیر نے کہا کہ سچ اختیار کر کے اس کو بعض نے رکھا اور بعض نے حرمت توڑ دی موسیٰ نے ایک شخص کو دیکھا کہ سچ کو کھڑکی کا کھٹالا دے جاتا تھا اس کی گھرد مار دی۔ اور واحدی وغیرہ نے کہا کہ یہودی گمان کرتے تھے کہ سبت بھی ابراہیم کی شریعت میں سے ہے پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا انما جعل السبت علی الذین الایہ یعنی سبت کی شریعت ان لوگوں پر کی گئی تھی جنھوں نے اس میں اختلاف کیا اور ابراہیم پر یاد دوسروں پر کی شریعت نہیں فرمائی ہے بلکہ ابراہیم سے ایک زمانہ دراز کے بعد بنو اسرائیل پر سبت مشروع فرمایا ہے واحدی رح نے کہا کہ یہ اکثر مفسرین پر مشتبہ ہو بیان تک کہ بعض مفسرین نے کہا کہ یہاں سے معلوم ہوا ہے کہ بعض یہودی تو سبت کو دیگر ایام سے محترم جانتے اور جسے اختلاف کر کے اتوار کو محترم رکھتے تھے حالانکہ یہ غلط ہے یہودی اپنے وقت میں سب متفق تھے اس طرح اختلاف نہیں کرنے سے یہ دوسری بات ہو کہ بعض نے گناہ کے طور پر اس دن عبادت نہ کی ہو۔ اور اتوار کو اس کے بجائے نصاریٰ نے ایک زمانہ دراز سے بعد نکالا ہے۔ ابجملہ شریعت تو ریت کے احکام میں سے اجتہادی روز منیچہ کا متعین ہو گیا تھا جیسا کہ آثار و اخبار صحیحہ سے ظاہر ہے پھر نصاریٰ نے اس کو منسوخ کر کے اتوار کیا جیسے ختمہ شریعت تو ریت میں واجب تھا اس کو متروک کر دیا اور جیسے سورجرام رہا بھی حلال نہیں ہوا اسکو حلال کر لیا حتیٰ کہ ذبح کرنے کی جگہ گردن مڑونا پھیل گیا۔ و ان ربنا انکم بینہم یومۃ القیامۃ فیما کانوا فیہ یخجلون۔ اور بے شہرہ برابر ضرر و حکم فرماوے گا ان لوگوں پر پھوٹ ڈالنے والوں میں قیامت کے روز ان باتوں میں جبین و سہ اختلاف کرتے رہے۔ یعنی ہر ایک کو اسے غل کی سزا جزا دیے گا پھر

هُوَ أَعْلَمُ مِنِّي عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا لَمْ تُهْتَبِ بِهِ ۝

بہتر جانتا ہوں جو بھولا اس کی راہ سے اور وہی بہتر جانے جو راہ پر میں

اُدْعَ اِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ یعنی دعوت کو اور بلا طرف اپنے رب کی راہ کے یعنی اسلام کی جانب اور جبکہ دعوت فراوان وہ معلوم ہیں یعنی عموماً تمام آدمیوں کو کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو برخلاف باقی سب انبیاء علیہم السلام کے اللہ تعالیٰ نے تمام مشرق و مغرب ہو و نصاریٰ و مجوس و ہنود و بودہ سب کو اسلام کی دعوت کے لیے مبعوث فرمایا۔ پھر یہ دعوت آپ نے فرمائی یہاں تک کہ کعبہ گراہ کر دیا پھر آپ کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین و تابعین و اتباع تا قیامت اس میں آپ کے جانشین ہوئے اور خصوصاً صحابہ رضی اللہ عنہم نے اشاعت دین حق کے واسطے جو کام کیے اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوا وہ ایسے ہیں کہ سچاں اللہ و جبرہ تمام زمین نورانی سے منور ہو گئی اور تمام قوموں پر شفقت و مرحمت کی نگاہ رکھتے تھے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تھی اور جیسے اللہ تعالیٰ نے ارشاد کیا کہ دعوت فرما اے محمد اپنے رب کی راہ یعنی اسلام کی طرف تمام لوگوں کو۔ یہاں تک کہ حکمت کے ساتھ یعنی اسے کلام کے ساتھ جو حکم اور صحیح واضح ہو جیسے قرآن پاک ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں ہے کہ مجھے عطا ہوا قرآن اور اسکے ساتھ اُس کی مثل یعنی حدیث شریفہ۔ اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ میں جو اجماع کلام دیا گیا ہوں یعنی ایک بات ایسی جامع کہ اُس سے دین و دنیا کے کثرت فوائد صحیح نکلتے ہیں بعض نے کہا کہ مرا حکمت سے قرآن ہے و بقول بعض نبوت یعنی حدیث بعض نے کہا کہ ایسے قطعی دلائل سے جو یقین پیدا کرتے ہیں اور شک و دور کرتے ہیں۔ وَاللّٰهُ عَظَمَ الْحَسَنَۃَ اور نیک نصیحت کے ساتھ۔ یعنی ایسے کلام کے ساتھ جو سننے والے کو اچھا معلوم ہو اور اس میں اُس کے حق میں تمام خوبی و نفع ہو۔ لہذا واعظ کو چاہیے کہ سننے والوں کے نفع پانے اور ان کی خیر خواہی مطابق ان کے حال کے و دنیا و دین میں فطری لحاظ رکھے اور نیت خالص اُن کی نصیحت ہو۔ اور یہ جو داعظ اپنا لفظ دکھلانے کو قصہ و حکایت یا جنکامو قع ان لوگوں کے حال کے مناسب نہیں ہے مثلاً انکو ضرورت صحیح اعتقادات و اعمال کی ہے اور دوسرے زہد و تقویٰ کی حکایات لاتے ہیں تاکہ سننے والے قصہ سے خوش ہوں چاہے اُن کو فائدہ ہو یا نہ ہو تو یہ خیانت و ملامت ہے کہ دنیاوی غرض سے وعظ کرتے ہیں واضح ہو کہ حق بات ہر طرح کہی جاسکتی ہے لیکن ایسے طور پر کہ ناچاہیے کہ اپنے نزدیک اس طریقہ سے ان میں زیادہ موثر ہوگی مگر حق سے تجاوز کرنا کسی حال میں روا نہیں ہے چاہے سننے والا پسند کرے یا نہیں۔ صرف اللہ تعالیٰ کی رضامندی و پسندیدگی پر نظر رکھنا چاہیے پھر واضح ہو کہ کبھی سننے والا ایک بھگڑا و عنادی آدمی ہوتا ہے جس سے اُس کے اقوال توڑ کر بھگانے کی حاجت ہوتی ہے جیسے یہودی لوگ تھے تو حکم فرمایا۔ وَجَادِلْهُمْ بِلَہِجَّتِہِی الْحَسَنُ۔ اور حجت قائم کر ان پر ایسے طریقہ سے جو احسن ہے یعنی ہر بانی و نرمی کے ساتھ بد و نجاتی کے یا بد و ناسی کے کلام کے جس سے وہ خواہ خوش یا ناگوار ہو۔ مثال اس کی جیسے یہود و عیسائی کے اور خبر ان کے نصاریٰ آپس میں جھگڑنے لگے کہ ابراہیم یہودی تھے اور دوسرے کہتے کہ نصرانی تھے پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ قُلْ یَا اٰہِلَ الْکِتَابِ لِمَ تَحْجُوْنَ فِیْ اٰہْلِہِمْ وَاَنْتُمْ لَستُمْ اِلَہُ الْاَنْبِیَآءِ الْاٰمِنِ یعنی۔ تا قولہ ما کان ابراہیم یہودی و لا نصرانی پس نہایت نرمی و ملاصقت سے اُن چاہوں کو روکا اور سچی بات سمجھائی۔ لہذا مفسرین نے کہا کہ دین کے بارہ میں مناظرہ جائز ہے اور اللہ تعالیٰ نے اُسی شخص کو یہ حکم دیا۔ جو حق پر ہو اور غرض اُس کی اظہار حق ہو اور جانے کے مقابل میں ایک شخص باطل پر ہے اور اسی وجہ سے باہم دلی دوستی و علاوہ سلف کے دینی بات میں آپس میں مناظرہ کرنے اور ذرا جی نہیں کبیر کی نہیں ہوتی تھی کیونکہ حق کی تلاش میں دونوں خوشی خوشی ایک دوسرے کی بات سننے اور شکر گزار ہوتے تھے بخلاف ان کے پہلے زمانہ میں عالم لوگ و وزیر و بادشاہوں کے دربار سے پر جا کر حنفی و شافعی کا مناظرہ اس غرض سے کرتے تھے کہ دوسرے کو باطل قرار دے

اور یہ مذہب طریقہ پھیلا جس سے باہم تشریح پھیلی جیسا کہ صاحب علم نے اور امام غزالی نے اس کی تصریح کی ہے بعض مفسرین نے کہا کہ آئمیین کی جدت تین قسم کی واقع ہوئی ہے اول علماء جنکے لیے دعوت برپا کی گئی ہے۔ دوم ایسے لوگ جنکی طبیعت میں اللہ تعالیٰ نے سلامتی اور نیکی رکھی ہے اور یہی لوگ ہیں جنکے واسطے موعظت حسنہ کا طریقہ ہے اور سوم جھگڑا اور باطن و کج مزاج جنکے واسطے مجاہدہ کی ضرورت ہے اور تیسرے قسم کے کہتا ہوں کہ ہمارے زمانہ میں بھی لوگ بہت کثرت سے ہیں۔ بلکہ ہمارے وقت میں حدیث کے قرب قیامت کے آثار میں سے یہ مجرہ صاف ظاہر ہے کہ اس وقت میں ہر شخص اپنی رائے پر نازان ہے ہر چیز اُس کو ظاہر کہ وہ تیری رائے صاف کجی پر ہے مگر اُسکو اپنی رائے چھوڑنا مشکل معلوم ہوتا ہے اور واضح ہو کہ مجاہدہ حسنہ کے یہ امر بھی ضروری ہے کہ جب خالص نصیحت چاہتا ہے تو خصم کی اذیت دینے پر صبر کرے، چنانچہ حضرت مجاہدوں سے اس آیت میں مروی ہے کہ تجھے اگر کافروں سے ایذا پہونچے تو ٹھنڈے پانی سے دھو کر اور خیال مت کر اور رسالت پہونچانے میں کسی نہ کرنا بعض علماء نے کہا کہ اس صورت میں یہ آیت منوہ ہوگی جبکہ قتال و جہاد کا حکم آگیا اور صحیح یہ ہے کہ ان بعض کا قول فقط وہم ہے کیونکہ مجاہدہ حسنہ میں ایذا پر صبر کرنا کچھ اس امر کو مانع نہیں ہے کہ جہاد کیا جاوے کیونکہ جہاد تو عدل قائم کرنے اور اللہ تعالیٰ کا کلمہ توحید بلند کرنے کے لیے ہے نہ یہ انھیں لوگوں پر ہے جو مطیع نہ ہوں یا کسی طرح نہ مافین سوائے اس کے کہ فساد کرنے میں۔ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ۔ یہی خوب جانتا ہے۔ چنانچہ قُلْ عَنْ رَبِّكَ اِیْسے کہ جو اس کی راہ سے بھٹکا۔ یعنی اس دعوت و موعظت و مجاہدہ حسنہ سے کسی کو یہ دعویٰ نہ ہو کہ دوسرا خواہ مخواہ راہ راست پر آجائے اسیلے کہ ہدایت دینا اور نہ دینا اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں اور اسی کی حکمت بالغہ میں ہے جسکو اُس نے ہدایت نہیں دی وہ کبھی راہ پر نہ آسکا مگر اُس کو وہی خوب جانتا ہے۔ وَهُوَ اَعْلَمُ بِمَا تُفْعَلُونَ۔ اور وہی ایسے کو بھی جانتا ہے جو راہ پر گئے والا ہے واضح ہو کہ موعظت کے ساتھ حسنہ فرمایا اور چونکہ جدال میں ظاہری صورت ایسی ہے کہ مقابل یہ سمجھے کہ مجھے قاتل کر دیا جائیگا اور مجھے پڑسرم طاری ہوگی تو اسکے ساتھ قید رکھا دی کہ طریقہ احسن ہو یعنی نہایت خوب ہو پس خالص نیت سے مناظرہ کرنے والے پر لازم ہے کہ ایسے مواقع بچاوے جس سے شیطان دوسوہ دلا کر خصم کو خواہ مخواہ ہٹ کر نہ پیرامادہ کر دے۔ پھر مناظرہ کرنے والا بھی یہ خیال بھی نہ لاوے کہ میرے خوش ملیقہ سے کچھ اثر نہ ہوگا بلکہ یہ خدمت اس خوبصورتی سے اُس نے اللہ تعالیٰ کے سامنے ادا کی اور رہا نفع و نیام ایت کا سوہ فقط اللہ تعالیٰ جلدانہ کے قبضہ قدرت میں ہے وہی مگر اہ کو اور ہدایت پانے والے کو خوب جانتا ہے۔ اور مگر اہ کو یہاں پہلے بیان کرنا اس وجہ سے کہ کلام انھیں کے نفع پہونچانے میں ہو اور اشارہ ہے کہ جھگڑا اور لڑائی میں اللہ تعالیٰ کی فطرت سلیمہ کو بدل ڈالا اور پھر چھوٹے میں اور یہ کبھی تو اللہ تعالیٰ نے جمل دور کر کے خوبی اسلام ظاہر ہونے کو ان میں رکھا اور کبھی اس وجہ سے کہ اسکے علم میں گمراہ قابل الخیر نہیں ہے پس وہ کسی خوب طریقہ سے خوبی نہیں پاوے گا۔ شیخ امام ابن کثیر نے شیخ امام ابن جریر سے نقل کیا کہ حکمت سے مراد کتاب یعنی قرآن اور حدیث ہے اور موعظت حسنہ جو قرآن میں ایسے خوفناک و قانع اگلے کافروں کے مذکور ہیں جن سے قیام الفطرۃ لوگ سمجھ کر کجی سے باز رہنے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتے ہیں اور احسن طریقہ جہاد نرمی و شفقت اور مٹھی بول چال ہے جیسے موسیٰ و ہارون کو حکم دیا تھا کہ قُولا لہ قولا لینا۔ یعنی تم دونوں فرعون سے نرم بول میں کہنا۔ اقول شاید دعوت کرنے والے کے واسطے اس میں خلوص امتحان ہے کہ خصم جسکے لیے بہتری چاہو جب اُس نے سخت جواب دیا تو اپنا نفس بھی آمادہ جواب ہو جاتا ہے اور اخلاص جاتا رہتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور آخر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ ماننے اسکے واسطے آپ تخلیق ہوئے تھے تو آپ کی نظر اپنی عظمت و جلال کی طرف پھیری کہ کسی میں کچھ قدرت پیدا کرنے کی نہیں ہے۔ تیسرا کام اُن کو پیغام سنانا ہے۔ باقی انکا انجام ہمارے قبضہ میں ہے۔ فَوَدَّی الْعَرَابُ مَنَ الْاَشَارَاتِ فِی قَوْلِنَا اِیْسے سبیل ربکا بالکمالیہ۔ لازم ہے کہ داعی الی الحق جہور سے نہ زبان شریعت کلام کرے اور زبان حقیقت سے گفتگو نہ کرے کیونکہ اگر زبان حقیقت کی گفتگو ہوتی تو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم حق تھے پس اگر زبان حقیقت سے کلام کریں تو وہاں تخلیق پارہ پارہ ہو جائیں گی اور خلق بد و فہم و علم کے مہوت رہ جائے گی اور موعظت حسنہ وہ ہے کہ نفس کے لیے اس میں کچھ حصہ و مزہ نہ ہو اور اسی قدر کہ جس قدر سننے والے کی عقل و طاقت ہو بعض مشائخ نے کہا کہ ہر ایک سے

اس کی مقدار کے موافق کلام کرنا چاہیے اور موعظت حنہ اسی قدر ہے جس میں امید و رغبت دلاوے اور خوف و ڈر سناوے بعض مشائخ سے پوچھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حکمت کو مقدم فرمایا اس میں کیا بھید ہے تو فرمایا کہ حکمت حاصل ہو تو زبان سے ٹھیک بات کہے اور دل سے ٹھیک فکر کرے اور اعضا سے ٹھیک جنبش کرے پس کلام و فکر و حرکت سب حکمت پر ہے۔ شیخ امام جعفر رحمہ اللہ نے کہا کہ دعوت حکمت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ اسی سے اسی کی طرف دعوت ہو اور موعظت حنہ یہ ہے کہ مخلوق کو سخت قدرت دیکھے جو تیرا کتنا مان لے اس کا شکر گزار ہو اور جو نہ مانے اس کو عذراں لے۔ قول و جاد تمہا بالقی ہی احسن۔ جدال خوب تیرا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ اس کی طرف لوگوں کو دلالت کرے پس اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے اور اس کی صفات میں سے معرفت اس طرح دلاوے کہ جو مخلوق نے پایا ہو مثلاً اس کے کرم و لطف و رحمت و شفقت وغیرہ سے نذر صالح بیان کرے۔ بعض نے کہا کہ سولے انبیاء کے جو کوئی جدال اختیار کرے اس میں حفاظت میں سے کچھ ہوتا ہے اور یہ نہ چاہیے کہ اگر اس نے مانا تو اسپر خضہ ہو جاوے۔ قولہ ان ربک ہو اعلم بن فضل عن سبیلہ یعنی اس میں تیری بات کچھ اثر نہ کرے گی۔ قولہ وہو اعلم بالمستدین یعنی وہ لوگ جن کو یقین ازلی حاصل ہے کہ ہدایت پا جاوین گئے پس تیرے فرمان سے ان کے سینہ کھلتے ہیں شیخ سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جن سبیل کی طرف اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت کرنے کا حکم فرمایا ہے وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان ہے کہ یہی راہ سیدھی دنیا سے آخرت کو گئی ہے۔ پھر ہر ایک طریقہ جسے کہ عقوبت وغیرہ میں بھی انصاف و صبر کا حکم دیا

إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ ۖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ ۝ وَاصْبِرْ لِمَا صَبَرَ رَبُّكَ ۚ إِنَّا بِمَا يَكْمُرُونَ ۝
 در اگر بدلا دو تو بدلا دو اس قدر جتنی تم کو تکلیف پہنچی اور اگر صبر کرو تو یہ بہتر ہے صبر والوں کو اور تو صبر کر
 مَا صَبَرَ رَبُّكَ ۚ إِنَّا بِمَا يَكْمُرُونَ ۝
 در تجھ سے صبر ہو سکے اللہ بھی کی مدد سے اور اپنے غم نہ کھا
 اتَّقُوا ۗ وَالَّذِينَ فِي هُمْ رَحِيمٌ ۝
 پر ہر گاہ کہ میں اور جو نیکی کرتے ہیں

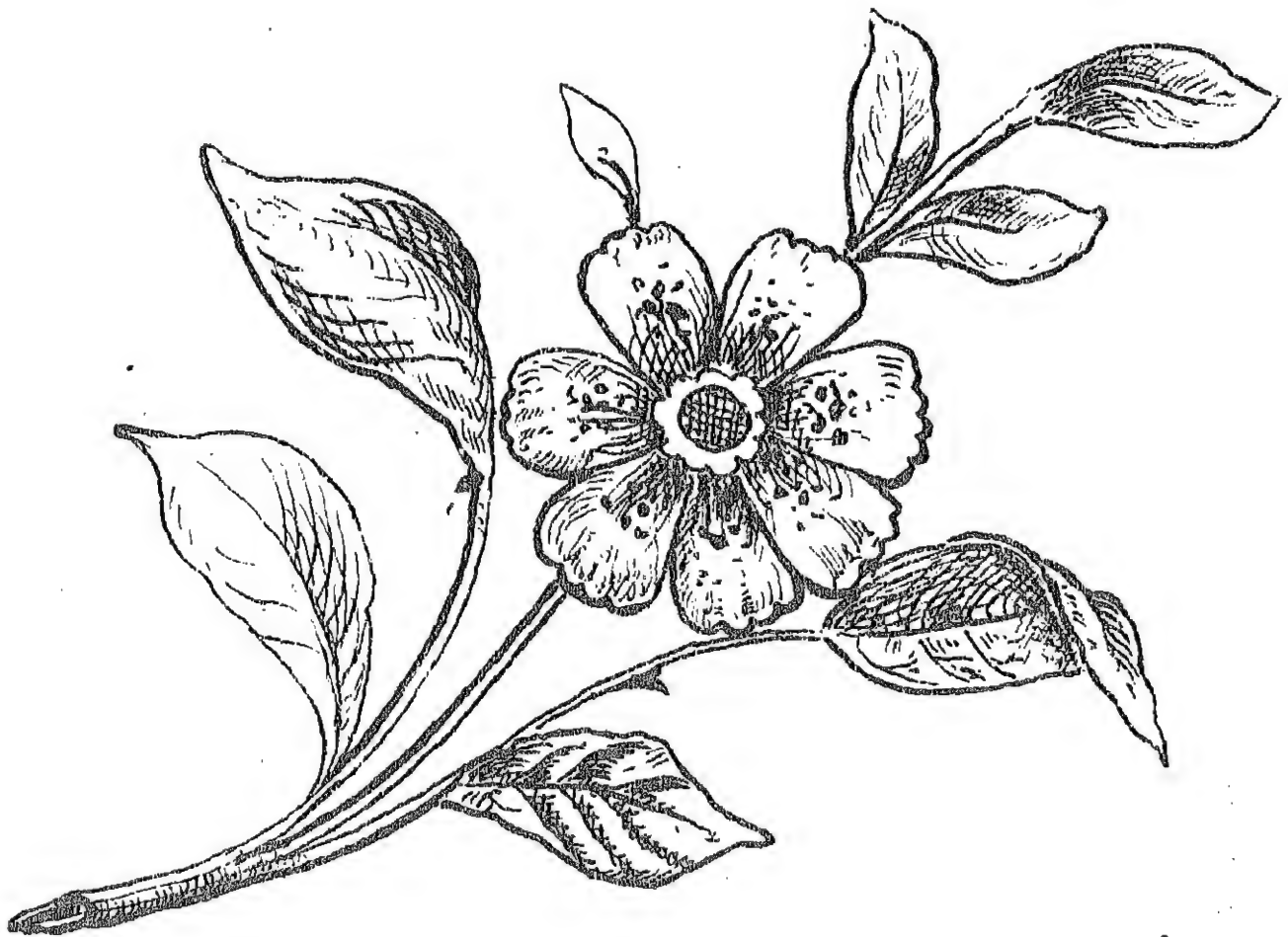
اللہ تعالیٰ نے عدل کا ہر حال میں حکم دیا چنانچہ اگر کسی نے ظلم کیا اور اسپر قابو پایا تو بہتر یہ ہے کہ معاف کرے اور اگر بدل لینا چاہے تو فرمایا۔ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ ۖ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اور اگر تم معاف نہ کرو یعنی اسپر جو عقاب و ظلم ہو اس کا بدل لینا چاہو۔ عَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ ۖ تو عقاب کرو برابر اس کے جسکے ماتم کو عقاب کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے پہلے ظلم کو بھی عقاب فرمایا حالانکہ عقاب دوسرا تو دوسرا فعل ہے اور یہ بطریق مشابہت کے ہے جیسے بولتے ہیں کہ تم پر کوئی ظلم کرے تو تم بھی اسپر اسی قدر ظلم کرو حالانکہ دوسرے کی طرف سے بدلا انصاف کا ہے ظلم نہیں ہے ظلم تو اول کی طرف سے ہوا تھا صورت میں دونوں کیساں ہیں۔ عبدالرزاق نے اپنی اسناد سے ابن سیرین رحمہ اللہ سے روایت کی کہ مطلب یہ ہے کہ جیسے تم سے کسی نے کچھ لیا تو اس کے دل اس سے لے لے۔ یہی قول مجاہد و ابراہیم و حسن بصری وغیرہم کا ہے اور اسی کو شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے چنانچہ کہا کہ یہ آیت ایسے لوگوں کے واسطے ہے جو کسی ظالم سے کچھ مصیبت پہنچی تو جب اس کو قابو ہو تو ظالم سے ویسا ہی بدلا لیں جو جیسا ظلم ہوا اور اس سے زیادہ تجاوڑ نہ کرے۔ یسناوی رحمہ اللہ نے بھی ایسا ہی لکھا ہے اور ابن زید رحمہ اللہ نے کہا کہ مسلمانوں کو اول میں حکم دیا گیا تھا کہ شکر کون کے ناگوار قول و فعل جسے چشم پوشی کریں برداشت ساتھ پھر کچھ لوگ ایسے مسلمان ہوئے جنہیں قوت و منفعت تھی تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر اللہ تعالیٰ اجازت فرمادے تو ہم ان لوگوں سے بدلا لیں پس یہ آیت اُتری پھر جہاد سے اس کا حکم منسوخ ہو گیا۔ قول یہ روایت زیادہ قوی نہیں ہے اور جہاد سے اس حکم کے منسوخ ہونے کی بھی کوئی وجہ نہیں ہے اس لیے کہ اس کا حکم اب تک باقی ہے اور جہاد سے کچھ منافی نہیں ہے ظاہر نسخ کے اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں۔ اور اگر نزول کے وقت فی سبب خاص ہو تو بھی حکم آیت کا وہی ہے جو شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اور عفو ہر حال میں محمود ہے چنانچہ فرمایا۔ وَلَئِنْ عَاقَبْتُمْ

تو فرمایا۔ وَلَا تَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا يُكَفِّرُونَ۔ اور سب سے پہلی بات اس چیز سے جو کفار کو کفر سے تین حاصل آنکہ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو
 تہمت دی اور اپنی عظمت و عظمت کی طرف پھیرا کہ یہ تمام مخلوقات اس خالق عزوجل کی ہے جو اپنی حکمت سے جو چاہتا ہے کرتا ہے کافروں کی واسطے
 جو اس نے چاہا ہے کہ تیکہ اور اس کا ضرر مسلمانوں پر نہ پڑے نہ کفار کیوں کہ ان کو اللہ تعالیٰ فتح دے گا لیکن کافروں کا کفر انہیں کی ذات پر جو دیکھو کہ وہ الایمان کیوں کہ
 اسے چاہتے ہیں کہ اپنی تدبیر سے اسلام میٹ دین اور کفر قائم کر دین اور اس کا انجام یہ کہ جو اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ ہو گا کہ اسلام کا نور چمک جاوے
 اور کافروں کا کفر ان کو جہنم میں لپکا جائے گا اور یہی اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں مقدر فرمایا تو اس کو تو فی روک نہیں سکتا ہے اور ان کے لئے کفر ایسی ہی عقل
 حرکات مثلاً وغیرہ سے اہل ایمان کو صدمہ پہنچانے پریشان کرنے سے ان میں کھرباڑ کا دوسو نہ ہو گا چنانچہ فرمایا۔ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا
 یعنی اللہ تعالیٰ کی معیت ہے ان بنو۔ ان کے ساتھ جہنم سے شکر۔ وگناہوں سے تقویٰ کیا پس اللہ تعالیٰ کا علم محیط اور مرد اور فضل و نصرت
 شامل حال ہے تو شیطان و موسیٰ و فرعون کو سکتا۔ وَالَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ۔ اور ان بنو ان کے ساتھ جو احسان کے مرتبہ پر ہیں پس جو ظلم کرے
 اس سے عفو کرے اور جو برائی کرے اس کے ساتھ احسان کرے ایسے بنو اللہ تعالیٰ کے جنوب اور محفوظ ہیں۔ اس میں ادب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوقات
 پر تو اہ کافر ہوں یا مومن ہوں خواہ آدمی ہوں یا جانور ہوں سب پر شفقت و رحم رکھتا ہے پس اگر کما جاوے کہ اس سے جو ادا کرنا سبست نہ ہوگی تو
 جو اب یہ ہے کہ پوری مناسبت ہے بلکہ مناسبت نہ جانا بے عقلی ہے مثلاً کسی شہر میں ڈاک ڈالنے والوں نے مسافروں کو مار ڈالا اور ان کی اولاد قتل کرنا
 و بھوکا پیاسا چھوڑنا شروع کیا تو فرض ہے کہ ان رہزنیوں سے قتال کیا جاوے حتیٰ کہ اگر سب مارے جاویں تب بھی مضافۃً نہیں کیوں کہ سب مخلوق
 لاکھوں امن میں رہے۔ جو رکھی سزاوے سے لاکھوں خوف ہوتے ہیں جو نہ کھلاوے۔ یا کو کون کو ناحق قتل کرے اس کا قتل کر دینا بہت اچھا ہے اور جہاد
 اسی قدر ہے حتیٰ کہ مطیع ہو جاوے تو ان کو آرام دینا اور ان کی حفاظت کرنا فرض ہے پھر اگر ایک آدمی بھوکا پیاسا سے مر جاتا ہو اور ایک جانور بھی اہل
 پانی صرف اس قدر ہے کہ اس کی جان بچ سکتی ہو تو آدمی کا بچانا فرض ہے اور بیاہر ذبح کر دیا جاوے غرض عقل سے درجہ درجہ
 رعایت و حسن ادب و مراتب ہیں جو اس کا لحاظ نہ رکھے وہ احمق ہے۔ نَفْسٌ فِيْ الْعَرَّاسِ قَوْلُهُ تَعَالٰی وَانْ تَقَمَّ نَفَقَاتُ بَنِيْ اٰدَمَ اِلَيْهِ لَسَكُنَ اَشَارَات
 میں بہت سے علوم نفس میں درجہ ہے کہ اپنے نفس کی خوشی کے واسطے انتقام نہ لینا چاہیے ہاں اللہ تعالیٰ نے اسے واسطے جائز ہے اور جو کروات حکم فضا
 پیش آوے تو صبر کرنا اور امتحان میں پورا ہونا چاہا۔ وہ ریاضت و لایون کا اعلیٰ مقام ہے۔ برابر بالیغ اول مرتبہ و ایون کا مقام ہے اور صبر رکھنا یہ
 اہل رضا کا مرتبہ ہے۔ مرید کا مرتبہ ہے کہ وہ امور شریعت میں متحکم ہوتا ہے اور شریعت کے رنگ سے رنگا ہوتا ہے اور جو شخص مرتبہ عرفان کو پہنچا
 وہ توحید میں متفرق ہوتا ہے پس ادب تو لباس مریدین کا ہے اور رضا بظنا مقام اہل عرفان کا ہے۔ شیخ چلیبی رحمہ نے کہا کہ صبر کرنا یعنی بدام
 نہ لینا اہل صبر کے واسطے بہتر ہے جو عقوبت کرنے کو چھوڑتے ہیں حالانکہ اس کو علم ہے کہ اس نے مباح کیا ہے اور لازم اس ادب کو یہ ہے کہ صابر ہون کے لیے ترک
 بہتر ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس امر کو کہ جس صبر سے رضا و ترک عقوبت صابرین سے ہوتا ہے وہ بقوت الہی عزوجل ہے بقولہ واصر واصرک الایمان
 یعنی امتحان الہی میں بلا پیش آنے سے صبر نہیں ہوتا مگر اللہ تعالیٰ اس طرح کہ کشف جمال قدس فرمایا جاوے اور یہ بھی ہے کہ صبر اللہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
 صبر سے بندہ مخلوق ہو اور نیز اس صبر کا عوض اللہ تعالیٰ ہے اور نیز ایسے صبر کو آدمی اپنے نفس کے ساتھ نہیں کر سکتا ہے پس بلا امتحان کا تحمل اللہ تعالیٰ ہی
 کے ساتھ ہے بندہ کا بھروسہ اپنے نفس پر ہمیشہ بیکار ہے۔ واسطی رحمہ نے کہا کہ اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ وہی ان کے پردہ میں رکھنے کا متولی تھا کہ
 حضوری سے ان کو بروقت معائنہ کس طرح منظور فرمایا اور وہ تین فریق ہیں ایک گمراہ وہ کہ فیومیت و ازلیت میں برابر باقی رہا پس بقا کے وقت اس
 گمراہ پر کوئی آفت اقبال انوار ابدی بانوار سرمدی میں نہیں پہنچی اور ایک گمراہ اس کی زینت جو حسن اختیار میں ہوا تو ان کی تین تین مہمراہ اور گمراہ
 میں محبوب فرمایا پس وہ حقیقت سے محجوب ہیں اور ایک گمراہ کو شواہد باطنیات و ظہریات رکھا اور نیز مقام کے خطاب میں ان کو متلذذ کردیا چنانچہ
 ابن عطاء ربہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم بھی فرماتا ہے اور اس کو بھی فرماتا ہے پس یہ مقام اعلیٰ ہے و اللہ تعالیٰ اعلم

بالصواب شیخ جعفر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو صبر کا حکم دیا یعنی فی قولہ تعالیٰ واصبر كما صبر اولو العزم من الابرار الایہ اور اس میں سے
 حصہ اعلیٰ واسطے رسول صلعم کے کر دیا کیونکہ صبر آنحضرت صلعم کو اپنے ساتھ فرمایا نہ آنحضرت صلعم کے ساتھ بقولہ الا بالشیخ نوری نے کہا کہ یہ سب وہ
 ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر اسی کی قوت سے ہو شیخ استاد نے کہا کہ حکم بربطور تکلیفی احکام کے ہے اور صبر یا شہر بطریق معرفت ہے اور یہ بھی کہ اجابا
 کہ اول میں سختی ہے اور آخر میں راحت ہے اور اول امر عبودیت ہے اور دوم آگاہی دی کہ حق ربوبیت کے یعنی ربوبیت کے احکام بنیادوں پر اسی کی قوت
 سے پورے ہوئے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ سابق تقدیر پر نظر فرماوے تاکہ موارید تدریر میں محزون نہ ہو بقولہ ولا تحزن علیہم ولا تأکس فی نفس الایہ
 یعنی نظر علی اس امر کی طرف رہے جو ہماری مراد لئے ہے یعنی اسی حال پر رہتا جو سابقہ علم اُنہیں متعلق ہوا ہے اور اس کو موت دیکھ جو تیری مراد لئے ہو کیونکہ
 حکم ربوبیت سابق پر حکم عبودیت ہے شیخ ابن عطاء رحمہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کافروں سے کبھی دل تنگ نہیں ہونے تھے لیکن اللہ تعالیٰ
 نے پہلے سے نبیہ کر دی ایسے امر سے جو بشریت میں مقصور ہو سکتا ہے اگرچہ آنحضرت صلعم اس سے پاک تھے بشر حکم کتاب ہے کہ شیخ کے اس کلام میں اجمال ہے
 واللہ اعلم کیونکہ آنحضرت صلعم کی دلنگلی کافروں کے قول سے بجا آیات میں مصرح ہے لیکن کلام اہل ظاہر و علماء محققین کے درمیان اس امر میں نزاع
 ہے کہ یہ دلنگلی و حزن کس طور پر واقع ہوا تھا اور کب تک رہا پس ظاہر میں تو کافروں کے قول سے جیسے عرف میں ہو کون کو دلنگلی ہوتی ہے وہ واضح ہوتی
 تھی اور اہل تحقیق کہتے ہیں کہ آنحضرت صلعم امر آخرت و عذاب جہنم کے مکاشفہ سے ہر ایک شخص کو اپنے اپنے مرجع کی طرف جاتے دیکھتے بلکہ صرف عقین
 کے ساتھ بھی بدوین مکاشفہ کے یہ امر ظاہر ہے کہ جو شخص امر حق سے انکار کرے اور سرک و لغو پر اصرار کرے وہ دائمی عذاب جہنم کی طرف جاتا ہے اور عذاب
 جہنم عذاب اللہ ہے استقامت و شریعت و شریعت کے کہ اگر دنیا میں دو شخصوں میں ایسی سخت دشمنی ہو کہ اس سے زیادہ خیال میں نہ ہو تو ایسی دشمنی ہو کہ اس عذاب
 میں اس کا دشمن رکھا جاوے مگر اُس سے اختیار سے تو امید نہیں کہ وہ خوشی سے اجازت دیدے کیونکہ دنیا میں اگر دشمنی و ایسے انواع نکالینے و عذاب
 میں رکھا جاوے تو نہ کہ اُس کو روکا رکھتا ہے لیکن آخرت میں ہر ایک کے اعمال خود اُس کے واسطے جہنم یا جنت میں پس کسی طرح زمین چاہتے تھے
 کہ یہ لوگ دوزخ میں جاوے حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے رات میں آگ جلانی اور لیڈروں پتنگوں نے اس میں گزنا شروع کیا ہر چہ وہ داتا پھانا
 رہا اسی طرح تم لوگ جہنم کی آگ میں کودے پڑتے ہو اور میں تمہاری گردن کو پکڑ کر ہٹاتا ہوں پھر یہ صحیح ہے کہ کافر لوگ یہ بھی چاہتے تھے کہ جو اس آگ سے
 بچنے ان کو بھی نکالیں دیکر ساتھ تلخ لہجہ میں تو اُن کی حفاظت فرمائے میں کافروں کے ساتھ دشمنی کا بزنا و کرتے تھے حالانکہ یہ حقیقت کافروں کے عقین
 نفع و راحت کے واسطے یہ نہیں چاہتے تھے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے کفر یا شرک کریں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب شیخ استاد نے کہا کہ
 اس میں اشارت ہے کہ تقدیر پر نظر کرنا چاہیے یعنی اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو سب کو ہایت پر جمع کر دیتا پس جس چیز کا خطر ہمارے یہاں نہیں ہے وہ
 تجھ میں مؤثر نہ ہونا چاہیے اور ہم نے جس کی قدر کو ساتھ کر دیا اُس کو اسی اندازہ سے دیکھنا چاہیے۔ قال المترجم اگر وہ ہم ہو کہ کیا ہر ایک کو دلیل
 و حقیر سمجھے تو جواب یہ ہے کہ نہیں یہ مطلب نہیں ہے بلکہ یہاں دو نظریں اول یہ کہ تمام مخلوقات کو جناب الہی عزوجل کے مقابلہ میں بالکل معدوم
 ناچیز سمجھے پھر اپنے نفس کی طرف رجوع کر کے اُس کو سب سے حقیر جانے پس عظمت الہی عزوجل پر ایمان لاوے اور دوم یہ کہ تمام مخلوقات کو اپنے مقابلہ
 میں دیکھ تو سب سے اپنے کو حقیر سمجھے اور حضرت خاقی عزوجل کی عظمت بہر حال اپنی وضع پر بالکل خوب و بہتر ہے سے پیرا گفت نہایت قلم منع
 زلفت ۴ آفرین بر نظر پاک خطا پوشش یاد اور اسی معنی میں اس آیت میں سے اشارہ نکالا گیا کہ تمام مخلوق پر غفقت چاہیے ہر قافہ پھر اللہ تعالیٰ نے
 اپنے رسول علیہ السلام کے قلب کو تسلی فرمائی کہ اللہ تعالیٰ ہر متقی محسن کے ساتھ ہے بقولہ ان اللہ مع التقوا والذین ہم محسنون۔ یعنی محبت رب
 تبارک و تعالیٰ کی ان بندوں کے ساتھ ہے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی عظمت دیکھ کر اُس کی تعظیم کی اور جلال دیکھا اُس کی بزرگی پہچانی اور غیر سے بہرہ
 ہونے اور یہ معرفت اُس کی اس حال میں ہو کہ اُس کے جمال مشاہدہ سے بخود اور انوار قدم میں مستغرق ہوں جیسا کہ احسان کی تفسیر بشارت میں آئی
 ہے پس اللہ تعالیٰ اُن کے ساتھ ہے اس راہ سے کہ اُن کو فانی وجود سے فنا کر کے اپنے وجود باقی سے بقا دیتے شیخ حاشا و دیوری تہ روایت

کہ میں نے ایک فرشتہ کو دیکھا وہ کہنے لگا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء پڑھتا ہے وہ فناء ہو گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کے میں نے پوچھا وہ ایک کون ہو گا کہ اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ ہو۔ بعض مشائخ نے کہا کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے افعال میں تقویٰ کیا تو اللہ تعالیٰ اُس کے ساتھ احسان فرماتا ہے اس طرح کہ اس کے احوال کو نیک کر دیتا ہے۔ امام علی بن موسیٰ الرضا نے اپنے باپ سے انھوں نے امام جعفر صادق سے روایت کی کہ تقویٰ سے مراد تقویٰ مع اللہ ہے یعنی سوائے حق عزوجل کے غیر کی طرف نظر نہ ہو۔ اور احسان سے مراد خلق پر احسان ہے یعنی مخلوق کے واسطے شفقت و رحم ہر حال میں رعایت رکھنے۔ واسطی رحمہ اللہ کہ تقویٰ میں چند امور کی رعایت ہے کیونکہ تقویٰ کیا اور کس چیز کا تقویٰ کیا اور کس واسطے تقویٰ کیا۔ مسترحم کتاب ہے کہ انھیں تین باتوں کی رعایت سے تقویٰ کے مراتب مفصل معلوم ہوتے ہیں مثلاً شرک سے تقویٰ کیا ہر چیز سے بیزار ہو کر مخلوق طاعت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے واسطے پاہت کے لیے باد و رخ کے خوف سے یا شرک مع جماعہ صافی کے تقویٰ کیا۔ بلکہ اکثر لوگ متفرق افعال میں ان مراتب کو سب میں یکساں نہیں رکھ سکتے ہیں اور اس معنی میں تقویٰ کے ساتھ مرتبہ میں سب سے اول شرک سے تقویٰ ہے چہر ایمان کا دار ہے اور اعلیٰ ماننا تقویٰ انبیاء علیہم السلام کے ہے اور درمیان میں مراتب میں اللہ سبحانہ تعالیٰ اعظم۔ شیخ استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اہل تقویٰ جنھوں نے نظر بصیرت کو غیر سے اٹھایا اور بچایا اور اپنی قوت و طاقت سے بیزار ہو کر اللہ تعالیٰ ہی کے حول و قوت پر بھروسہ کیا اور غن و فتنہ سے بے حسد جس نے اللہ تعالیٰ کی بندگی میں اس طرح قیام کیا تو یہ دیکھتا ہے اور یہ مشاہدہ میں ہو سکتا ہے۔ قال المترجم حدیث میں ہے ما الاحسان قال ان تعبد اللہ کما تعبد تراہ فان لم تکن تراہ فانہ یراک یعنی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے تو اس کو دیکھتا ہو سو اگر تو نہیں دیکھے تو وہ دیکھتا ہے۔

نعم الحمد للہ الرابع عشر ویتاوه الخامس عشر من سورہ اسرۃ انشاء اللہ تعالیٰ



راه نجات - حضور بی مسائل نماز و روزه
و غیره ۳۴

مفتاح الجنۃ۔ از مولوی کریم علی خاں پوری
مرآۃ الصلوۃ اردو۔ وضو اور نماز کے ضروری
مسائل اور معلومات از مولوی محمد مرتضیٰ
صاحب بندوی اعظم گڑھی۔ ۱۰۵

حقیقۃ الصلوٰۃ - من رسالہ سیدنا زکریا
ترجمہ فتاویٰ عالمگیری - اس مستند
کتاب کا ترجمہ مولانا احتشام الدین صاحب
اور جناب مولانا امیر علی صاحب نے فرمایا ہے
اس دفعہ ضخامت کی وجہ سے دس
جلدوں میں شائع کیا ہے قیمت مکمل
کشف الحاحیۃ ترجمہ اردو مال پرنسز لٹری
محمد نور الدین - ۴

هزار مسئله - شامل هفت رساله (۱) هزار
مسئله (۲) مسائل ثمانیه (۳) صد و سی مسئله
(۴) مناجات بدرگاه باری تعالی (۵)
حلیه شریف (۶) نورنامه (۷) چهل
مسائل مؤلفه مولوی عبداللہ بن عبد السلام
مشرع محمدی منظوم - مسائل فقیہ از
محققان قدما سی - ۳۰

تبيين الفاضل - مسائل دينيه - ۱۳۰۴
 جيتوڻي الفقہ - مسائل مشڪلہ فقہانہ ۱۳۰۴
 ابراهيم حسين بنگوري - ۱۳۰۴
 جواب المسائل - بطور استفتاء - ۱۳۰۴
 تحفة المصنف ترجمہ کنز الدقائق - ۱۳۰۴
 از مولوي محمد سلطان خان - ۱۳۰۴

چهل مسائل فقه - از مولوی ابراهیم حسین
بنگلوری - ۱۰

رسالہ تجنیس و تکفین - از محمد عمر - لکھنؤ
تعلیم الایمان - ترجمہ فقہ اکبر اس سے بہتر
تصحیح عقائد کے لئے دوسری کتاب نہیں
مل سکتی ہے اصل کتاب فقہ فقہ اکبر امام
ابو حنیفہؒ کی لکھی ہوئی ہے جسکو پناہ
مولا علیؑ خاتم النبیین صاحب الامور علیہ
الصلوٰۃ والسلام نے ترمیم کیا۔

فصل

ہدایہ پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں
ترجمہ فارسی مع شرح از علامہ گلکنشہ جو دست
سے متداول ہے۔ دو جلد کامل۔ قطع
چھ لکچ۔ مسنی یہ فاتیہ الشہور از ملا محمد شاہ عجم
تذکرۃ الجمعۃ احکام جمعہ از مولوی عبدالسلام
بتیان۔ در حکم تباکو و حقہ از ملا حسین الدین
برائع منظوم۔ مسائل فقہ فارسی از
ملا ناظم علی۔ ۱۰۲۳

نام حق مشهور و رسی از تیج شرف الدین
بنفاری - ۲ -
مکتب مسائل یوم مسائل از مولانا احمد
رحمه الله - ۴ -

شرح وقایع فارسی - مع حاشیه ملحق الامیر
 از شاه عبدالحمید دهلوی - عمیر
 مسکات المتقین - مرغوب علمائے دہلی
 مولوی اکبر پادشاهان - صدر
 فتاویٰ برہنہ جامع ابواب فقہ از مفتی

نصیر الدین - یحیی
قدوری فارسی - مترجمہ امیر الاما القاسم

شرح فارسی مختصر و قاصه - از عهد الزمان
جامی - ع
کتاب فارسی - از مفتی نصیر الدین کرمانی
کشتی مع فرشتگان - ع
شرح مختصر و قاصه که میسر می - از مولانا
جلال الدین سمرقندی - ع
سألت فی الجواب - در حالت و ع
بازرگان - ع

15-10-1950

وقته عربی
بر چند می شرح مختصر و قایم - از مولانا
عبد العلی بر چند می معتبر شرح - سحر
فتح القدر - حامل المیتین - یقینم علی هدایه اور
یقینم خفی فتح القدر از امام کمال الدین بن
الهام نوایت مستند و با عظمت شرح مشهور
و معروف اور آخر میں تکلم ازین الدین بن ندوی
کامل چار مجلد خانی گندہ ضخیم جدید - از مولانا
هدایہ مع شرح الکفایہ - از شیخ جلال الدین
که مانی بہت معروف و مستند اول چار مجلد
مین اس شرح هدایہ پر حاشیہ بہت مستند گئے
گئے ہن بہ تفصیل نقل -

در ایام جلد اول و ثانی تا آخر کتاب النکاح للمصنف
ایضا جلد سوم و چهارم تا آخر کتاب النکاح
شرح و قیامه از امام محمد بن عبد الله بن محمد بن قاسم
مع کامل حاشیه و تفسیر و تفسیر و تفسیر و تفسیر

جہدِ حلی و داخل درس تقطیع کلام خوشنود
 و صحیح - غیر
 شرح وقایہ خرد - مع دائرہ ہند متوسط
 قسط - ۱۲
 الاشباہ والنظائر - مع شرح حموی معروف
 مستند متداول - ۱۰
 ملا مٹھ - از بیوع تاد صایا بخشی جدید کابل
 اور اطراف کابل بین داخل درس ہر غیر
 شتخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق
 مشہور مستداول - ۱۰
 مختصر وقایہ بخشی - از امام صدر الشریعہ
 درسی متداول - ۱۵
 سہرۃ البصائر - فی مسائل الرضا از
 مولوی تراب علی مرحوم - ۱۰
 کنز الدقائق عربی - جدید حواشی کے
 ساتھ قیمت - ۱۰
اخلاق و تصوف اردو
 جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی ۹
 باب دانش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش ۱۳
 اوقات عزیزی - از سید غلام حید خان ۱۰
 ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلد
 بین مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی ۱۲
 خزینہ دانش - ہوشمندی کی تعلیم از
 مولوی محمد کریم بخش - ۱۰
 بحر الحقیقت - اصلاح نفس میں ۱۱
 آبیجات - اخلاق - موعظت میں ۱۰
 بخشی کا شاد - ۲۲

لیمیا سے حکمت - حصہ اول بیان شریعت
 علم و ادب - ۱۳
 پیراہن یوسفی - اردو ترجمہ فتویٰ مولانا روم
 کا نظم شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل
 مطلب مع فوائد تصوف - کامل دو جلد بین
 بتفصیل ذیل -
 (جلد اول) ترجمہ دفتر - ۱۰ و ۲۰ و ۳۰
 (جلد دوم) ترجمہ دفتر - ۱۰ و ۲۰ و ۳۰
 شجرہ معرفت بخشی - منتخبات فتویٰ لانا
 روم - مترجمہ سید غلام حید صاحب غیر
 چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو پند نامہ عطار
 کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین گیسو
 از مولوی عبد الغفور خان بہادر - ۲۰
 مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین
 عربی ہر چار جلد کامل - ۱۰
 تہذیب احسانی - مولفہ حکیم احسان علی
کتاب اخلاق فارسی (اہل سنت)
 گلستان بالہویر - کاغذ خانی و سفید مسی
 ۱۲
 گلستان فرہنگ - متوسط قلم رسمی
 محرمہ شمس الدین صاحب جمع - ۱۲
 شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب
 اکبر آبادی شارح فتویٰ مولانا روم بین
 تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۲
 گلستان مترجم - فارسی با ترجمہ اردو ۱۲
 گلستان خرد - فارسی - ۱۱
 تفسیر گلستان سعدی بخشی ہر گویاں صاحب

تفتہ سکندر آبادی نے اس صفائی سے
 گلستان کے اشعار کو تفسیر کیا ہے کہ سعدی
 اور تفتہ کے کلام میں فرق کرنا بھی شہرہ
 بہارستان جامی - اخلاق و فضل الخ من
 قابل قدر کتاب ہے از مولانا جامی - ۵
 خارستان - حکایات پند و نصائح بطرز
 گلستان سعدی از ملا محمد الدین - ۸
 بوستان حلی قلم - بحرہ فنی شمس الدین
 اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید خانی - غیر
 بوستان بخشی گلان - اس میں ضروری
 حواشی درج ہیں - ۱۳
 بوستان بخشی متوسط قلم - چھاپہ طبع علمی
 نہایت ہی صحیح اور صاف چھپی ہے - ۱۰
 بوستان بخشی خرد - ۸
 بوستان مترجم منظوم - معمولی ترجمہ
 نہیں ہے بلکہ کمال یہ ہے کہ بوستان کی
 بحرین ہر شعر کا شعر بین ترجمہ کیا ہوا بخشی
 گویند پر شاد فضا - ۱۳
 بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح
 از بخشی ٹیکچر بہار صاحب بہار عجم پیش
 شرح ہے - غیر
 اخلاق جلالی بخشی فاضل کے
 کورس میں ہے اور مولانا طلبہ اس کے درس
 میں داخل ہے - ۱۲
 الماشہ
 بیرونہ فیہ کدیلو نو ان کثیر برکات

U.S.) DUE DATE 7 9 4 5 / 12

[illegible]

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100	101	102	103	104	105	106	107	108	109	110	111	112	113	114	115	116	117	118	119	120	121	122	123	124	125	126	127	128	129	130	131	132	133	134	135	136	137	138	139	140	141	142	143	144	145	146	147	148	149	150	151	152	153	154	155	156	157	158	159	160	161	162	163	164	165	166	167	168	169	170	171	172	173	174	175	176	177	178	179	180	181	182	183	184	185	186	187	188	189	190	191	192	193	194	195	196	197	198	199	200	201	202	203	204	205	206	207	208	209	210	211	212	213	214	215	216	217	218	219	220	221	222	223	224	225	226	227	228	229	230	231	232	233	234	235	236	237	238	239	240	241	242	243	244	245	246	247	248	249	250	251	252	253	254	255	256	257	258	259	260	261	262	263	264	265	266	267	268	269	270	271	272	273	274	275	276	277	278	279	280	281	282	283	284	285	286	287	288	289	290	291	292	293	294	295	296	297	298	299	300	301	302	303	304	305	306	307	308	309	310	311	312	313	314	315	316	317	318	319	320	321	322	323	324	325	326	327	328	329	330	331	332	333	334	335	336	337	338	339	340	341	342	343	344	345	346	347	348	349	350	351	352	353	354	355	356	357	358	359	360	361	362	363	364	365	366	367	368	369	370	371	372	373	374	375	376	377	378	379	380	381	382	383	384	385	386	387	388	389	390	391	392	393	394	395	396	397	398	399	400	401	402	403	404	405	406	407	408	409	410	411	412	413	414	415	416	417	418	419	420	421	422	423	424	425	426	427	428	429	430	431	432	433	434	435	436	437	438	439	440	441	442	443	444	445	446	447	448	449	450	451	452	453	454	455	456	457	458	459	460	461	462	463	464	465	466
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

• • • 452

